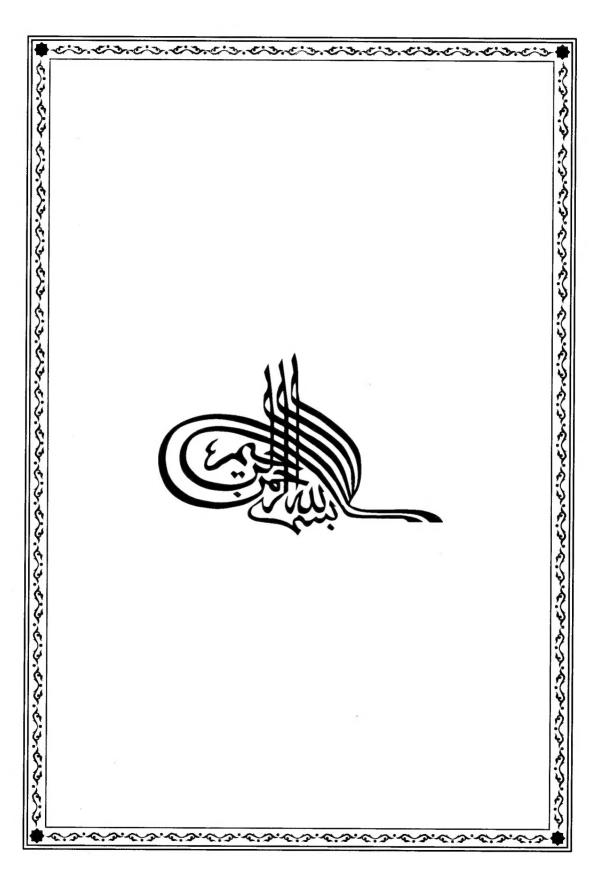


سِلْسَلَة مُولِّفات نَضِيلَة الشِّنِي (١٥٠)

&``&`**~**&``&`**~**&``&`**~**&``&`**~**&``&`**~**&``&`**~**&``&`**~**&``&`**~**

لفَضَيْلَة الشَيْخ العَلَمَة مِحَدَّ بَن صَالِح العثيمين عُمِر بَن صَالِح العثيمين عَفَراللَه لَهُ ولوالدَيْه وَالمُسُلِمين

مِن إِصْدَالات مؤسّسة الثبخ محمّد ثن صَالح العثيميّن الخيرّية



🕏 مؤسسة الشيخ محمد بن صالح العثيمين الخيرية، ١٤٣٧ هـ

فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية أثناء النشر العثيمين، محمد بن صالح

تفسير سورة غافر. / محمد بن صالح العثيمين ـ ط ١ ـ القصيم، ١٤٣٧هـ مهد ص؛ ١٧ × ٢٤ سم (سلسلة مؤلفات الشيخ ابن عثيمين؛ ١٥٠)

ردمك: ۰ ـ ۷۶ ـ ۸۱٦۳ ـ ۸۲۳ ـ ۹۷۸

١ ـ القرآن ـ سورة غافر ـ تفسير.

أ-العنوان

1847/1401

ديوي: ۲۲۷،٦

رقم الإيداع: ١٤٣٧/١٨٥١ ردمك: ٠ ـ ٧٤ ـ ٨١٦٣ ـ ٢٠٦ ـ ٩٧٨

حقوق الطبع محفوظة

لِوَسَيْسَةِ ٱلشَّيْخِ مُحِمَّدِ بُنِصَالِحِ الْمُثْبَيِنَ الْحَيْرَدِةِ

الطبعة الأولى ١٤٣٧ هـ

يُطلب الكتاب من ،

مُؤَسَّسَ إِن الشَّيْخِ مُحِمَّدِ بْنِصَالِحِ الْعُثِيمَةِ الْحِيْرِيةِ

الملكة العربية السعودية

القصيم_عنيزة_١٩١١ ص.ب، ١٩٢٩ هاتف: ١٦/٣٦٤٢١٠٧ _ ناسوخ: ٣٦٤٢١٠٧

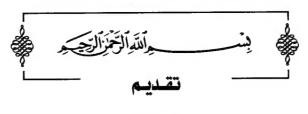
حوال: ۱۰۲۲۶۳۵۰۰

www.ibnothaimeen.com info@binothaimeen.com

الموزع المعتمد والحصري في جمهورية مصر العربية دار الذُرة للنشر والتوزيع شارع محمد مقلد ـ متفرع من مصطفى النحاس بجوار سوبر ماركت أولاد رجب

هاتف وفاكس: ۲۲۷۲۰۵۵۲ _ محمول: ۱۰۱۰۵۵۷۰٤٤





· • c/3 • ·

إنَّ الحمدَ لله، نحمدُهُ ونَسْتعينُه ونَسْتغفرُه، ونَعوذُ بالله مِن شُرور أَنفُسنا ومِن سيِّئات أعمالِنا، مَن يَهْده اللهُ فلا مُضِلَّ له، ومَن يُضْلِلْ فَلا هادِيَ له، وأَشْهَد أَنْ لا إِلَهَ إِلا اللهُ وحدَه لا شريكَ لَه، وأَشْهَد أَنَّ محمَّدًا عبدُه ورسولُه، أرسلَه اللهُ باللهُ لا إِلَهَ إلا اللهُ وحدَه لا شريكَ لَه، وأَشْهَد أَنَّ محمَّدًا عبدُه ورسولُه، أرسلَه اللهُ باللهُ يَ ودِين الحَقِّ؛ فبلَّغ الرِّسالة، وأدَّى الأمانة، ونصَح الأمَّة، وجاهَد في الله حَقَّ باللهُ يَ الله عليهِ وعلى آلِه وأصحابِه ومن جَمَّى أَتَاهُ اليَقينُ ، فصَلواتُ اللهِ وسلامُه عليهِ وعلى آلِه وأصحابِه ومن تَبِعهم بإحسانٍ إلى يومِ الدِّين.

أُمَّا بَعْدُ: فَمِنَ الدُّروسِ العِلميَّة المُسجَّلة صَوتيًّا، والَّتِي كانَ يَعقِدُها صاحِبُ الفَضِيلةِ شَيخُنا العلَّامةُ الوالِدُ محمَّدُ بنُ صالح العُثيْمِين -رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى- في جامِعِهِ بمَدِينَةِ عُنيْزَةَ صَباحَ كُلِّ يومٍ أَثْناءَ الإِجازاتِ الصَّيْفيَّة؛ حَلقاتٌ فِي تَفْسير القُرآن الكرِيم كانَت بِدَايَةُ التَّسْجِيلِ الصَّوتِيِّ لَهَا مِن سُورة النُّور وَمَا بَعدَها؛ حتَّى القُرآن الكرِيم كانَت بِدَايَةُ التَّسْجِيلِ الصَّوتِيِّ لَهَا مِن سُورة النُّور وَمَا بَعدَها؛ حتَّى بلَغ فَضيلتُه قَولَه تَعالَى فِي سُورة الزُّخرف: ﴿ وَسَّتُلْ مَنْ أَرْسَلَنَا مِن قَبَلِكَ مِن رُسُلِنَا اللهِ الْعَالَى فِي سُورة الزُّخرف: ﴿ وَسَّتُلْ مَنْ أَرْسَلَنَا مِن قَبَلِكَ مِن رُسُلِنَا اللهِ عَنْ اللهُ اللهَ يَعْبَدُونَ ﴿ وَسَّتُلْ مَنْ أَرْسَلَنَا مِن دُونِ ٱلرَّحْمَنِ ءَالِهَةً يُعْبَدُونَ ﴿ وَسُتَلْ مَن أَرْسَلَنَا مِن دُونِ ٱلرَّحْمَنِ ءَالِهَةً يُعْبَدُونَ ﴿ وَسُلَا اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ الل

وقَدِ اعتَمدَ رَحِمَهُ اللهُ تَعالَى في تَفْسيرِه لتِلْكَ السُّور كِتابًا بَيْن يَدَيِ الطُّلاب هُو (تَفْسير الجَلالَيْنِ) للعلَّامة جَلال الدِّين محمَّد بنِ أَحْدَ بنِ محمَّدِ بنِ إبراهيمَ المَحَلِّيِّ، المُتوفَّى سَنَةَ (٨٦٤هـ)(١)، والعلَّامة جَلال الدِّين عبد الرَّحمن بن أَبِي بَكْر بنِ محمَّد بنِ سابِق الدِّين الخُضْيْرِيِّ السُّيُوطِيِّ، المُتوفَّى سنة (٩١١هـ)(١). تغمَّدهما الله بواسِع رَحمته ورضوانه، وأَسْكنهما فَسِيحَ جنَّاتِه، وجَزاهُما عَنِ الإِسْلام والمُسلِمِينَ خَيرَ الجَزاءِ.

وسَعْيًا -بإِذْنِ اللهِ تَعَالَى- لِتَعْمِيمِ النَّفْع بِتِلْكَ الجُهُود الْمَبارَكة فِي هَذَا المَيْدَانِ العَظِيم باشَر القِسْمُ العِلْمِيُّ بِمُؤسَّسةِ الشَّيخِ مُحَمَّد بنِ صالِحِ العُثَيْمِين الخَيْرِيَّةِ واجِباتِه فِي شَرَفِ الإِعْدادِ والتَّجْهِيز للطِّباعةِ والنَّشْر لِإِخْراجِ ذَلِكَ التُّراث العِلمِي؛ إنفاذًا للقَواعِدِ والضَّوابِط والتَّوْجِيهاتِ الَّتِي قَرَّرها فَضيلةُ الشَّيخِ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى في هَذَا الشَّانِ.

نَسْأَلُ اللهَ تَعَالَى أَنْ يَجْعَلَ هَذَا الْعَمَلَ خَالصًا لِوجِهِهُ الْكَرِيمِ؛ نَافِعًا لَعِبَادِهُ، وأَنْ يَجِزِيَ فَضِيلَةَ شَيْخِنَا عَنِ الْإسلامِ والمسلمِينَ خَيْرَ الجَزَاء، ويُضَاعِفَ لَهُ المُثُوبَةَ والأَجْرَ، ويُعْلِيَ دَرَجَتَهُ فِي المَهْدِيِّينَ، إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ مُجِيبٌ.

وَصَلَّى اللهُ وسلَّم وبارَك علَى عبدِه ورَسولِه، خاتَمِ النَّبِيِّينَ، وإِمامِ المُتَّقِينَ، وسيِّدِ الأُوَّلِينَ والآخِرينَ، نبيِّنَا محمَّدٍ، وعلَى آلِه وأَصْحابِه والتَّابِعينَ لهُمْ بإِحْسانٍ إِلَى يَوْم الدِّينِ.

القِسْمُ العِلْمِيُّ فِي مُؤَسَّسَةِ الشَّيْخِ مُحَمَّدِ بْنِ صَالِحٍ العُثَيْمِينِ الخَيْرِيَّةِ ١٤ مُحَرَّم ١٤٣٧ه

. • 🕸 • •

⁽١) انظر ترجمته في: الضوء اللامع (٧/ ٣٩)، حُسن المحاضرة (١/ ٤٤٣).

⁽٢) انظر ترجمته في: الأعلام للزركلي (٣/ ٣٠١).

بِسْسِ إِللَّهِ ٱلرَّحْمَرِ ٱلرِّحِيمِ

مقدمية

الحمد لله ربِّ العالَمين، وصلى الله وسلم على نبيِّنا محمد وعلى آله وأصحابه ومَن تَبِعهم بإحسان إلى يوم الدِّين.

إن العِلْم يَحتاج إلى مُكابَدة وإلى مُثابَرة وإلى دأَبٍ وكلَّما عوَّد الإنسان نفسَه على ذلك اعتاده وصار أَمْرًا سهلًا عليه.

أمًّا إذا ركنَ إلى الكسَل والدَّعة والسُّكون فإنه يَصعُب عليه جِدًّا أن يكون مُحتَهِدًا؛ لأن النفس وما تعوَّدت، والإنسان في طلَب العِلْم كالمُجاهِد في سبيل الله والعِلْم عديلَيْن؛ حيث قال الله في إعداد العُدَّة؛ لأن الله تعالى جعَل الجِهاد في سبيل الله والعِلْم عَديلَيْن؛ حيث قال الله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَةٌ ﴾ [التوبة:١٢٢] يَعنِي: لا يُمكِن أن يَخرُجوا جميعًا في الجِهاد، ﴿فَلَوْلاَ نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَآبِفَةٌ ﴾ يَعنِي: وقعدت طائفة فيرُ جوا جميعًا في الجِهاد، ﴿فَلَوْلاَ نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَآبِفَةٌ ﴾ يَعني: وقعدت طائفة ولِيَنفِقُهُوا في الدِينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَهُمْ يَخَدُرُونَ ﴾ ﴿لِيَنفَقَهُوا في الدِينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَهُمْ لَعَلَهُمْ يَعْدَرُونَ ﴾ ﴿لَيْنَفِقُهُوا فِي الدِينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَهُمُ عَذَرُونَ ﴾ ﴿لِينفِقَهُوا فِي الدِينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَهُمُ لَكُ اللهُ عَلَيْهُ وَلَيْكُونُ أَلَيْنِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَهُمْ الْفَرْقة الباقِية ﴿لَيْنَانِهُ إِللهِ الْمِلْبِ العِلْم أُوكِدُ مِن الجِهاد في سبيل اللهُ الله العِلْم يَنبَني عليه الجِهاد والعِلْم لا يَنبَني على الجِهاد، بل إن المُجاهِد لا يُنبَني على الجِهاد، بل إن المُجاهِد لا يُمْكِن أن يُجَاهِد على الوجه الصحيح إلَّا بطلَب العِلْم؛ فلِهَذا كان أُوكَدَ.

إِذَنْ: فَبَقَاء الإنسان يُطالِع ويُراجِع ويُذاكِر ويَحَفَظ في العِلْم الشَّـرْعيِّ هو كالمُجاهِد في سبيل الله سَواءً بسَواءٍ.

ولو سُئِلْنا: أيُّهما أفضَلُ الجِهاد في سبيل الله أو طلَب العِلْم ؟

قُلْنا: لا يُمكِن أن نُفضًل أحدَهما على الآخر على الإطلاق، فمِن الناس مَن نقول له: طلّبُ العِلْم في حقّك أفضَلُ. ومن الناس مَن نقول: الجِهاد في حقّك أفضَلُ؛ ولهذا تَجِدون أَجْوبة النّبيِّ عَلَيْهُ في التّفاضُل بين الأعمال أنه يُخاطِب كل إنسان بها تَقتَضِيه حاله، وبهذا يَنفَكُ الإشكال الذي يَرِد على النّفْس؛ حيث يقول الرسول عَيْهِ الصّكة وُلَاسَكة وُلَاسَكة وَكذا»، وفي بعضها: «أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ كَذا وكذا»، وفي بعضها: «أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ كَذا وكذا»، وفي بعضها: «أَفْضَلُ الأَعْمَالِ كَذا وكذا»، فيقال: إن هذا الاختِلاف هو على حسب حال المُخاطَب نقول: بعض الناس طلب العِلْم أفضَلُ في حقّهم، وبعض الناس الجِهاد في حقّهم أفضَلُ، بعض الناس الجِهاد في حقه أفضَلُ، فمن كان وعاءً للعِلْم حافِظًا فاهِمًا مُكابِدًا للعِلْم، فهذا طلب العِلْم في حقه أفضَلُ؛ لأنه يُنتِج أكثرَ، ويَنفَع المُسلِمين أكثرَ، ومَن كان على غير هذه الحالِ قليلَ الحِفْظ، قليلَ الخِفْظ، قليلَ الخِهاد في حقّه أفضَلُ؛ ﴿ وَلِكُلِّ دَرَحَنتُ مِمّا قليلَ الخِهاد في حقّه أفضَلُ، ﴿ وَلِكُلِّ دَرَحَنتُ مِمّا قليلَ الفَهْم ولكنه شُجاع قويٌّ بطَلٌ فهُنا الجِهاد في حقّه أفضَلُ، ﴿ وَلِكُلِّ دَرَحَنتُ مِمّا قليلَ الفَهْم ولكنه شُجاع قويٌّ بطَلٌ فهُنا الجِهاد في حقّه أفضَلُ، ﴿ وَلِكُلِّ دَرَحَنتُ مِمّا عَلِكُولُ الْمَهُم ولكنه شُجاع قويٌّ بطَلٌ فهُنا الجِهاد في حقّه أفضَلُ، ﴿ وَلِكُلِّ دَرَحَنتُ مِمّا عَلَى اللّه عَلْم ولكنه شُجاع قويٌّ بطَلٌ فهُنا الجِهاد في حقّه أفضَلُ، ﴿ وَلِكُلِّ دَرَحَنتُ مِمّا عَلَى اللّهُ هُم ولكنه شُجاع قويٌّ بطَلٌ فهُنا الجِهاد في حقّه أفضَلُ، ﴿ وَلِكُلِّ دَرَكَاتُ مِمّا عَلَى اللّه عَلَى اللّه عَلَى النّه المُعلَى المَسْ العَلْمُ المُعْلَى المُعْلَى المُعْلَى المُعْلَى المُهم ولكنه شُحاع قويٌّ بطَلٌ فهُنا الجِهاد في حقّه أفضَلُ، ﴿ وَلِكُلّ دَرَكُمُن مُعَلّ عَلْمُ المُعْلِلُ الْمُعْلَى المُعْلِلُ المُعْلِ المُعْلِيلُ المُعْلُ المُعْلَى المُعْلِ المُعْلَى المُعْلِيلُ المُعْلَى المُعْلَى المُعْلِ المُعْلَى المُعْلِق المُعْلَى المُعْلَى المُعْلِق المُعْلَى المُعْلِمُ المُعْلِمُ المُعْلَى المُعْلَى المُعْلَى المُعْلَى المُعْلَى المُعْلَى المُعْ

وقبل البَدْء بالتَّفْسير نُقدِّم مُقدِّمة -نَسأَل الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَن يَنفَع بها-، فَنَقُولُ:

إِنَّ مِنْ نِعْمَة الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى على العَبْد أَن يُحبِّب إليه العِلْم، وذلك لأن العِلْم الشَّرْعيَّ مِفتاح كل خير؛ لقول النَّبِيِّ عَلَيْقِ: «مَنْ يُرِدِ الله بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهُ فِي الدِّينِ» (١) وهذه بُشْرى لكُلِّ مَن فقَهه الله في دِينه وعلَّمه، أَنَّ الله أَراد به خيرًا، والفِقْه في الدِّين هو مَعرِفة الأحكام الشرعية من أدِلَتها، ثُم تَطبيق هذه الأحكام التي عُلِّمها؛

⁽١) أخرجه البخاري: كتاب العلم، باب من يرد الله به خيرًا، رقم (٧١)، ومسلم: كتاب الزكاة، باب النهي عن المسألة، رقم (١٠٣)، من حديث معاوية بن أبي سفيان رَخِوَالِلَهُ عَنْهُا.

لأن مَن لم يُطبِّق فليس بفِقيه؛ بل هو قارِئ؛ ولهذا حذَّر عبدُ الله بن مسعود رَضَالِلَهُ عَنْهُ من أَن يَكثُر القُرَّاء ويَقِلَّ الفُقَهاء (۱)، فالفَقيه في دِين الله هو الذي يَعلَم شريعة الله ثُم يُطبِّقها على نفسه وعلى غيره، بقَدْر استِطاعته.

وطالب العِلْم عليه مَسؤُولية كبيرة؛ لأنه واسِطة بين الحَلْق وبين الرسول عليه إذ إنّه يَنقُل شريعة الرسول -صلى الله عليه وعلى آله وسلم- إلى أُمَّته؛ ولهذا يَجِب أن يَكُون أُسُوة حسَنة في عِباداته وأخلاقه ومُعامَلاته؛ لأنه إذا كان أُسوة حسَنة في ذلك، فقد أَثمَر العِلْم في حقّه ثمَراته الجَليلة، ولأنه إذا كان أُسوة للنّبيّ عَسنة في ذلك أحبّه الناس وألِفوه، واقتَدَوْا به، وصار إمامًا، وإن لم يَكُن إمامًا كبيرًا؛ لكنه إمام بحسب حاله، وكلّم ازداد الإنسانُ عِلمًا وتَمَسُّكًا بها علِم، ازداد احترام النّاس له، واقتِداؤُهم به، وجَعْلهم إيّاه أُسوةً.

ثُم إن طالِب العِلْم يَجِب عليه الإخلاصُ لله عَرَّفَجَلَ في طلَبه؛ لأن الإخلاص هو أهمُّ شيء، وهو الذي يَكون به تَحقيق ما أراده العَبْد، والإخلاص لله في طلَب العِلْم أشار الإمامُ أَحمَدُ رَحَمَدُاللَهُ إلى شيء منه، فقال: العِلْم لا يَعدِله شيء لمن صحَّتْ نِيَّته. قالوا: وبِمَ تَصِحُّ النِّيَّة؟ قال: يَنوِي بذلك رَفْع الجَهْل عن نَفْسه وعن غيره (٢).

وهذا لا شَكَّ أنه تَصحيح النَّيَّة، لكنه ليس كلُّه، أو ليس كلُّه تَصحيحَ النَّية، بل هناك أشياءُ تَجِبُ مُلاحظُتها أيضًا، وذلك بأن يَنوِيَ بطلَب العِلْم امتِثال أَمْر الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿ فَٱعْلَمَ أَنَّهُ لَآ إِلَهَ إِلَا ٱللهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى؛ لأن الله أَمَر بالعِلْم، ورغَّب فيه، فقال تَعالى: ﴿ فَٱعْلَمَ أَنَّهُ لَآ إِلَهَ إِلَا ٱللهُ

⁽۱) أخرجه مالك في الموطأ (١/ ١٧٣، رقم ٧٧)، والدارمي في السنن رقم (١٩١، ١٩٢). (٢) انظر الفروع لابن مفلح (٢/ ٣٣٩).

فأنت إذا نَوَيْت بطلَبك للعِلْم امتِثال أَمْر الله، صارَت كلَّ حرَكة تَتحَرَّكها في هذا المَجالِ عِبادة، إن راجَعْت الدَّرْس فعبادة، وإن حَفِظت فعبادة، وإن مَشَيْت فعبادة، وقد ثبَت عن النَّبيِّ عَلَيْ أن «مَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَلْتَمِسُ فِيهِ عِلْمًا، سَهَّلَ الله لَهُ بِهِ طَرِيقًا إِلَى الجَنَّةِ»(١).

وهذه مسائل تَغيب عنَّا كثيرًا:

الأولى: كثيرًا ما نُراجِع الكُتُب لتَحقيق مَسأَلة ما، ولكن يَغيبُ عنَّا أَنَّنا الآنَ في عِبادة نَرجو بها ثَواب الله؛ لكن إذا استَحضَر طالِب العِلْم أنه يَمتَثِل أَمْر الله سُبْحَانهُ وَقَعَالَى بطَلَب العِلْم، صارَ طلَبُه للعِلْم عِبادة.

الثانية: أن يَنوِيَ بطلَب العِلْم حِفْظ الشريعة؛ لأنَّ الشريعة تُحفَظ برِجالها؛ ولهذا قال النَّبيُّ -صلى الله عليه وعلى آله وسلم-: «إِنَّ الله لَا يَقْبِضُ الْعِلْمَ انْتِزَاعًا

⁽١) أخرجه البخاري: كتاب العلم، باب العلم قبل القول والعمل، معلقًا مجزومًا به، ووصله مسلم: كتاب الذِّكر والدعاء والتوبة، باب فضل الاجتماع على تلاوة القرآن، رقم (٢٦٩٩)، من حديث أبي هريرة رَضَّالِلَهُ عَنْهُ.

مِنْ صُدُورِ الرِّجَالِ، وَلَكِنْ يَقْبِضُهُ بِمَوْتِ الْعُلَمَاءِ؛ حَتَّى إِذَا لَمْ يَجِدِ النَّاسُ عُلَمَاءَ يَسْتَفْتُونَهُمُ، اسْتَفْتُوا أَنَاسًا جُهَّالًا، فَأَفْتَوْا بِغَيْرِ عِلْمٍ، فَضَلُّوا وَأَضَلُّوا»(١).

إِذَنْ: حِفْظ الشريعة يَكون بالعُلَهاء، برِجالها فانْوِ بذلك -أي: بطلَبك العِلْم-حِفْظ الشريعة، ونِعْمَ الرجُلُ أنتَ؛ إذا كُنْت خِزانة لشَريعة الله عَرَّقَجَلًا.

الثالِثة: أن يَنوِيَ بهذا -أي: بطلبه العِلْم - حِماية الشَّريعة والذَّوْد عنها؛ لأن الشَّريعة لها أعداءٌ ، أعداءٌ مُعلِنون بعَداوتهم، وأعداءٌ ﴿ يَسَتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلاَ يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُو مَعَهُم إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لاَ يَرْضَىٰ مِنَ الْقَوْلِ ﴾ [النساء:١٠٨]، فلها يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُو مَعَهُم إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لاَ يَرْضَىٰ مِن الْقَوْلِ ﴾ [النساء:١٠٨]، فلها أعداءٌ؛ فأنت انْو بطلبك العِلْم حِماية الشَّريعة، والدِّفاع عنها؛ وإذا كان هذا مقصود طالِب العِلْم، فإنه سوف يختار الجِهة التي يكون غَزو أعداء المُسلِمين من ناحِيتها، وعلى هذا يجِبُ أن يكونَ على عِلْمٍ بها يجرِي في الساحة من الأفكار الرَّديئة أو العقائِد الفاسِدة.

ونَضِرِب مثلًا بوَقْت من الأَوْقات مَرَّ على الناس وهُمْ لا يَعرِفون مَذاهِبَ أهل التَّعْطيل، ولا يَعرِفون الأفكار المُنحرِفة الهَدَّامة؛ لأنَّهم لم يَخرُجوا من بلادهم، ولم يَفِد إليهم أحَدُ من غيرهم، فهم مُلتَقُّون على عُلمائهم، ولا يَعرِفون إلَّا الحَتَّ، هؤلاء لا يُمِمَّهم أن يَشتَغِلوا بأمور أخرى من وَسائِل العِلْم، أو الدِّفاع عن الشَّريعة؛ لأنَّهم لا يُمِمَّهم أن يَشتَغِلوا بأمور أخرى من وَسائِل العِلْم، أو الدِّفاع عن الشَّريعة؛ لأنَّهم آمِنون، لكن إذا جاء العَدوُّ فلا بُدَّ أن نَستَعِد له، وأن يكون استِعْدادنا بسِلاح مُناسِب لسِلاحه، فمِن المَعلوم مثلًا أنَّ مَن هَاجَمَك بالمَدافِع والصواريخ، لا يَصِحُّ ولا يَستقيم لسِلاحه، فمِن المَعلوم مثلًا أنَّ مَن هَاجَمَك بالمَدافِع والصواريخ، لا يَصِحُّ ولا يَستقيم

⁽۱) أخرجه البخاري: كتاب العلم، باب كيف يقبض العلم، رقم (۱۰۰)، ومسلم: كتاب العلم، باب رفع العلم وقبضه وظهور الجهل والفتن في آخر الزمان، رقم (۲۲۷۳)، من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رَيَحَالِلَهُ عَنْهُا.

أن تُدافِعه بها يُسمَّى بالسِّلاح الأبيض بالخَناجِر والسيوف وما أَشبَهها؛ لأن الواجِب أن تَستَعدَّ لكل عَدوِّ بها يُناسِب سِلاحه.

فالآنَ صار في الساحة أَفكار رَديئة خَبيثة، إن لم تَكُن مُلحِدة فهِيَ إلى الإِلْحاد أَقرَبُ من الاعتِدال، ولا حاجةَ إلى التَّخصيص؛ لأنه مَعلوم عند كَثير مِنْكم.

فنَحتاج أن نَعرِف هذه الأفكارَ وكَيفَ نُبطِلها، وإني أقول لكُمْ: إن جميع الأفكار المُنحرِفة إبطالهُا سَهْل جِدَّا، حتى وإن هَوَّلوا الأمر، وإن ضَخُمُوا فهُمْ كالإِسْفِنج، اعصُرْه بيَدِك يَخْرج كلُّ ما فيه، ولا تَتَهيَّبوا لأنهم ليس عِندهم عِلْم مَسموع ولا عَقْل مَصنوع، فلا بُدَّ أنَّ الإنسان إذا كان قد نوَى بطلَب العِلْم حماية الشريعة والدِّفاع عنها، لا بُدَّ أن يَعرِف ما يكون في الساحة؛ حتى يَستَطيع أن يُدافِع، ولكل مَقال، ولكل مَكان ما يُناسِبه.

وإني أقولُ لكم: إن حِماية الشريعة والدِّفاع عنها لا يَكون إلَّا برِجالها، لو أنَّك كُنت في مَكْتبة، ومعَك جماعة ودخَل رجُل مُلحِد يُقرِّر الإلحاد، وأنتُمْ لا عِلْمَ عِنْدكم، لكن المُكتَبة مَملوءة من الكتُب التي تَرُدُّ على المُلحِدين، وتُبيِّن زَيْف ما هُم عليه، فلا يُمكِن أن يَقفِز كِتاب منها من أَجْل أن يَرُدَّ على هذا المُلحِد؛ فالكُتُب وإن كثرَّت لا تُفيد، لا بُدَّ من عُلَماء، وإذا كان في هذا المُكانُ الذي ذكرْت إذا كان فيه عالمِي فسوف يَتكلَّم بها يَرُدُّ قول هذا المُلحِدِ، حتى يَنكِص على عَقِبيه. هَذِه أُمور ثلاثة كلُّها تَتَرتَّب على إخلاص النيَّة.

الرابِعة: ما أشار إليه الإمامُ أَحَدُ رَحِمَهُ اللهُ أَنْ يَنوِيَ رَفْع الجَهْل عن نَفْسه وعن غيره، ومتى كان يَنوِي ذلك لا بُدَّ أن يَجِدَّ في الطلَب، لأنَّ مَن أراد الغِنَى لا بُدَّ أن يَكتَسِب، ولا بُدَّ أن يَتَجِر، ولا بُدَّ أن يَخوض جميع مَيادين التِّجارة؛ فإذا كان يُريد

رَفْع الجَهْل عن نفسه فليس من المُمكِن، ولا من المَعقول أن يَجلِس من غير تَعلُّم، لا بُدَّ أن يَجِدَّ في الطَلب.

وإذا كان يُريد رَفْع الجَهْل عن غيره فلا بُدَّ أن يَحرِص غاية الحِرْص على نَشْر العِلْم بالوَسائِل المُناسِبة، الوسائِل القَويَّة في كل مجَال:

أولًا: يُمكِن أن يَنشُر العِلْم عن طريق الحَديث في المَجالِس العادِيَّة؛ جلَس مَجلِسًا في وَليمة في أي مَكان، يُمكِن أن يَنشُر عِلْمه، وذلك بالطريقة اللَّبِقة المُحبَّبة للنُّفوس، والتي لا تُوجِب المَلَل والاستِثقال، يُمكِن أن يُورِد مَسأَلة من المَسائِل في هذا الجَمْع الذي عِنده يُورِد مَسألة يقول: ما تقولون في رجُلٍ فعَل كذا وكذا، أو قال كذا وكذا؟ أو يَأتِي بمَسأَلة إلغازٍ حتَّى يَفتَح الأَذْهان، وحِيتئذٍ يَدخُل في تعليم الناس.

لسْتُ أَقُولُ: افرِضْ نَفْسك في المَجلِس الذي أنت فيه؛ لأن هذا صَعْب على النُّفوس، لكن اجلِبْهم إلى العِلْم بالطرُق المُحبَّبة المُناسِبة، حتى يَشْتَغِل المَجلِس بالعِلْم مُناقَشة، أو إلقاءً، أو ما أَشبَه ذلك.

ثانيًا: كذلك أيضًا يَنشُر عِلْمه عن طريق الأشرِطة، والأشرِطة -ولله الحمد-نفَع الله بها نَفْعًا كثيرًا، خُصوصًا وأنَّ الناس كثيرٌ مِنهم -وخاصَّة من الشَّباب-يَتلقَّوْن هذه الأشرِطة بشغف ولهَف، لا تكاد تَخرُج إلَّا والناس يَتلَقَّوْنها ويَنتَفِعون بها، فهذه الأشرِطةُ -ولله الحمد- فيها مَصلَحة كبيرة ونَشْر للعِلْم، وليس في مَكانِك أو بلَدِك، أو مَنطِقتك، بل إنه يَتَعدَّى إلى خارِج بلادِك، كما سمِعنا أنَّ أشرِطة الدُّعاة والعُلَماء تَذهَب إلى أماكِنَ بَعيدةٍ. هذه من وَسائِل نَشْر العِلْم.

ثالِثًا: يُمكِن أَن تَنشُر العِلْم عن طَريق الكِتابة، كِتابة الرَّسائِل، تَأليف كُتُب، نَشرة وَرَقية، وما أَشبَه ذلك، بقَدْر المُستَطاع؛ حتى تَنشُر عِلْمك، وتَنفَع وتَنتَفِع.

وهناك نَشْر للعِلْم بطَريق خَفيِّ، يَخفَى على طالِب العِلْم، أو على كثير من طلَبة العِلْم، ألا وهو نَشْر العِلْم عن طريق العمَل به، كثيرًا ما يَرقُب النَّاس هذا العالِم، ويَروْن ماذا يَصنَع، فيَقتَدون به، قال بعض الناس: إنه كان يُصلِّي. فقال بعض الذين شاهَدوه: إنَّك تَفعَل كذا وكذا في صلاتِك. فانظُرْ كيف كان الناس يُراقِبون أفعال طالِب العِلْم من أَجْل أن يَقتَدوا به، وهذا من طريق نَشْر العِلْم، بل قد يكون هذا من أبلغ الطُّرُق التي يَتأثَّر بها الناس؛ لأنَّ تَأثُّر الناس بالفِعْل قد يكون أَشدَّ وأقوى من تَأثُّرهم بالقَوْل؛ ولهذا نُكرِّر ما أَسلَفْناه من أنَّ طالِب العِلْم لا يكون فقيهًا إلَّا إذا عمِل بعِلْمه، وإلَّا فهو قارئ وليس بفِقيهِ.

وبهذه المُناسَبة أُودُّ أَن أَحُثَّكم على مَكارِم الأخلاق، من: السَّهاحة، وبَذْل السَّلام، وبَذْل المَعروف، والتَّسامُح فيها بينكم، ومُلاقاة الناس بالبِشْر، وطلاقة الوَجْه، فقد كان من صِفات النَّبيِّ عَيَّا أنه كان دائِم البِشْر كثير التَّبشُم، صلَواتُ الله وسلامه عليه؛ دائِم البِشْر لا تَجِده مُنغلِقًا ولا مُكفَهرًّا، كثير التَّبشُم في مَحلِّه، فلنا فيه صلوات الله وسلامه عليه أُسوة حسنة؛ قال الله تعالى فيه: ﴿ وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ ﴾ [القلم:٤].

وممًّا يَنبَغي لطالِب العِلْم أن يَحفَظ وَقْته عن الضَّياع، وضَياع الوقت يَكون بأسباب، أو يَكون له وُجوهٌ:

الوجهُ الأوَّل: أن يَدَع المُّذاكرة ومُراجَعة ما قرَأ.

الوجه الثاني: أن يَجلِس إلى أصدقائه، وأَحِبَّائه، ويَتحدَّث معهم بحَديث لَغو، ليس فيه فائِدة.

الوَجْه الثالِثُ: وهو أَضَرُّها على طالِب العِلْم، ألَّا يَكون له همٌّ إلَّا تَتبُّع أقوال

الناس، وما قيل وما يُقال، وما حصَل وما يَحصُل في أمر ليس مَعنيًّا به، وهذا لا شَكَّ أنه من ضَعْف الإسلام؛ لأن النَّبيَّ -صلى الله عليه وعلى آله وسلم- قال: «مِنْ حُسْنِ إِسْلَام المَرْءِ تَرْكُهُ مَا لَا يَعْنِيهِ»(١).

والاشتِغال بهذا القِيلِ والقال وكَثْرة السُّؤال مَضيَعة للوقت، وهو في الحقيقة مرَض إذا دبَّ في الإنسان -نَسأَل الله العافِية - صار أَكبَرَ هَمِّه، ورُبَّما يُعادِي مَن لا يَستَحِقُّ الوَلاء، من أَجْل تَشاغُله في هذه الأُمورِ، لا يَستَحِقُّ الوَلاء، من أَجْل تَشاغُله في هذه الأُمورِ، التي تَشغَله عن طلَب العِلْم، بحُجَّة أنه يقول له فِكْرة. هذا من باب الانتِصار لصاحِب الحَقِّ، وليس كذلك، بل هذا من إشْغال النَّفْس بها لا يَعنِي الإنسان.

أمَّا إذا جاءك الخبَرُ بدون أن تَتَلقَّفه، وبدون أن تَطلُبه، فكل إنسان يَتلقَّى الأخبار، لكن لا يَنشَغِل بها، لا تكون أكبَرَ همِّه؛ لأن هذا يَشغَل طالِب العِلْم، ويُفسِد عليه أمرَه، ويَفتَح في الأُمَّة باب الجِزْبية والوَلاء والبَراء، فتتَفرَّق الأُمَّة فنسأل الله تعالى أن يُوفِّقنا وإيَّاكم لما فيه الخَيْر والصَّلاح، وأن يَجمَع القُلوب على طاعته، ويَرزُقنا عِلمًا نافِعًا، وعمَلًا صالحًا، ورِزْقًا طيبًا، واسِعًا يُغنينا به عن خَلْقه.

فإن قال قائل: كثير من المَشَايخ يَهتَمُّون بالعِلْم ويُهمِلون فِقْه الواقِع، وكثير من الطُّلَّاب يُنكِرون إنكارًا شديدًا على مَن اهتَمَّ بالواقِع ويَقولون: العِلْم قال الله قال الله قال الرسولُ.

فالجوابُ: النَّاس في كل أُمورهم يَنقَسِمون إلى ثلاثة أقسام: طرَفان ووسَط، طرَف مُفرِط، وطرَف مُفرِط، ووسَط. من الناس مَن يَشتَغِل بها يُسمُّونه فِقْه الواقِع،

⁽١) أخرجه الترمذي: كتاب الزهد، رقم (٢٣١٧)، وابن ماجه: كتاب الفتن، باب كف اللسان في الفتنة، رقم (٣٩٧٦)، من حديث أبي هريرة رَحَوَايَّكُءَنهُ.

ولا يَكون له هَمُّ إِلَّا تَتبُّع الناس، وقيل وقال وكَثْرة السؤال، وهذا لا شَكَّ أنه مَضيَعة وتَشاغَل بالمُهِمِّ إن كان مُهِمًّا عن الأهمِّ، وهذا غلَط.

ومن الناس مَن يَتَشاغَل بالفِقْه الشَّرْعيِّ ويَحرِص عليه، لكنه لا يَلتَفِت إلى أحوال الناس إطلاقًا، بل رُبَّها يُنكِر من الفِقه الشَّرعيِّ ما يَظُنُّ أَنَّ الدليل لا يَدُلُّ عليه، وهذا أيضًا طرَف خَطأ.

ومن الناس مَن يُحاوِل الجمع بين هذا وهذا، ونحن إذا سَبَرْنا سِيرة النّبيّ – صلى الله عليه وعلى آله وسلم – وجَدْنا أنه عَلَيهِ الصَّلاَةُ وَالسَّلامُ يَفْهَم الواقِع، ويَفْهَم الناس، ويَفْهَم الحَيِّر من الشِّرير، لكنه عَلَيْ يَهَتُمُّ بالأمر الثاني، الذي هو الفِقْه في الدِّين، ولهذا قال: «مَنْ يُودِ الله بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهُهُ فِي الدِّينِ» (١) لم يَقُل: يُفقِّه في الدِّين، ولهذا قال: «مَنْ يُودِ الله بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهُهُ فِي الدِّينِ» (١) لم يَقُل: يُفقِّه في الواقِع، وله بُدًا ومن هذا، الواقِع، وله تَعْلُ في الفِقْه في الدِّين، فتُعرِض عن كل لا تَجنَح إلى طرَف الفِقْه في الواقِع، ولا تَعْلُ في الفِقْه في الدِّين، فتُعرِض عن كل شيء، فالإنسان يَجِب أن يَكون وسَطًا.

فإن قال قائِل: لكن لو نظَرْنا إلى واقِعنا المُعاصِر الآنَ بعض وسائِل الإعلام تَدعو إلى الكُفْر والإلحاد والشِّرْك، وما أَشبَه ذلك، الواقِع الحَقُّ يَمنَع من ذلك، فكيف تَكون حِماية الشَّريعة؟

فالجوابُ: أنت انْوِ بذلك حِماية الشريعة، أمَّا كُونُك تُطبِّق ذلك في المُجتَمَع، هذا ليس إليك، هذا إلى الله عَزَّقِجَلَّ: ﴿ إِنَّكَ لَا تَهْدِى مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَاكِنَّ ٱللهَ يَهْدِى مَن يَشَاءُ ﴾ [الفصص:٥٦]، ومعلومٌ ما جرَى للإمامِ أحمدَ وغيرِه من الأئِمَّة من المِحَن، في

⁽١) أخرجه البخاري: كتاب العلم، باب من يرد الله به خيرًا، رقم (٧١)، ومسلم: كتاب الزكاة، باب النهي عن المسألة، رقم (١٠٣٧)، من حديث معاوية بن أبي سفيان رَحَوَلَيَّكَ عَنْهَا.

مُحاوَلة تَطبيق الشَّريعة في الناس، ومع ذلك هم صبَروا واحتَسَبوا حتى ظهَر الحُقُّ، ولله الحمدُ.

فتَطبيق الشَّريعة ليس مَعناه أن طالِب العِلْم إذا نَوى تَطبيق الشَّريعة وحِمايَتها، أنه يَستَطيع ذلك، قد لا يَستَطيع، لكن هو يَنوِي هذا، ويَجعَل طلَبه للعِلْم مُركَّزًا على هذه النَّيَّة، والله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يُيسِّر له الأمر، ثُم إذا أُوذِي في الله، فهو رِفْعة لدرَجاته، ورِفْعة لِذكْره، لو تَأمَّلت مَن أكثر الناس إيذاءً من العُلَماء لوَجَدْت أنهم العُلماء الكِبار هم الذين يَلحَقهم الأذى من حَبْس وضَرْب وإهانة، وربَّما قَتْل، فيكون هذا من رِفْعة الله لهم.

مسألة: ما هي العُلوم التي يَحسن لطالِب العِلْم البَدْء بها؟

الجَوابُ: نَرَى أَن أَهم المهات هو العِلْم بهذا الكِتابِ العَزيز، كِتاب الله قبل كل شيء؛ لأن الصَّحابة رَضَيَلِيَهُ عَنْهُ لا يَتَجاوَزون عَشْر آيات حتى يَتَعلَّموها وما فيها من العِلْم والعمَل، ثُمَّ العِناية بها حتَّ من السُّنَّة، ثُم العِناية بها كتبه أهل العِلْم وأخذوه من هَذين المَصدَرَيْن الأساسين؛ الكِتاب والسُّنَّة، ولا يَعنِي إذا قُلنا: إنَّك تَحرِص على معرِفة كلام الله، وكلام رسوله، أن تُعرض عن كُلِّ شَيء، لا بُدَّ أن نَتَفِعَ بأَفْكارِ العلماء الذين كرَّسوا جُهودَهم لِخِدْمة العِلْم، وإلَّا لضِعْنا؛ ولهذا كتب العُلماء رَحَهُ مُرالله في أصول الفِقْه، وفي قواعِد الفِقْه، وفي قواعِد التَّحديث، وغير في أصول الحديث، وفي قواعِد الفِقْه، وفي قواعِد التَّحديث، وغير ذلك من أَجُل الضَّبْط؛ حتى يَنضَبِط الناس ويكونوا ماشِين على قواعِد معلومةٍ.

فإن قال قائل: حِفْظ المُتون فيه صُعوبة، بعض الناس يَقول: أنا أُكرِّر مَسائِلَ مَرَّاتٍ، وأَفهَمها وأَكتَفِي بذلك عن حِفْظ المُتون، حِفْظ المُتون مِثْل الفِقْه مثَلًا يَقول: هذه إنها كَلام أُناس نحن نَأْتِي بمِثْله، فها رأيَّك؟

فالجوابُ: أنا رَأْيِي أنَّ حِفظ المُتون هو الأساس، وما انتَفَعْت بشيء من انتِفاعي بها حَفِظت من الكتُب؛ لأنَّ حِفظ المَسائِل يُطيل إلَّا مَسائِلَ تَتكرَّر على الإنسان يَوميًّا فهو لا يَنساها من قِبَل العمَل، فحِفْظ المُتون هو العِلْم في الواقع، وكونه صعبًا على بعض الناس هذا صَحيح، فبعضُ الناس يَصعُب عليه جدًّا أن يَخفَظ، تَجِده يُكرِّر المَثن تَكرارًا كثيرًا، ولكِن لا يَحفَظه، لكِنِ احرِصْ على هذا، وكُلَّما تَقدَّمتِ السِّنُ بالإنسان قوي فَهمُه وضَعُف حِفْظه، يَعنِي: فَهمه يَقوى ويَتفتَّح عليه من الفُهوم ما لم يَكُن يَعرِفه من قَبل، لكن يَقِلُّ حِفْظه؛ ولهذا نَنصَح الشابَ إلى الحِفْظ، وأوَّل ما يَجِب أن يُحفظ هو كِتاب الله، الذي هو أساس كلِّ شيء.

فإن قال قائِل: هل يُنصَح طالِب العِلْم أن يَسير في فنِّ من الفُنون مثل فَنِّ الفِقه؟ الفِقْه، أو أنه يَتنقَّل في الفُنون من فَنِّ العَقيدة إلى فَنِّ الفِقه؟

فالجوابُ: العُلوم ليسَتْ سواءً، بعضُها أهمُّ من بعض؛ فأنت كرِّس جُهودك على الأهمِّ، ولا تَخُلُ نَفسُك من العُلوم الأخرى الْسَانِدة للأهمِّ، يَعنِي مثَلًا: رجُل قال: أَنا أَهوَى النَّحو، أُكرِّس جُهودي على النَّحو ولا أَتعرَّض لغير هذا. نَقول: غلَط، كرِّس جُهودك على ما تَهواه نَفْسك؛ لئَلَّا يَضيع عليك الوَقْت؛ لأنَّ الإنسان إذا حاوَل أن يُرغِم نَفْسَه في دِراسة شيء لا يَختاره سيَضيع عليه الوقتُ، لكن لا تَنْسَ العُلوم الأُخرى.

وكذلك أيضًا لا تُكثِر على نَفْسك من العُلوم؛ لأن كَثْرة العُلوم تُضعِف الإنسان في هِمَّته، وفي فَهْمه والَّذين درَسوا في المَدارِس النِّظامِية يَعرِفون هذا، تَجِد مثلًا في المَعاهِد أو المدارس الثانويَّة تَجِد فيها مثلًا خمسَ عشْرَةَ مادَّةً تَضيع على الإنسان، لو أَرَدْت أن تَبحَث معه في شيء عَميق من المَوادِّ التي درَسها ما وجَدْت

عنده شيئًا، فإذا رَكَّز الإنسان على العُلوم واختَصَرها بقَدْر ما يَستَطيع، صار هذا أَجوَدَ له، وأكثَرَ استِفادةً.

ويُذكر أنَّ بعض الناس يَقول: إن مَن أَتقَن عِلَمًا من العلوم إتقانًا جيِّدًا، استَغنَى به عن سائِر العُلوم، وهذا لا شَكَّ أنه غلَط، لو أنك أَدرَكْت النَّحْو جيِّدًا، لا يُغنِيك عن مَعرِفة الفِقْه. وما يُذكر عن أبي يُوسُفَ والكِسائيِّ أنَّها تَناظَرا في كَضْرة الرشيد، وقال الكِسائيُّ: إن الإنسان إذا أَتقَن العِلْم -أي عِلْم أَتقَنه - يَستَغنِي به عن غيره، وأنَّ أبا يُوسُفَ أُورَدَ عليه الرجُل يَسهو في سُجود السَّهُو، فقال الكِسائيُّ: إن الأنسانيُّ يُوجَد هذا في عِلْمك. لأنَّ الكِسائيُّ إمامُ الكِسائيُّ: ليس عليه سُجود. قال: ومن أين يُوجَد هذا في عِلْمك. لأنَّ الكِسائيُّ إمامُ في النَّحوِ، قال: من قواعِد عِلْمي أن المُصغَّر لا يُصغَّر (۱). هذا لا يَصِحُّ دليلًا في حُكْم في النَّحوِ، قال: وأنا أَظُنُّ أنَّ هذه القِصَّة مَصنوعة، ليسَتْ صَحيحة.

لكن الإنسان يَنبَغي له أن يُركِّز، وأنا في نظري أن أهم ما أُركِّز عليه هو القُرآن الكريم، القُرآن كُنوز عَظيمة، كُلَّما أَخَذْت آية وصِرْت تَتَأَمَّلها انفَتَح لك من العُلوم فيها ما لا يَعلَمه إلَّا الله، ثُم القُرآن سَنَد يَعني: ليس القُرآن ككِتاب أيِّ عالِم من العُلماء، هو سَنَد يَحتَجُّ به الإنسان أمام الله عَرَّفِجَلَّ؛ لأنه كلام الله مُنجَانَهُ وَتَعَالَ؛ فلهذا أنا أَرَى أن نُركِّز على عِلْم التَّفسير، ثُم على مَعرِفة ما صَحَّ عن النبي عَلَيْه وَأَنتُمْ تَعرِفُون أَنَّ ما نُسِب للرسول عَلَيْه يَتاج إلى جُهْد قَبلَ أن يكون دليلًا، الجُهْد هو أن نَعرِف صِحَّته إلى الرسول عَلَيْه يَتاج إلى جُهْد قَبلَ أن يكون خيعاف النَّاس روايةً! إمَّا لقِلَة أمانَتِهم، أو للسُوء حِفْظهم، أو ما أَشبَه ذلك.

⁽١) ذكرها الجويني في نهاية المطلب (٢/ ٢٧٥)، وابن مفلح في النكت على المحرر (١/ ٨٢)، وانظر: الموافقات للشاطبي (١/ ١١٨).

بل ما أَكثَرَ الأحاديثَ المَوْضوعةَ المَكْذوبة على الرسول عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ! لأنَّ الأهواءَ كثُرَت، فصار مَن لا يَخاف الله يَضَع ما شاء من الأحاديث، ويَنسُبها للرسول عَلَيْهِ، تَحتاج السُّنَّة إلى عِناية كَبيرة في ثُبوت صِحَّتها عن الرسول صَلَاللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

أمَّا القُرآن فلا يَحتاج إلى هذا؛ لأنه ثابِت بالنَّقْل المُتواتِر الذي يَنقُله الأصاغِر عن الأكابِر؛ فالعِناية بالكِتاب والسُّنَّة هو أهمُّ شيء، لكن لا يَعنِي ذلك الإعراض عمَّا كتبَه العُلَماء، لا بُدَّ من الاستِعانة بآراء العُلَماء، وكيفية استِنْباطهم للأحكام من القُرآنِ والسُّنّة.

ويَنبَغي أَن نُلِمَّ بشَيْء من قَواعِد التَّفسير، فنَقول:

أوَّلا: التَّفْسير مَأْخوذ من الفَسْر، فسَرَتِ الثَّمَرَةُ عن قِشْرِها؛ أي: اتَّضَحت وبانَت، وهو عِبارة عن تَوضيح كلام الله عَرَّوَجَلَّ، والتَّفسير يُراد به التَّفْسير اللَّفظيُّ، يَعنِي: أن تُفسِّر اللَّفظة بقَطْع النَّظَر عن سِياقها، ويُراد به التَّفْسير المَعنَويُّ، بأن تُفسَّر اللَّفظة بحسب سِياقها، فمثَلًا قول الله تَبَارَكَوَتَعَالَى: ﴿ وَأَعِدُوا لَهُم مَا اَسْتَطَعْتُم مِن اللَّفظة بحسب سِياقها، فمثَلًا قول الله تَبَارَكَوَتَعَالَى: ﴿ وَأَعِدُوا لَهُم مَا اَسْتَطَعْتُم مِن اللَّفْظة بحسب سِياقها، فمثلًا قول الله تَبَارَكَوَتَعَالَى: ﴿ وَأَعِدُوا لَهُم مَا اَسْتَطَعْتُم مِن اللَّفْظة بحسب سِياقها، فمثلًا قول الله تَبَارَكَوَتَعَالَى: ﴿ وَأَعِدُوا لَهُم مَا اَسْتَطَعْتُم مِن اللَّفْظة بحسب سِياقها، فمثلًا قول الله تَبَارَكَوَتَعَالَى: ﴿ وَالْعِدُولَ لَهُم مَا الشَّعْف، لكن الله الله الله عَلَى الله الله عَنى القُوَّة ضِدُّ الضَّعْف، هذا باعتِبار المَعنَى المُواد.

ومِثله أيضًا: ﴿لِلَّذِينَ آحَسَنُوا ٱلْحُسَنَى وَزِيَادَةٌ ﴾ [يونس:٢٦]، الزّيادة مَعناها: الفَضْل، زِيادة الشيء على الشيء، هذا من حيثُ اللَّفْظ؛ لكن المُراد النَّظَر إلى وَجْه الله عَزَّوَجَلَّ كما فسَّره النَّبِيُّ صَلِّاللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى الْهِ وَسَلَّمَ.

⁽١) أخرجه مسلم: كتاب الإمارة، باب فضل الرمي، رقم (١٩١٧)، من حديث عقبة بن عامر رَضَالِلَّهُ عَنْهُ.

إِذَنِ: التَّفْسير اللَّفْظيُّ غير المُراد، المُراد يُعيِّنه السِّياق، أو يُبيِّنه النَّبيُّ ﷺ أو ما أَشبَه ذلك، وأمَّا اللَّفْظ فأن تُفسَّر الكلِمة باعتِبار مَعناها، مُنْفرِدة دون النَّظَر إلى سِياقها، والقُرآن الكريم يُفسَّر بالمعنى الثاني، أي: بها أَراد الله به.

ثانيًا: هل المُراد يُخالِف الظاهِر أو هو الظاهِر إلَّا بدَليل؟ المُراد هو الظاهِر، يَعنِي: أنَّ الله يُريد بكَلامه ظاهِره، ولا بُدَّ، ولا يُمكِن أن نَعدِل عن الظاهِر إلَّا بدليل، فمَن عَدَل عن الظاهِر إلى غيره بدون دَليل، كان مِمَّن يُحَرِّفُون الكَلِمَ عن مَواضِعه.

مثال هذه القاعِدةِ: قال الله تَبَارَكَوَتَعَالَى: ﴿ وَاسَى رَبَّكُمُ اللّهُ الّذِى خَلَقَ ٱلسَّمَوَىٰ عَلَى ٱلْعَرْشِ ﴾ [الأعراف: ٤٥] فظاهِر قوله: ﴿ ثُمَّ ٱسْتَوَىٰ عَلَى ٱلْعَرْشِ ﴾ [الأعراف: ٤٥] فظاهِر قوله: ﴿ ثُمَّ ٱسْتَوَىٰ عَلَى ٱلْعَرْشِ ﴾ أي: علا عليه، علُوّا يَليقُ بجلاله وعظمته، وهو عُلوٌ خَاصٌّ بِالعَرْش، وليس هو العُلوَّ العامَّ على جميع المُخلوقات، فإذا جاء الإنسان، وقال: ﴿ أَسْتَوَىٰ عَلَى ٱلْعَرْشِ ﴾ يَعنِي: استَوْلى عليه، فإننا لا نَقبَل منه؛ لأنَّ هذا خِلاف الظَّاهِر بلا دليلٍ، فإذا من باب تحريف الكلِم عن مَواضِعه، وإن تَسَمَّى أهْلُه بأنَّهم مُؤوِّلة، فإنَّا يُسمُّون أنفسهم بذلك من أَجْل قبول قولهم، وتسهيل خطَئِهم على الناس؛ لأنه فَرْق بين أن تَقول: هذا مُؤوِّل، أو هذا مُحرِّف. وإلَّا فالحقيقة أنهم مُحرِّفون.

ولهذا تَجِد شيخ الإسلام ابنَ تَيميَّةَ رَحَهُ اللَّهُ عَبَّرَ بالعَقيدة الواسِطية بقوله: من غير تَعْريف (١). ولم يَقُل: من غير تَأويل؛ لأن التَّحريف مَذموم بكُلِّ حال، والتَّأويل منه صَحيح ومنه فاسِد.

⁽١) العقيدة الواسطية (ص:٥٧).

فإن دَلَّ دليل على أن المُراد خِلاف الظاهِر، فَسَّرناه بالمُراد، مِثْل قوله تعالى: ﴿ فَإِذَا قَرَأْتَ ٱلْقُرُءَانَ فَاسَتَعِذُ بِٱللَّهِ ﴾ [النحل: ٩٨]، مَعنى قرَأْت، يَعنِي: أرَدْت أن تَقرَأ، وليس المعنى: إذا فرَغْت، لو أننا فَسَّرْنا اللَّفْظ بظاهِره، لقُلنا: إذا قرَأْت. يَعنِي إذا انتَهَيْت من القِراءة فاستَعِذْ بالله، ولكنَّ هذا غيرُ مُراد، والذي يُبيِّن أن هذا غيرُ مُراد فِعْلُ النَّبِيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فإنه كان يَستَعيذ قبل أن يَبدأ القِراءة. هاتان قاعِدتان.

القاعِدة الثالِثة: إلى مَن يُرجَع في تَفسير القُرآن؟ هل يُرجَع إلى اللَّغة والحَقيقة اللَّغَوية، أو يُرجَع إلى الحَقيقة الشرعية، أو ماذا؟ نَقولُ: أوَّلًا يُرجَع في التَفسير إلى تَفسير مَن تَكلَّم به، وهو الله عَرَّهَجَلَّ فيُرجَع في التَّفسير:

أَوَّلًا: إلى كلام الله، فإذا كانت الكلِمة مُجمَلة في مَوْضِع من القُرآن ومُفصَّلة في مَوْضِع بن القُرآن ومُفصَّلة في مَوْضِع بنائه عُبهَمة في مَوضِع لكنها مُبيَّنة في مَوْضِع آخرَ نَرجِع إلى المَوْضِع الآخر.

فَيُفسَّر القُرآن أَوَّلًا بِالقُرآن؛ لأن المُتكلِّم به أَعلَمُ به من غيره، ففي قوله تعالى: ﴿الْقَارِعَةُ ﴿ الْقَارِعَةُ ﴿ الْقَارِعَةُ ﴾ [القارعة:١-٣]، ما هي القارعة؟

نَقُـول: بيَّنها الله بقـوله: ﴿ يَوْمَ يَكُونُ ٱلنَّاسُ كَٱلْفَرَاشِ ٱلْمَبْثُوثِ ﴾ [القارعة:٤]، وقال تعالى: ﴿ وَمَا آذَرَنكَ مَا يَوْمُ ٱلدِّينِ ﴿ اللهِ مُمَ مَا آذَرَنكَ مَا يَوْمُ ٱلدِّينِ ﴾ أَلَا يَفْسُ لِنَفْسِ شَيْئًا وَٱلأَمْرُ يَوْمَ لِذِيكِ لِنَهُ اللهِ إِللهُ فَقَسُ لِنَفْسِ شَيْئًا وَٱلأَمْرُ يَوْمَ لِذِيكِ لِللّهِ ﴾ [الانفطار:١٧-١] فسَّرَها بقوله: ﴿ يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْشُ لِنَفْسِ شَيْئًا وَٱلأَمْرُ يَوْمَ لِذِي لِللّهِ ﴾ [الانفطار:١٩]، وكذلك قوله تعالى: ﴿ لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيةِ ﴾ [العلق:١٥]، أيُّ ناصِية هي؟ كلُّ ناصِية يَسفَع الله بها؟ لا ﴿ نَاصِيةٍ كَذِبَةٍ خَاطِئةٍ ﴾ [العلق:٢١]، وعلى هذا فقِسْ.

فنَرجِع أُوَّلًا إلى تَفسير مَن تَكلَّم به وهو الله؛ أي: إلى تَفسير القُرآن بالقُرآن؛ ثُم بعد هذا نَرجِع إلى:

ثانيًا: تَفسير القُرآن بالسُّنَّة؛ لأنَّ أَعلَمُ الناس بكلام الله رسولُ الله ﷺ فنرَجِعُ إلى تَفْسيره، ولا نَقبَل تفسير غيره.

مِثال ذلك قوله تعالى: ﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا ٱلْحُسَنَى وَزِيادَةٌ ﴾ [يونس:٢٦]، فقد فسَّرَها وَشَالُهُ النظر إلى وجه الله؛ فلو جاءنا جاءٍ وقال: وزيادة؛ أي: زيادة في الحُسْن، قُلنا له: لا نَقبَل قولَك. وإن كانت الكلِمة من حيثُ مَعناها اللَّفْظيُّ تَحَتَمِل ما قلت لكنّنا لا نَقبَل؛ لأن النّبي عَلَيْ فسَرها بأنها النظر إلى وجهِ الله، وهو أعلَم الناس بمُراد ربّه، فلا نَقبَل قوله.

ثالثًا: نَرجِع إلى تَفْسير الصحابة، يَعنِي: إذا لم نَجِد في القُرآن ولا في السُّنَة، رجَعْنا إلى تَفسير الصحابة؛ لأن الصحابة أَعلَمُ النَّاس بمُراد الله ورسوله؛ حيث إنَّهم في عَصْر التَّنزيل، وشاهَدوا الأحوال والقرائِن الدالَّة على المُراد، ولا شَكَّ أن المُشاهِد للشيء ليس كالغائِب عنه؛ فالآنَ رُبَّها أَتكلَّم أنا بكلام، مُنفعِل فيه، وأقول: اتَفْعلون كذا؟ ولِم كَذا؟ وتَجِدونني مُنفَعِلًا والذي يَسمَع كلامي ولم يُشاهِدْني يَظُنُّه كلامًا عادِيًّا، ولا يَعرِف؛ لأنه ليس عنده قَرينة.

ولهذا نَقول: الصحابة أعلَمُ الناس بتَفسير كَلام الله ورسوله؛ لأنهم قد شاهَدوا الأحوال، وعرَفوا القَرائِن؛ فيرجَع إلى تَفسيرهم.

مثال ذلك: قولُه تعالى: ﴿ وَإِن كَانَ رَجُلُ يُورَثُ كَالَةً أَوِ امْرَأَةٌ وَلَهُۥ أَخُ أَوْ أَخْتُ فَلِكُلِّ وَحِدٍ مِنْهُمَا ٱلسُّدُسُ ﴾ [النساء:١٢]، فهنا فسَّر أبو بَكْر رَضَاللَّهُ عَنْهُ الكلالة بأنه مَن لَيْس له ولَد ولا والِد^(۱)، بأنه الميت يَموت ليس له ولَد ولا والِد، يَعنِي: لا أُصولٌ ولا فُروعٌ. هنا نَأخُذ بتَفسير أبي بَكْر؛ لأنه من الصَّحابة، والصَّحابة أَعلَم النَّاس بتَفسير كلام الله عَرَّفَجَلَ.

ومَعنَى قولنا هذا: أنه لو جاء أحَدٌ من المُتأخِّرين، وفسَّر القُرآن بخِلاف ما فسَّرَتِ به الصحابة، فإننا لا نَرجِع إلى قوله أبدًا.

رابِعًا: إذا لم نَجِد في القُرآن ولا في السُّنَّة، ولا في كلام الصحابة، نَرجِع إلى أقوال التابِعين، ولا سِيَّا مَن عُرِف مِنهم بالتَّلقِّي عن الصحابة، مثل مُجاهِد بنِ جَبْر رَجْمَهُ اللَّهُ؛ فإنه قال: عرَضْتُ المُصحَف على ابن عبَّاس مرَّتَيْن أو أكثرَ أَقِف عند كل آية وأَسأَله عن مَعناها(٢). فمِثْل هذا يُؤخَذ بقوله؛ لأنه أخذ عن الصَّحابة، وإن كان بعض التابِعين قد لا يَنال هذه المَرتَبة؛ لعدَم أَخْذه عن الصَّحابة، لكن التابِعون أقرَبُ إلى المعنى الصَّحيح عَن بَعدَهم إلَّا أنهم -كما عرَفْتم - يَقِلُون مَرْتَبة عن الصحابة.

خامِسًا: نَرجِع إلى المعنى الحَقيقيِّ للكلِمة، وهو المعنى اللَّغويُّ، يَعنِي: نَرجِع إلى مَعنَى الكَلِمة في اللَّغة العرَبية، ودليلُ ذلك قوله تعالى: ﴿ إِنَّا جَعَلْنَهُ قُرُءَ نَا عَرَبِيًا لَكَلِمة فِي اللَّغة العرَبية، ودليلُ ذلك قوله تعالى: ﴿ إِنَّا جَعَلْنَهُ قُرُءَ نَا عَرَبِيًا لَعَلَكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ [الزحرف: ٣]؛ يَعنِي: تَفْهَمون المَعنَى، وهذا إحالةُ من الله عَزَقِجَلَّ إلى اللَّغة العرَبية، وأنَّ عَقْل القُرآن يَكون بمُقتَضى اللَّغة العرَبية، ولنا حُجَّة.

فإذا قال قائِل: ما دَليلُك على أن معنى هذه الكلِمةِ هو كذا؟

⁽۱) أخرجه عبد الرزاق (۱۰/ ۳۰۶)، وسعيد بن منصور في التفسير من السنن رقم (۹۱)، وابن أبي شيبة (۱۲/ ۳۷۰).

⁽٢) أخرجه الطبري في تفسيره (١/ ٨٥)، والطبراني في المعجم الكبير (١١/٧٧، رقم ١١٠٩٧).

قلنا: هذا مَعناها في اللَّغة، والقُرآن نزَل باللَّغة العرَبية، وقد أَشار الله إلى ذلك في قوله: ﴿ إِنَّا جَعَلْنَهُ قُرُءَ نَا عَرَبِيًّا لَعَلَكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ ﴿ فَإِنَّمَا يَشَرْنَنُهُ بِلِسَانِكَ لَعَلَكُمْ يَتَذَكُونَ ﴾ [الدخان:٥٨]، إلى غير ذلك من الآيات الواضِحة.

فإن اختَلَفَتِ الحَقيقة اللَّغُوية والحَقيقة الشَّرْعية، رجَعْنا إلى الحَقيقة الشَّرْعية، يَعنِي: الحَقيقة الشرعية واللَّغَوية لا شكَّ أنها تَتَّفِق في أشياء كَثيرةٍ؛ فالسَّماء سَماء لُغة وشرعًا، والأرض أرض لُغة وشَرعًا، والإبل إبل لُغة وشَرعًا، وما أَشبَه ذلك، فإن تَعارَضت الحقيقة الشرعية والحَقيقة اللَّغَوية فنُقدِّم الحَقيقة الشَّرْعية؛ لأن هُناك كلماتٍ نقَلها الشَّرْع من المعنى الأصليِّ اللَّغَويِّ إلى المَعنى الشَّرعيِّ.

مِثال ذلك: «الإيمان» الإيمان في اللَّغة هو: الإقرار والاعتراف، أو التَّصديق، على خِلاف بين العُلَماء في التَّفسير. لكنه في الشَّرْع غير ذلك، الإيمان في الشَّرْع أوسَع من هذا؛ يَشمَل المَعنى اللَّغويَّ، ويَشمَل ما سِواه، مثل: الأعمال، الأقوال، الأفعال، التُّروك. كلُّ هذه من الإيمان شرعًا، ومِثل: الصلاة، وجَدْنا في القُرآن: ﴿أَقِيمُوا الصَّكَوْةَ ﴾ على أيِّ شيء نَحمِل الصلاة، على المَعنى اللَّغويِّ الذي هو الدُّعاء أو على المَعنى الشَّرْعيِّ؟ على المعنى الشَّرعيِّ؛ لأنَّ الشَّرْع نَقَل بعض الألفاظ العربية إلى مَعنى جَديدٍ، ليس مُستَعمَلًا في اللَّغة العربية فنَأخُذ بها أقرَّه الشَّرع.

إِذَنْ: نَرجِع في التَّفْسير إلى القُرآن، السُّنَّة، الصَّحابة، التابِعين، مَعنَى الكلِمة، وإذا تَعارَض اللُّغة والشَّرْع، قَدَّمنا المَعنَى الشَّرْعيَّ، وهذا هو المَبحَث الثالِث.

المَبحَث الرابع: هل يَجوزُ لنا أن نُفسِّر القُرآن دون الرُّجوع إلى كلام العُلَماء المَكتوب أو المَسموع؟ هذا يُنظَر إذا كانَتِ الكلِمة لها مَعنَّى لُغويٍّ، ولم نَعلَم أن

لها مَعنًى شرعيًّا يُعارِضه؛ فلنا أن نُفسِّر القُرآن بمُقتَضى اللغة، إذا لم نَعلَم أن لها مَعنًى شرعيًّا نُقِلت إليه؛ لأن القُرآن -كما قُلْنا واستَدْلَلنا- نزَل باللُّغة العربية، فإذا فسَّرته بمُقتَضى اللُّغة العربية فلا بأسَ، لكن بشَرْط أن يَكون لي عِلْمٌ باللُّغة العربية، ليس أيُّ عامِّيٍّ يَجِيء يُفسِّر القرآن.

أمَّا إذا فَسَّرتُ القُرآن بها يُوافِق رَأْيِي مع مُحَالَفته للقَواعِد السابِقة، فهذا جاءت الأَحاديث بالوعيد فيه، وأن «مَنْ قَالَ فِي الْقُرْآنِ بِرَأْيِهِ فَلْيَتَبَوَّأُ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ»(١) ولهذا أَمثِلة كثيرة عقدية وفِقْهية.

كثير من العُلَماء فسَّروا القُرآن بآرائهم؛ أي: بها يُناسِب مَذاهِبهم، وهذا في العَقائِد مَشهور مَعروف، مثل يُفسَّر قول الله تعالى: ﴿ وَجَاءَ رَبُك ﴾ [الفجر:٢٦]؛ أي: جاء أَمْر رَبِّك، يُفسَّر قوله تعالى: ﴿ فَأَحِرُهُ حَتَّىٰ يَسْمَعَ كُلَمَ اللهِ ﴾ [التوبة:٦]؛ بأنه الكلام المَخلوق، يُفسَّر قوله تعالى: ﴿ مُ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ ﴾ يَعنِي: استَوْلى عليه، يُفسَّر قوله تعالى: ﴿ لِمَا خَلَقْتُ بِيدَى ﴾؛ أي: بقُدْرتي، وما أَشبَه ذلك، هذا قارِئُ في القُرآن برَأْيه لا شَره بمُقتضى اللَّغة، ولا بمُقتضى الشَّرع، وإنَّما بمُقتضى رَأْيه، الذي يُطابِق ما هو عليه من المَذهَب أو من الطَّريقة.

فالتَّفسير بالرَّأْي إِذَن مُحُرَّم ومن كبائر الذُّنوب، وهو داخِل في قوله تعالى: ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِنَنِ ٱفْتَرَىٰ عَلَى ٱللَّهِ كَذِبًا ﴾ [الانعام:٢١]؛ لأن هذا المفسِّر يَقول: إنَّ الله أَراد بهذا هذا. فيكون كاذِبًا؛ فيكون ممَّن افتَرى على الله كذِبًا حيث قال: إن الله أراد كذا.

⁽١) أخرجه الإمام أحمد (٢٣٣/١)، والترمذي: كتاب تفسير القرآن، باب ما جاء في الذي يفسر القرآن برأيه، رقم (٢٩٥١)، من حديث ابن عباس رَضَالِيَّهُ عَنْهَا.

ثُم هو مِمَّنِ اعتَدَى في حقِّ الله؛ حيث قال: لم يُرِد كذا. انظُرِ الخطَر، إذا قال: ﴿ وَجَاءَ رَبُّكَ ﴾ قال: أراد الله: وجاء أَمْر رَبِّك، فيكون كذَب على الله. قال: ولم يُرِد أنه جاء بنَفْسه، يكون اعتَدَى على كلام الله، وتَجاوَز حَدَّه، مَن قال لكَ: إنَّ الله لم يُرِد هذا، وهذا ظاهِر كلامه؛ فيكون هذا مُعتَدِيًا مُحرِّفًا، والعِياذ بالله.

وكذلك أيضًا في المسائِل الفِقْهية، مثلًا: ﴿وَامْسَحُواْ بِرُءُوسِكُمْ وَارْجُلَكُمْ ﴾ [المائدة:٦]، قال الرافِضة: يَعنِي أنَّ الله أَمرنا أن نَمسَح الأرجُل بدَل الغَسْل؛ فيُقال: هَوَلاء قالوا برَأْيِم؛ لأنهم أهمَلوا قِراءة النَّصْب ﴿وَارْجُلَكُمْ ﴾ ولم يَعمَلوا بها، ثُم خَالَفُوا المُراد بقِراءة الجُرِّ، وهي أنها تُمسَح الرِّجْل على الوَجْه الذي بيَّنَه السُّنَة، والله بيَّنَه السُّنَة أنَّ الرِّجْل تُمْسَح إذا كان عليها خُفَّان، أو جَوْربان، أو ما أَشبَه والذي بيَّنَت الله الله فَي الله عن مَواضِعه، والثاني: الكذِب على الله، والتَّعدِي غَطيمتين: إحداهما: تَحريف الكلِم عن مَواضِعه، والثاني: الكذِب على الله، والتَّعدِي في حَقّه؛ حيث قالوا: إنه لم يُرِد كذا، وأراد كذا.

المَبحَث الحامِس: أهمِّيَّة التَّفسير: التَّفْسير من أَجَلِّ العُلوم وأَعلاها قَدْرًا؛ لأن الإنسان يُحاوِل أن يَفهَم به مَعنَى كلام الله عَرَّوَجَلَّ والعُلوم تَشْرُف بحسب مَوْضوعها، ولا أَشرَف من مَوضوع تَفْسير كلام الله عَرَّوَجَلَّ، فيكون التَّفْسير من أَجَلِّ العُلوم وأَعظَمها قَدْرًا؛ لأنه عِناية بكلام الله عَرَقِجَلَّ؛ ولأنه اتِّباعٌ لطريق السَّلف الذين لا يَتَجاوزن عَشْر آيات حتى يَتعَلَّموها وما فيها من العِلْم والعمَل، ولأن الإنسان إذا فهِمَ كلام الله ذاق له طَعْهَا، وصار يقرَوُه وهو يَجِد حَلاوة مَعناه، والأنسْ به، أكثرُ من إنسان أُمِّيً لا يَعلَم الكِتاب إلَّا أَمانيَّ.

ففي عِلْم التَّفْسير يَطَمئِنُّ القَلْب، وفي عِلْم التَّفْسير يَعرِف الإنسان قَدْر هذا القُرآنِ العظيم، الذي وصَفه الله بعِدَّة أَوْصاف عَظيمة: ﴿ وَلَقَدْ ءَائِنْنَكَ سَبْعًا مِنَ الْقُرآنِ العظيم، الذي وصَفه الله بعِدَّة أَوْصاف عَظيمة: ﴿ وَلَقَدْ ءَائِنْنَكَ سَبْعًا مِنَ الْمُنَانِ وَالْقُرْءَاكَ الْعَظِيمَ ﴾ [الحجر: ١٨]، وأكثرُنا –عفا الله عنّا – لا يَعتنِي بالتَّفسير، ولا يَهتَمُّ به، رُبَّها يَستَشرِق كِتابَ عَالِم من العُلَهاء، يُخطئ ويُصيب، ويَتأمَّل هذا الكِتابَ مَنطوقًا ومَفهومًا وإشارةً وإيهاءً، وغير ذلك من أنواع الدَّلالة، لكن كلام الله لا يَعتني به، ولولا أنه يَتبرَّك به في أُجْره لما عَرَّج عليه أصلًا إلَّا أن يَشاءَ الله. وهذا غلط، حتى في طلبة العِلْم الآنَ مَن لا يَهتَمُّ بالتَّفْسير، تَجِده يَهتَمُّ بكُتُب الفِقْه، وهذا غلط، حتى في طلبة العِلْم الآنَ مَن لا يَهتَمُّ بالتَّفْسير، تَجِده يَهتَمُّ بكُتُب الفِقْه، والَّذي سنُحَاسب عليه. «الْقُرْآنُ حُجَّةُ لَكَ الأصول، الذي يَجِب علينا أن نَعرِفه، والَّذي سنُحَاسب عليه. «الْقُرْآنُ حُجَّةٌ لَكَ الْأصول، الذي يَجِب علينا أن نَعرِفه، والَّذي سنُحَاسب عليه. «الْقُرْآنُ حُجَّةٌ لَكَ الْأُصول، الذي يَجِب علينا أن نَعرِفه، والَّذي سنُحَاسب عليه. «الْقُرْآنُ حُجَّةٌ لَكَ

استَوقِفْ شخصًا من أكبَر طلَبة العِلْم عند آية من القُرآن؛ قل له: ما مَعناها؟ ماذا يَقول؟ إمَّا أن يَكون جَريئًا فيَقول: أراد الله بهذا كذا وكذا. وهو لم يُرِد ذلك، أو أنه يَكون ورِعًا، ويَقول: لا أُدرِي.

لكن لو أنَّ طلَبة العِلْم أَخَذُوا القُرآن من أوَّله يَقرَؤُونه ويَتَدبَّرونه ويَتَأَمَّلُونه، لو جَدُوا خيرًا كثيرًا، وانفَتَح لهم من أبواب المَعرِفة ما لا يَخطُر على البال، والله عَنَّوَجَلَّ يَقول في القُرآن الكريم: ﴿ وَلَقَدْ يَسَرُنَا ٱلْقُرْءَانَ لِلذِّكْرِ ﴾ [القمر:١٧]، ليس هو صَعْبًا، القُرآن إذا أَقبَلْت عليه حَقيقةً بقَلْب ونِيَّة جازِمة؛ فهو سَهْل، أسهَلُ من جميع الكُتُب؛ لأن الله يَقول: ﴿ وَلَقَدْ يَسَرُنَا ٱلْقُرْءَانَ لِلذِّكْرِ فَهَلَ مِن مُدَّكِرٍ ﴾ [القمر:١٧].

هذه نُبَذ تَكلَّمتُ بها -أَسأَل الله تعالى أن يَنفَع بها- في مُقدِّمة التَّفْسير، ومِثْل هذه القَواعِدِ سوف تُفيدُ، إن شاء الله تعالى.

فإن قال قائِلٌ: يَقول بعضُهم: إنَّه هُناك شَيْئان ليس لهم سنَد: التَّفْسير والتاريخ، فما صِحَّة هذا القولِ؟

فالجوابُ: نعَمْ، هذا يُذكر عن الإمامِ أَحمدَ رَحَمَهُ اللّهُ وقال فيه ثلاثة: المَغازِي، والسَّير، والتَّفْسير (۱). ومُراده بأنها ليس لها سنَد، أنَّ الناس يَتَناقَلونها بدون إسناد، فمثَلًا يَقول: قال مُجاهِد كذا، قال ابنُ عباس كذا، بدون إسناد هذا المَعنى.

كذلك التَّواريخُ تَجِد مثلًا الناس يَتكلَّمون بهذا في غَزوة أَحُدٍ، لكن لا تَجِد الرجُل يَقول؛ حدَّثني فُلان عن فُلان حتَّى يَصِل إلى الغَزْوة، وكذلك يُقال في السِّير، هذا مُراد الإمامِ أَحَمَد رَحَمَهُ اللَّهُ، قَصْده بذلك أنَّك إذا سَمِعت مثل هذا الذي اشتُهر ونُقِل أن تَتَأكَّد منه.

فإن قال قائِل: لو أنَّ شيخًا أو مُدرِّسًا عرَض على طلابه تَفسير آية، وقال: ما تَقولون في هذه الآيةِ؟ وهو عالم بها فجلَسَ التلاميذ يَقولون، هذا بقوله، وهذا بقوله، هل يَدخُلون في ضِمْن مَن يُفسِّر القُرآن برَأْيه؟

فالجَوابُ: لا، هذا لا يَدخُل في ضِمْنه؛ لأن هذا الذي قال: مَعنَى الآية كذا. لا يُريد أنَّ هذا المَعنَى مُستَقِرُّ، لكن يَعرِضه على شيخ أَعلَمَ منه، فكأنه حينها يَقولُ: أراد الله كذا. كأنَّه يَقولُ بلِسان الحال: هل أراد الله بهذا كذا؟ فهذا لا يُعتبَر تَفسيرًا للقُرآن بالرَّأْي ولا مُحرَّمًا.

فإن قال قائِل: بعض الناس يَترُكون التَّفسير ويَتَّبِعون السُّنَّة وآثار الرِّجال، وما أَشبَه ذلك، ويُعلِّلون ويَقولون: إن أَهْل البِدَع يَستَدِلُّون بالعُمومات من القُرآن،

⁽١) أخرجه عنه ابن عدي في الكامل (١/ ٢١٢)، والخطيب البغدادي في الجامع لأخلاق الراوي (١٦٢/٢).

فنَقَرَأُ السُّنَّة لكي نُبيِّنَ هذه العُموماتِ من السُّنَّة، فها رَأْيُكم في هذا؟

فالجَوابُ: رأيْنا: صَحيح أننا لا نُزهِّد في السُّنَّة، ولا في مَعرِفة الرِّجال، ولا في مَعرِفة الرِّجال، ولا في مَعرِفة المُصطَلَح، لكِنَّنا نَرى أنَّ هُناك أَوْلوياتٍ، وهُناك أَهمِّيات قبل المَهَّات. وأمَّا ما ادَّعاه من أنَّ القُرآن لم يُبيِّن الرَّدَّ على أهل البِدَع، والسُّنَّة بَيَّنته، فهذا غير صَحيح، القُرآن ليس فيه دليلٌ واحِد لأيِّ بِدْعة من البِدَع أبدًا، بل إنَّ شيخ الإسلام رَحْمَهُ اللَّه قال في كِتابه دَرْء تَعارُض العَقْل والنَّقْل قال: «أي دَليل يَستَدِلُّ به شَخْص على بِدْعة، فأنا أَجعَل هذا الدَّليل دَليلاً عليه» (۱۱)، وصَدق، أضرِب مثلًا لكم: ﴿ لَا تُدرِكُهُ اللَّهُ اللَّهُ يَرَى أَنَّ الله لا يُرَى، والحَقيقة أنَّا تَدُلُّ على أنَّ الله يُرَى، انظُرِ استَدَلَّ بها وهي دَليل عليه؛ لأن نَفي الأَخصِّ الأَبصَل وجودَ الأعَمِّ، ﴿ لَا تُدرِكُهُ إِذَنْ تَراه، ولو كانَت لا تَراه لقال: لا تَراه الأبصار، أمَّا أن يُعبِّر بِـ: لا تُدرِكه. عن: لا تَراه، فهذا لا شَكَّ أنه تَعمية وإلغاز، ولا يُمكِن أن يَكون هذا في كلام الله، الذي جَعَله الله تِبيانًا لكل شيء.

استَدَلُّوا بقول موسى: ﴿رَبِّ أَرِفِ أَنظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَن تَرَكِنِى ﴾ [الأعراف:١٤٣] قالوا: هذا يَدُلُّ على أن الله لا يُرَى، نَقول: هذا دَليل عليكم. فمُوسى سأَل الرُّؤية في الدُّنيا، فكَيْف تَنقُلونها أنتُم إلى الآخِرة؟! ولهذا قال الله: ﴿لَن تَرَكِنِى ﴾ يَعنِي: الآنَ ليس بكَ قُدْرة على أن تَتَحمَّل رُؤْيَتِي، ورُؤْية الله مُستَحيلة في الدُّنيا، لا لأَمْر يَتَعلَّق بالرَّؤية، لكن لأَمْر يَتَعلَّق بالرَّائِي، فالرائِي لا يَتحَمَّل.

ولهذا ضرَب الله مثلًا لمُوسى فقال: ﴿وَلَكِئِن ٱنْظُرْ إِلَى ٱلْجَبَلِ فَإِنِ ٱسْتَقَرَّ مَكَانَهُۥ فَسَوْفَ تَرَيْنِي * فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُۥ لِلْجَبَلِ ﴾ جلَّ وعَلَا، ماذا صَار؟ ﴿جَعَلَهُۥ دَكَّ ﴾

⁽١) انظر: درء التعارض (١/ ٣٧٤)، والجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح (١/ ١٠٤-١٠٥).

[الأعراف:١٤٣] هذا الجبَلُ العَظيمُ الذي لا تَدُكُّه القنابل صار دَكًا بمُجَرَّد أَنَّ الله تَجلَّى له، ولهذا خَرَّ موسى صَعِقًا، عجَز أَن يَتحَمَّل المَوْقِف فَضْلًا عن رُؤْية الرَّبِّ عَرَّقِجَلَّ.

فَاللَهِمُّ: أَنَّ الآية الآنَ فيها دليلٌ عليهم؛ لأن مُوسى إنها سأَل الرُّؤية في الدنيا لا في الآخِرة، ثُم إنَّ مُوسى سأَل الرُّؤية وأنتُم تَقولون: رُؤْية الله مُستَحيلة، إِذَنْ أَنتُم أَعلَمُ بالله من موسى، يَعنِي: إمَّا أَن تَكونوا أَعلَمَ بالله من موسى؛ لأن موسى سأَل شيئًا مُستَحيلًا، يَرَى أَن الله يُرَى، لكن البَشَر لا يَتحَمَّلون ذلك؛ فإمَّا أَن يَكون جاهِلًا بقَدْر الله، وأنتم عَالِمُون به، وإمَّا أَن يَكون مُعتَدِيًا على الله؛ حيث سأَل ما لا يَجَلُّ له سُؤاله.

فأقول لكم يا إخواني: مَن قال: إن البِدَع لا تُدفَع إلّا بالسُّنَة، أو لا يَتِمُّ دَفْعها إلّا بالسُّنَة، فقد أَخطأ، وهذا يَدُلُّ على قُصور فَهْمه للقُرآن، أو على تقصير في تَفهُّم القُرآن، وإلّا فالقُرآن نفسه لا يُمكِن أن يُوجَد بِدْعة إلّا رَدَّ عليها أبدًا، ولو لم يَكُن من ذلك إلّا قوله: ﴿ شَرَعُوا لَهُم مِنَ الدِينِ مَا لَمَ يَأْذَنُ بِهِ اللّه ﴾ [الشورى:٢١]، هذه الآية قاضِية على كل بِدْعة، فكلُّ بِدْعة تَبطُل بهذه الآية، سواء كانت عَقدية أو قَوْلية أو فِعْلية.

مسألةٌ: التَّقلِيد في التَّفسير يَعنِي: أن يُمسِك بتَفْسير ابن كثير، أو غيره من العُلَهَاء، هذا تَقْليد؛ لكن أنا أُريد التَّفْسير المُجتَهِد، أمَّا مَن لم يَجِد إلَّا مَيْتة فيَأْكُل مَيْتة للظَّرورة؛ ولهذا قال شيخ الإسلام رَحْمَهُ اللَّهُ: «يَنبَغي أن نَعلَم أن التَّقليد بمَنزِلة أَكُل اللَّسَرورة؛ ولهذا قال شيخ الإسلام رَحْمَهُ اللَّهُ: «يَنبَغي أن نَعلَم أن التَّقليد بمَنزِلة أَكُل المَّتة إن اضْطُرِرْتَ إليها فقلِّدُ» (١). وإلَّا فاجتَهِد أَدْلِ إلى البِثر بمِثْل ما أَدْلى به الناس، أَدْلِ بِدَلُوك.

⁽١) انظر: مجموع الفتاوي (٢٠/ ٣٠٢-٢٠٤)، وإعلام الموقعين لابن القيم (٢/ ١٨٥).

والحقيقة أنَّ التَّقليد لا يَجوز إلَّا عِند الضَّرورة وعِند العَجْز، وإلَّا مَن أَمكنه أن يَاخُذ الأحكام أو العقائِد من كِتاب الله وسُنَّة رسوله فلْيَفعَل؛ لأن الله سُبْحانهُ وَتَعَالَىٰ يَقُول: ﴿ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَآ أَجَبَتُمُ ٱلْمُرْسَلِينَ ﴾ [القصص: ٦٥] هذه تَحتاج إلى يقول: ﴿ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَآ أَجَبَتُمُ ٱلْمُرْسَلِينَ ﴾ [التعابن: ٢١]، لقُلنا: يَجِب على جَواب، ولولا قول الله تعالى: ﴿ فَالنَّقُولُ اللّهَ مَا ٱسْتَطَعْتُمُ ﴾ [التعابن: ٢١]، لقُلنا: يَجِب على كل إنسان أن يَجتَهِد، وأن يَأخُذ الحُكْم من القُرآن والسُّنَّة، لكن الحمد لله وَسَع الله علينا، ﴿ لَا يُكَلِفُ ٱللّهُ نَفْسًا إِلَا وُسْعَهَا ﴾ [البقرة: ٢٨٦]، ﴿ فَانَقُولُ ٱللّهَ مَا ٱسْتَطَعْتُمُ ﴾ التعابن: ٢١]، وإلَّا لقُلنا: كُلُّ واحِد يَجِبُ أن يَأخُذ من الكِتاب والسُّنَّة؛ لأننا سنسأل عن القُرآن والسُّنَة؛ لأننا سنسأل

مسألة: ما هي أفضَلُ كتُب التَّفْسير التي تَمشِي على القَواعِد التي ذكرت، حتَّى يَتبَيَّن للطالِب ويَتمَرَّن عليها؟

الجَوابُ: أحسَنُ شيء فيما أرَى من التَّفاسير التي تَعتَني بالأثر، تفسير ابن كثير، من أحسَن ما يَكون من الكتُب التي تَعتَمِد على التَّفْسير بالأثر، لكن القُرآن الله واسِع، لو اجتَمَع الناس كلُّهم على أن يُدرِكوا مَعناه ما استَطاعوا، تَجِد مثلًا هذا يَبحَث في القُرآن من النَّاحِية اللُّغُوية، وهذا من الناحِية العَقَدية، وهذا من الناحِية الفِقدية، وهذا من الناحِية الفِقدية، وهذا من الناحِية الفِقية، وهذا من ناحِية البَلاغة، فهناك عُلوم شَتَّى كثيرة في القُرآن الكريم، ابنُ كثير مثلًا في الأثر لا شكَّ أنه جيِّد، لكن في كثير من أمور اللُّغة يكون قاصِرًا، أيضًا في استِنْباط الأحكام قليل حِدًّا أن يَتكلَّم في الأَحْكام، نَجِد مثلًا القُرطبيّ يَعتني بالأحكام، ويُفرِّع الآية وما أَشبَه ذلك.

الْمُهِمُّ: كل عالمٍ له مَنهَج في تَفْسير كلام الله عَزَّقَجَلَّ.

فإن قال قائِل: إذا كان القُرآن الكريم تَفسيره مَبنيٌّ على اللُّغة، هل نَقول:

إن وجهَ تَفسير القُرآن باللُّغة هو الوَجهُ الصحيح؟

فَالْجَوَابُ: إذَا وَجَدْنَا كَلِمَةً لَمْ تُفَسَّر بِالقُرآنِ وَلَا بِالسُّنَّةِ، وَلَا بِأَقُوالِ الصَّحَابة، فَنَرجِع إلى اللغة؛ لأن القُرآن -كما قال الله عَنَقِجَلَّ: ﴿ بِلِسَانٍ عَرَفِي مُبِينِ ﴾ [الشعراء:١٩٥] ﴿ إِنَّا جَعَلْنَهُ ﴾ [الزُّخرُف:٣] أي: صيَّرْنَاه ﴿ قُرَءَنَا عَرَبِيًا ﴾ أي: بِاللَّغة العربية ﴿ لَعَلَّكُمُ مَعَلَّنَهُ ﴾ [الزُّخرُف:٣] أي: صيَّرْناه ﴿ قُرَءَنَا عَرَبِيًا ﴾ أي: باللَّغة العربية ﴿ لَعَلَّكُمُ مَعَلَّهُ مَعَلَّهُ مَا اللهُ عَنْ اللهُ عَنِي اللهُ عَنِي اللهُ عَنِي اللهُ عَلَيْهِ مَا اللهُ عَلَى اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُو

فإن قال قائِل: قُلتُ: إن مَن فسَّر القُرآن برَأْيه، ولو كان من العُلَماء كيف نَجمَع بين هذا وحديث النَّبيِّ ﷺ: «إذا اجتهد فأَصاب…» إلخ (١).

فالجَوابُ: إذا اجتهَد، والذي يُفسِّر القُرآن برَأْيه لم يَجتَهِد، وأنا ضرَبْت لكم عِدَّة أمثِلة من التَّفْسير بالرَّأي، ليس مَعنَى التفسير بالرَّأي أَنْ تُفسِّر القُرآن حسب ما تَقتضيه اللَّغة العرَبية، التَّفسير بالرَّأي أَنْ تَحمِل مَعنى القُرآن على رَأْيك، وهذا إنها يكون في المُتعَضِّبين لمَذاهِبهم، الذين يُحاوِلون أن يَلْووا أعناق النُّصوص إلى ما كانوا عليه.

• • ﴿ • •

⁽١) أخرجه البخاري: كتاب الاعتصام، باب أجر الحاكم إذا اجتهد، رقم (٧٣٥٢)، ومسلم: كتاب الحدود، باب بيان أجر الحاكم إذا اجتهد، رقم (١٧١٦)، من حديث عمرو بن العاص رَصَيَالِلَهُ عَنْهُ.



سورة غافِر هي مَكِّيَّة، وكل السُّوَر الْمُبَنَدَأَة بحروف الهِجاء مَكِّية إلَّا البقَرةَ وآلَ عِمران.

والمَكِّيُّ ما نزَل قبل الهِجرة، وما نزَل بعدها فهو مدَنيُّ، هذا هو أَرجَحُ الأقوال حتى وإن نزَل بمكَّةَ.

قال الله تَبَارُكَ وَتَعَالَى: ﴿ بِنَدِ اللهِ عَلَيْ الرَّعْنِ الرَّعِيدِ ﴾ البَسْملة: آية من كِتاب الله عَزَّوجَلَ مُستَقِلَة، ليست من السُّورة التي قبلَها، ولا من السورة التي بعدَها، ولكن يُؤتَى بها في ابتِداء السور، إلَّا سورة واحِدة وهي سورة بَراءة، فإنه لم يَرِد عن النَّبيِّ -صلى الله عليه وعلى آله وسلم- أنه جعَل فيها بَسْملة، ولهذا تركها الصحابة وَضَالِيَهُ عَنْمُ بدون بَسملة؛ لعدَم ثُبوت ذلك عن رسول الله -صلى الله عليه وعلى آله وسلم-.

وأمَّا ما قيل: إنها تُرِكَت بلا بَسمَلة؛ لأنها نزَلَت بالسيف؛ فإنه قول باطِل، ليس هذا هو السبَب، والسَّيْف إذا كان رحمة فإنه غَنيمة، ومعلوم أن السَّيْف على الكُفَّار رحمة، يُقصَد به إعلاء كلِمة الله عَرَّفَ عَلَ.

ثُمَّ البَسمَلة جُمْلة ليس فيها فِعْل ولا اسم فاعِل، لكنها جارٌ وبجرور، ومُضاف، ومُضاف إليه، وصِفة ومَوْصوف.

الجارُّ: هو الباء، والمَجرور اسم، والمُضاف اسم، والمُضاف إليه لفظ الجَلالة، ومَوْصوف وهو الله، وصِفة وهو الرحمن الرحيم، فأين المُتعلَّق؛ لأنه لا بُدَّ لكل جارِّ

و بَجرور، أو ظَرْف، لا بُدَّ له من مُتعلَّق، كما قال ناظِم الجمل(١):

بِفِعْلِ اوْ مَعْنَاهُ نَحْوَ مُرْتَقِي كَالْبَاءِ وَمِنْ وَالْكَافِ أَيْضًا وَلَعَلْ كَالْبَاءِ وَمِنْ وَالْكَافِ أَيْضًا وَلَعَلْ

لَا بُدَّ لِلْجَارِّ مِنَ التَّعَلُّ قِ وَاسْتَثْنِ كُلَّ زَائِدٍ لَهُ عَمَلْ فأين مُتعلَّق البَسمَلة؟

أحسَنُ ما يُقال: إن مُتعلَّقها فِعْل مُتأخِّر مُناسِب لما ابتُدِئ بالبَسمَلة من أَجْله، فنحن الآنَ نُريد أن نَقول المُتعلَّق تقديره: باسم الله أقرأ، نُريد أن نَتوضَّا نَقول: التقدير، باسم الله أتوضَّا، نُريد أن نَذبَح نَقول: التَّقدير، باسم الله أَدبَحُ، وإنها قدَّرناه فِعُلًا لا اسم فاعِل؛ لأنَّ الأصل في العمَل هو الفِعْل، وإنَّها قدَّرناه مُتأخِّرًا لوجهين:

الوَجْه الأوَّل: التَّيمُّن بالبَداءة باسم الله.

والثاني: إفادة الحضر؛ لأنّك إذا أخّرت العامِل وقدَّمت المعمول كان ذلك ذليلًا على الحصر، إذ إنَّ القاعِدة المعروفة في البلاغة هي أن تقديم ما حقُّه التَّأخير يُفيد الحَصْر، وإنها قدَّرناه مُناسِبًا لما ابتُدِئ به؛ لأنّه أدلُّ على المقصود، فمثلًا لو قلت: إنَّ التقدير باسم الله أبتَدِئ. صحَّ، لكن أبتَدِئ بأي شيء؟ فإذا قلنا: نُقدِّره فعلًا خاصًا مُناسِبًا لما ابتُدِئ به، صار ذلك أدلَ على المقصود، ومعلوم أنَّ ما كان أدلَّ على المقصود كان أبينَ في المُراد.

فيه أيضًا وجه آخرُ تَبيَّن لنا، وهو أنك إذا قلت: باسم الله أَبتَدِئ صارت البَسملة على النَّعُل، وهذه على اللهِ اللهِ على اللهِ ال

⁽١) انظر: كشف النقاب على نظم قواعد الإعراب للسعدى (ص:٥٧).

الابتداء فقَطْ، إذا قلت: باسم الله أقرَأُ، صارَت البَسمَلة على كل الفعل، وكذلِك باسم الله أتوضَّأ صارَت البَسملة على كُل الفِعل من أوله إلى آخره، بخِلاف ما إذا قُلت: باسم الله أَبتَدِئ. فإن البَسملة تكون على الابتِداء فقَطْ.

هذا هو إعراب هذه البسملة.

أمّا مَعناها: فإن (اسم) مُفرَد مُضاف، وكلَّ مُفرَد مُضاف فإنه للعُموم، أرأيتم قول الله تعالى: ﴿ وَإِن تَعُدُّواْ نِعْمَةَ اللّهِ لَا تُحَصُّوها ﴾ [النحل: ١٨]؟ فإنَّ ﴿ نِعْمَةَ ﴾ مُفرَد مُضاف لكن ليست نِعمة واحِدة؛ لأنَّ النَّعمة الواحِدة تُحصَى، لكنَّها نِعَمُّ كثيرة، فتَسْمَل كلَّ ما أَنعَم الله به على العَبْد، إذا كان المُفرَد المُضاف يُفيد العُموم فها مَعنى قولنا: بسم الله الرحمن الرحيم؟ مَعناها: بكلِّ اسمٍ من أسهاء الله أفعَل كذا وكذا، بكلِّ اسمٍ، فتكون أنت الآنَ مُستَعينًا بكل اسمٍ من أسهاء الله على هذا الفِعْلِ الذي بَسْمَلت من أَجْله.

وأمَّا (اسم) فقيل: إنه مُشتَقُّ من السُّموِّ، وهو الارتِفاع؛ وذلك لأن الاسم يَرفَع المُسمَّى ويُبيِّنه، وقيل: إنه مُشتَقُّ من السِّمة، وهي العَلامة، قال الله تعالى: ﴿سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِم ﴾؛ أي: عَلامتهم في وجوههم، وأيًّا كان فالاسمُ يُعيِّن مُسمَّاه، ويُميِّزه من غيره.

وأسهاء الله سُبَحَانَهُ وَتَعَالَى غيرُ مَحَصورة بعدد، كها جاء في الحديث الصَّحيح: «أَسْأَلُكَ بِكُلِّ اسْمٍ هُوَ لَكَ، سَمَّيْتَ بِهِ نَفْسَكَ، أَوْ أَنْزَلْتَهُ فِي كِتَابِكَ، أَوْ عَلَّمْتَهُ أَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ، أَوِ اسْتَأْثَرُ تَ بِهِ فِي عِلْمِ الْغَيْبِ عِنْدَكَ »(١).

⁽١) أخرجه الإمام أحمد (١/ ٣٩١) من حديث عبد الله بن مسعود رَضَالِللهُ عَنْهُ.

وأمَّا (الله) فهو علَمٌ على الذات المُقدَّسة العَليَّة، وهو الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، قال النَّحويُّون: «وهو أَعرَف المَعارِف» أَعرَف المَعارِف هو هذا العَلَمُ، وقد رتَّبوا المَعارِف بأن أَعرَفها: الضميرُ، ثُمَّ الأَعلامُ، لكن هذا العَلَم هو أَعرَفها؛ إذ لا تُحتَمَل المشاركة فيه، وغيره من المَعارِف يُمكِن المُشاركة فيه.

وأمَّا قوله: ﴿الرَّحْمَٰنِ﴾ فهو اسمٌ من أسماء الله دالٌ على الرحمة الواسِعة؛ و﴿الرَّحِيمِ ﴾ اسمٌ من أسماء الله دالٌ على الرحمة التي تَقَع بالفِعْل، فالرحمن للوَصْف، والرحيم للفِعْل، يَعنِي: أنه رَحْن يَرحَم، وبذلك تَبيَّن فائِدة الجمع بينهما، فإن فائِدة الجَمْع بينهما هو الدَّلالة على أن رحمة الله واسِعة، وذلك في قوله: ﴿الرَّحْمَٰنِ﴾؛ لأنَّ فعُلان يَدُلُ على الامتِلاء والسَّعة، كما تَقول: شَبْعان، ورَيَّان، وما أَشبَهَها، وأمَّا ﴿الرَّحِيمِ ﴾ فهو باعتِبار الفِعْل، أي: إيصال الرَّحْة إلى مَن قدَّر الله أن يَرحَه.

والبَسْملة لها أَحْكام:

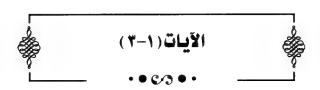
منها أنَّها تكون أحيانًا شَرْطًا في الحِلِّ؛ كالتَّسمية على الذبيحة، فإنَّ التَّسمية على الذبيحة شَرْط لِحِلِّها، حتى إنه لو ترَك التَّسمية ولو نِسيانًا لم تَحِلَّ الذَّبيحة.

وقد تكون واجِبة لا شَرْطًا كها في الوُضوء عند بعض العُلَهاء، فإنَّ التَّسمية في الوُضوء واجِبة، ولكنها ليسَتْ شَرْطًا للصِّحة، إذ لو تركها نِسيانًا صحَّ وُضوؤُه، وقد تكون مُستحَبَّة في كل أَمْر ذي شأن، كها جاء في الحديث: «كُلُّ أَمْرٍ ذِي شَأْنٍ لَا يُبْدَأُ فِيهِ بِيسْمِ الله فَهُو أَبْتَرُ» أو: «كُلُّ أَمْرٍ ذِي بَالٍ -يَعنِي: ذي شَأْن مُهِمِّ - لَا يُبْدَأُ فِيهِ بِيسْمِ الله فَهُو أَبْتَرُ» أو: «كُلُّ أَمْرٍ ذِي بَالٍ -يَعنِي: ذي شَأْن مُهِمِّ - لَا يُبْدَأُ فِيهِ بِيسْمِ الله فَهُو أَبْتَرُ» أو: منزوع البركة.

⁽١) أخرجه الإمام أحمد (٢/ ٣٥٩)، من حديث أبي هريرة رَضَالِللهُ عَنْهُ، بلفظ: «بذكر الله».

ولهذا كان النَّبيُّ عَلَيْ يَبتَدِئ بها في المُكاتَبات إلى المُلوك وغيرهم، وكذلك الأنبياء من قَبله، كما جاء في القُرآن الكريم: ﴿إِنَّهُ مِن سُلَيْمَنَ وَإِنَّهُ بِسَيِر اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿ إِنَّهُ مِن سُلَيْمَنَ وَإِنَّهُ بِسَيِر اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿ إِنَّهُ مِن سُلَيْمَنَ وَإِنَّهُ بِسَيِر اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿ النَّمَل: ٣٠-٣١].

• • ∰ • •



وَقَابِلِ ٱلتَّوْبِ شَدِيدِ ٱلْعِقَابِ ذِى ٱلطَّوْلِ لَآ إِللهَ إِلَّا هُو ۗ إِلْيَهِ ٱلْمَصِيرُ ﴾ [غافر:١-٣].

••••••

قال الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿حَمَ ﴾ هذه كلِمة مُكوَّنة من حَرْفَيْن مُهمَلين هِجائِيَّين: الحاء، والميم. ولهذا نَنطِق بها باسمِها لا بلَفْظها، فلا نَقول: حَمْ. بل نَقول: «حامِيم» باسمِها، فها إذَن حَرفان مُهمَلان هِجائِيَّان يَتركَّب منها كلام الناس، فهل لهذَيْن الحرفَيْن معنى؟

يَقُولَ المَفَسِّر رَحِمَهُ اللَّهُ أَانَهُ (١): [الله أَعلَمُ بمُراده به] يَعنِي لا نَدرِي ماذا أَراد، هل أَراد إثبات معنَّى، أم لم يُرِد إثبات معنَّى، وهل أراد مَعنَّى مُعيَّنًا أم ماذا؟

المُهِمُّ: أننا نُفوِّض، فمَوقِفنا من هذا التَّفويضِ كغيره من الحُرُوف الهِجائية التي ابتُدِئَت بها بعض السُّور.

ولكن مُقتَضى كون القُرآن باللسان العرَبيِّ أن نَقول: إنَّهما حَرْفان هِجائِيَّان مُهمَلان ليس لهما مَعنَى، يَعنِي نَجزِم بأنه لا معنَى لهما؛ لأن القُرآن نزَل باللغة العربية، واللغة العربية لا تَجعَل للحروف الهِجائية مَعنَى، وهذا مَرويٌّ عن مُجاهِدٍ (١) إمام

⁽١) المقصود بـ(المفَسِّر) هنا: محمد بن أحمد بن محمد بن إبراهيم جلال الدين المحلي، المتوفى سنة (١) ٨٦٤هـ) رحمه الله تعالى، ترجمته في: الضوء اللامع (٧/ ٣٩)، حسن المحاضرة (١/ ٤٤٣).

⁽٢) انظر: تفسير ابن كثير (١/ ٧٠).

المفسِّرين في زمانه، زمَن التابِعين.

وهو الحــقُ؛ لأنَّ الله تعالى قال: ﴿ نَزَلَ بِهِ ٱلرُّوحُ ٱلْأَمِينُ ﴿ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ ٱلْمُنذِدِينَ ﴿ اللهِ عَرَقِةِ مُّبِينِ ﴾ [الشعراء:١٩٣-١٩٥].

فإن قال قائِل: يَرِد على هذا القولِ أنَّ في القُرآن ما ليس له مَعنَى، وليس له فائِدةٌ، وإنَّما هو حروف مُقطَّعة ليس لها فائِدة!!.

قلنا: الجَوابُ عن هذا الإيرادِ أنَّ الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ تَكلَّم بذلك لَمَغزَى لا لَمَعنَى ؛ أي: لِحِحْمة بالِغة، وهي أنَّ هذا القُرآن الذي أَعجَزكم أيُّها البُلَغاء من العرب لم يَكُن أتَى بشَيْء جديد من حروف، بل أتَى بالحروف التي تُركِّبون منها كلامكم، ومع ذلك أَعجَزكم، فعجَزْتم عن صَفِّ الحروف حتى تكون مثل القُرآن، فإذا كُنتم عجَزْتم عن دلك، فعَجْزُكم عن معنى هذه الكلِهاتِ من بابِ أَوْلى.

وهذا الذي ذكرَه الزَّغشريُّ (١) في تفسيره وارْتَضاه شيخ الإسلام ابنُ تَيميَّة (١) رَحْمَهُ اللَّهُ وذكره أيضًا إمَّا ابتِداءً أو تَقليدًا.

المُهِمُّ: أنَّ هذا هو الصوابُ عند المُحقِّقين، وهو أن الله تعالى أَنزَلها لتَهام التَّحدِّي للهُولاء البُلَغاءِ الذين عجَزوا أن يَأتوا بمِثل القُرآن، أو بمِثل بعضه، وأيَّدوا قولهم هذا بأن الله تعالى لم يَبتَدِئ سورة بحروف هِجائية إلَّا ذكر بعدَها القُرآن إلَّا نادِرًا.

فإن قال قائل: ما نَقول في الحُروف المُقطَّعة هذه في أوائل السُّوَر، هل تَدخُل فيها قال ابن عبَّاسِ^(۱) أن القُرآن أربعة أقسام: القِسْم الرابع أنه ما لا يَعلَمه إلَّا الله؟

⁽١) الكشاف (١/ ٢٦).

⁽۲) انظر تفسير ابن كثير (۱/ ۷۱).

⁽٣) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره (١/ ٢٥٣).

فالجوابُ: لا، هذه تَدخُل على رأْيِ المفسِّر، أمَّا على القول الذي رجَّحنا فإنَّه مَعلوم أنه ليس لها مَعنَى.

قَالَ اللهُ عَزَّقِجَلَّ: ﴿ تَنزِيلُ ٱلْكِنْبِ مِنَ ٱللَّهِ ٱلْعَزِيزِ ٱلْعَلِيمِ ﴾ [خافر:٢].

قوله رَحْمَهُ اللهُ: [﴿ تَنزِيلُ ٱلْكِنكِ ﴾ القُرآن، مُبتَدَأً] يَعنِي: المُراد بالكِتاب هنا القُرآن، مع أنَّ الكِتاب اسم جِنْس يُحتَمَل أن تكون فيه (أل) للجِنْس، فيشمَل كل كِتاب، ولكن الظاهِر ما ذهَبَ إليه المفسِّر؛ لأنَّ المقصود بذلك تقرير كون هذا القُرآنِ الذي نَزَل على المُكذِّبين من عند الله عَرَّيَجَلَّ.

وقوله: [مُبتَدأً] يُريد قوله: ﴿ تَنزِيلُ ﴾؛ أي: أنَّها مُبتَدَأً، والمُبتَدَأُ يَحتاج إلى خبَر، والحنبَر قوله: ﴿ مِنَ اللَّهِ ﴾؛ ولهذا قال المفسّر: [﴿ مِنَ اللَّهِ ﴾ خبَرُه] تَنزيل الكِتاب من الله لا من غيره.

قال رَحْمَهُ اللهُ: [﴿ الْعَزِيزِ ﴾ في مُلْكه ﴿ لْعَلِيمِ ﴾ بخَلْقه] العَزيز: ذو العِزَّة، وقد سبَق أن عِزَّة الله تَنقَسِم إلى ثلاثة أقسام:

١ - عِزَّة القَدْر.

٢- وعِزَّة القَهْر.

٣- وعِزَّة الامتِناع.

وهو كذلك في كل مَوضِع جاء فيه «العَزيز» فهذا هو مَعناه، أي: أنَّه ذو عِزَّة. أمَّا عِزَّة القَدْر: فمعناها: أنه ذو شَرَف وسيادة.

وأمًّا عِزَّة القَهْرِ فمَعناها: أنه ذو غلَبة وسُلْطان.

وأمَّا عِزَّة الامتِناع: فمَعناه: أنه ذو امتِناع عن كل نَقْص وعَيْب.

وقد سبَقَ الاستِشْهاد على هذه المعانِي الثلاثِة وبيان اشتِقاقها؛ فيكون قولُ المفسِّر رَحْمَهُ اللّهُ: [﴿ الْعَزِيزِ ﴾ في مُلْكه] فيه قُصور؛ لأنَّه جعَله بمَعنى الغالِب فقَطْ، والصواب ما ذكرْنا لكم.

وقوله تعالى: ﴿الْعَلِيمِ ﴾ قال رَحْمَهُ اللهُ: [بخَلْقه] والعليم أي: ذو العِلْم، وعِلْم الله سُبْحَانهُ وَتَعَالَى ليس بمَحدود لا أوَّلًا، ولا آخِرًا، ولا مِقدارًا، فعِلْم الله تعالى واسِعٌ شامِلٌ لكل شيءٍ، عِلْم الله تعالى أزَيُّ؛ أي: لم يَسبِقْه جَهْل، عِلْم الله تعالى أبدَيُّ؛ أي: لا يَلحَقه نِسْيان، فصار عِلْم الله تعالى واسِعًا شامِلًا زمَنًا وكيفًا، زمَنًا أي: في المُستَقبَل وفي الماضي، وكيفًا أي: أنَّه شامِل لكُلِّ ما من شأنه أن يُعلَم.

قَالَ اللهُ عَنَّقَجَلَّ: ﴿ غَافِرِ ٱلذَّنْ ِ وَقَابِلِ ٱلتَّوْبِ شَدِيدِ ٱلْعِقَابِ ذِى ٱلطَّوْلِ لَآ إِلَهَ إِلَا هُوَّ إِلَيْهِ ٱلْمَصِيرُ ﴾ [غافر:٣].

قال المفسر رَحَمُ أللهُ: [﴿ غَافِرِ ٱلذَّنْ ﴾ للمُؤمِنين ﴿ وَقَابِلِ ٱلتَّوْبِ ﴾ لهم ﴿ شَدِيدِ ٱلْحِقَابِ ﴾ للكافِرين]، قوله: ﴿ غَافِرِ ٱلذَّنْبِ ﴾ الغَفْر هو السَّتْر مع الوِقاية، ومنه الجغفر: ما يُوضَع على الرأس عند الحرّب؛ لاتّقاء السِّهام، ومعلومٌ أنَّ المِغفَر ساتِر، فهو جامِع بين السّتْر والوِقاية، والذَّنْب: المعصية، يُقال: أَذنَب الرجُل. إذا عصى، ومَعنَى غافِر الذَّنْب؛ أي: ساتِره المُتجاوِز عنه.

وقول المفسِّر: [للمُؤمِنين] فيه نظر واضِح؛ لأنَّ مَغفِرة الذَّنْب شامِل للمُؤمِنين وغير المُؤمِنين، قال الله تَبَارَكَوَتَعَالَ: ﴿ قُل لِللَّذِينَ كَ فَرُوٓا إِن يَنتَهُوا يُعُفَر لَهُم مَّا قَدَّ سَلَفَ ﴾ [الأنفال:٣٨]، فهو غافِر الذَّنْب لكلِّ مَن تاب إلى الله وسأَلَ المَغفِرة.

وقوله: ﴿وَقَابِلِ ٱلتَّوْبِ﴾ قابِلُه: مَعناها: أن مَن تاب إلى الله قَبِلَ الله تَوبَتَه، و﴿التَّوْبِ﴾ بمعنى: الرُّجوع إلى الله عَزَّقَجَلَ من مَعصيته إلى طاعته.

وقال المفَسِّر: [لهم] أي: للمُؤمِنين، وهذا أيضًا ليس بصحيح، فالتَّوْبة مَقبولة من المُؤمِنين والكافِرين، قال الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى عن المُشرِكين: ﴿فَإِن تَابُوا وَأَقَامُوا ٱلصَّكَاوَةَ وَالتَوْبَةِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ اللَّلْحَالَاللَّهُ اللَّلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللّهُ اللَّهُ

وقال تعالى: ﴿ إِنَّمَا ٱلتَّوْبَةُ عَلَى ٱللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ ٱلسُّوَهُ بِجَهَلَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِن قَرِيبٍ فَأُوْلَئِكَ يَتُوبُ ٱللَّهُ عَلَيْمٍمُ ۗ وَكَانَ ٱللَّهُ عَلِيمًا حَكِيًا ﴿ وَلَيْسَتِ ٱلتَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ ٱلسَّكِيَّاتِ حَتَى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ ٱلْمَوْثُ قَالَ إِنِي تُبْتُ ٱلْكَنَ وَلَا ٱلَّذِينَ يَمُونُونَ وَهُمُ كُفَارٌ ﴾ [النساء:١٧-١٨].

فقال: ﴿يَمُوتُونَ وَهُمَّ كُفَّارٌ ﴾ إِذَنْ: لو تابوا قَبْل ذلك لقُبِلت، فتَبيَّن بهذا أن ما ذهَب إليه المفسِّر رَحِمَهُ اللَّهُ من تَخصيص ذلك بالمُؤمِنين يُعتَبَر قصورًا.

قال: [مَصدَر] ﴿ وَقَابِلِ ﴾ اسم فاعِل، إِذَنْ فالمُصدَر هو ﴿ ٱلتَّوْبِ ﴾.

قال رَحْمَهُ اللهُ خصّ الغافِر والقابِل بالمُؤمِنين؛ لقوله: ﴿ شَدِيدِ الْعِقَابِ ﴾؛ لأن شِدَّة العِقاب إنَّما هي للكافِرين، والقابِل بالمُؤمِنين؛ لقوله: ﴿ شَدِيدِ الْعِقَابِ ﴾؛ لأن شِدَّة العِقاب إنَّما هي للكافِرين، ولكنَّ في هذا نظرًا؛ لأنَّ المقصود هنا ذِكْر صفة الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أنه جمّع بين الفَضْل والعَدْل، بين الفَضْل في كونه غافِرَ الذَّنْب وقابِل التوب، والعَدْل في كونه شَديدَ والعَدْل، بين الفَضْل في كونه غافِرَ الذَّنْب وقابِل التوب، والعَدْل في كونه شَديدَ العِقاب؛ لأنَّ شِدة العِقاب من الله عَنَّفِجَلَّ لمنِ استَحَقَّها عَدْل، إذ إنَّ الله أَخبَرنا وبيَّن لنا أنَّ مَن فعَل كذا عاقبَه بالعُقوبة الشديدة، فإذا فعَل الإنسان ما تُوعِّد عليه بالعُقوبة الشَّديدة فهو الذي اختار لنَفْسه هذا، فيكون مُعامَلة الله له به تكون عَدْلًا.

وقوله: [أي: مُشَدِّدُه] وليُتبَه لهذا التَّفسير! فقد عَدَل عن ظاهِر الآية التي تُفيد أنه نفسه شَديد العقاب؛ لأنهم -الأشاعِرة- يَنفون الصِّفاتِ، والتَّشديدُ فِعْل بائِن عن الله عَنَّكِجَلَّ، فهي مِثْل القادِر، يَعنِي تَعود الصِّفة على مَذهب الأشاعرة إلى القُدْرة،

وتَعود على مَذهَب الماتُريدية إلى الخَلْق؛ لأن الماتُريدية يُثبِتون الخَلْق والتَّكوين بخِلاف الأشاعِرة.

فلنَنظُرِ الآنَ: فعلَى كلام المفسِّر تَكون ﴿شَدِيدِ ﴾ بمَعنى مُشدِّد، ولنا أن نُطالِب فنَقول: هل «فَعيل» تأتي بمَعنى «مُفعِل»؟ الجوابُ: نعَمْ، تَأْتي «فعيل» بمَعنى مُفعِل كقول الشاعِر:

أَمِنْ رَيْحَانَـةَ الـدَّاعِي السَّمِيعُ يُورِّقُنِي وَأَصْحَابِي هُجُـوعُ (١)

«السَّميع» هنا بمَعنى المُسمِع، «الداعِي» الذي يُسمِعه، «يُؤرِّقُني» فلا أَنام، «وأَصحابي هُجوع» نائِمون.

فمن حيثُ اللَّفْظ لا اعتراضَ على الْفَسِّر؛ أي: من حيثُ جَعْله (فعيل) بمَعنَى (مُفعِل) لا اعتراضَ عليه؛ لأن ذلك وارد في اللغة العربية، لكن من حيثُ المَعنَى فيه نظر؛ لأن ظاهِر قوله: ﴿شَدِيدِ ٱلْمِقَابِ﴾، أنه هو نَفسُه عِقابُه شديد، وهو كذلك، فإذا كان العِقاب شَديدًا لزِمَ أن يكون الأَلمُ -أَلمُ مَن عُوقِب- شديدًا أيضًا، والعِقاب مَأخوذ من المُعاقبة، وهي المُجازاة، وسُمِّيت المُجازاة عِقابًا؛ لأنها تَعقُب العمَل، لكنها تُذكر غالِبًا فيها يَسوء لا فيها يَسُرُّ.

قَالَ اللهُ عَنَّوَجَلَّ: ﴿ ذِي ٱلطَّوْلِ ۖ لَا إِلَهُ إِلَّا هُوَّ ۚ إِلَيْهِ ٱلْمَصِيرُ ﴾ [غافر:٣].

قوله: ﴿ذِي﴾ بمَعنَى صاحِب، وهي مَجرورة بالياء نِيابةً عن الكَسرة؛ لأنَّها من الأسياء الخَمسة.

⁽۱) البيت لعمرو بن معدي كرب (ت۲۱هـ)، انظر: الأصمعيات (ص:۱۷۲)، الشعر والشعراء لابن قتيبة (۱/ ٣٦٠).

و ﴿ الطَّوْلِ ﴾ يَقُول رَحْمَهُ اللَّهُ: [أي: الإِنعام الواسِع] هذا الطَّوْلُ، قال الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿ وَمَن لَمْ يَسَتَطِعْ مِنكُمُ طَوَلًا أَن يَنكِ وَ الْمُحْصَنَتِ الْمُؤْمِنَتِ ﴾ [النساء: ٢٥] إلى آخره؛ فالطَّوْل هو الغِنَى الواسِع، ومن تَمَام الغِنَى أن يَكون مُنعمًا، والله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ مُنعِم، واسِع الغِنى.

وقوله رَحِمَهُ اللّهُ: [﴿ذِى الطَّوْلِ ﴾ وهو مَوْصوف على الدوام بكُل من هَذه الصَّفاتِ، فإضافة المُشتَقِّ منها للتَّعريف كالأخيرة] فيه عِدَّة صِفات ﴿غَافِرِ الذَّنْ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِى الطَّوْلِ ﴾ هذه أربَعة، والأَخيرة غير مُشتَقَّة، فإنَّ ﴿ذِى ﴾ بمَعنى صَاحِب غير مُشتَقَّة، لكنَّها مُؤوَّلة بمُشتَقِّ، أمَّا ما قبلها ﴿شَدِيدِ الْعِقَابِ ﴾، ﴿وَقَابِلِ صَاحِب غير مُشتَقَّة، لكنَّها مُؤوَّلة بمُشتَقِّ، أمَّا ما قبلها ﴿شَدِيدِ الْعِقَابِ ﴾، ﴿وَقَابِلِ التَوْبِ ﴾، ﴿ غَافِرِ الذَّنْ ِ ﴾، فهي مُشتَقَّة، ووَصْف ؛ ولهذا جاءت باسم الفاعِلِ، وجاء «الغَفورُ» الذي هو اسمُه على صيغة المُبالَغة.

وجعَل المفسِّر رَحَمُهُ اللهُ هذه الصِّفاتِ لا يُراد بها إثبات المَعنى المُشتَقِّ منه، ولكنها للتَّعريف فقَطْ، ولا يَخفَى ما في هذا الكلامِ من القُصور التامِّ، فكيف نَجعَل المُشتَقَّ لُجرَّد التَّعريف؟ كيف نَقول: إن ﴿غَافِرِ ٱلذَّئِ ﴾ المُراد بذلك التَّعريفُ بالله عَرَقِجَلَّ، لا أنه غافِر، ولا أنه قابِل، ولا أنه شديد العِقاب؟! فهو قاصِر جدًّا، ولا يَصِحُّ أن نُفسِّر كلام الله تعالى بهذا الكلامِ، بل نَقول: ﴿غَافِرٍ ﴾ مُشتَقُّ من الغَفْر، وهو صِفة مقصودة، ليس المقصود بها التعريف، وكذلك نَقول في ﴿وَقَابِلِ ٱلتَوْبِ ﴾، وفي ﴿شَدِيدِ ٱلْعِقَابِ ﴾.

وقول المفسِّر: [مَوْصوف على الدوام بكُلِّ من هذه الصِّفاتِ] قال ذلك هرَبًا من إثبات صِفات الأفعال، فانتَبِهْ لأنك إذا قلت: غافِر بمَعنَى يَغفِر، صارت صِفة فِعْل يَتعلَّق بالمَشيئة!. وعند الأشاعِرة وغيرهم من المُتكلِّمين يَمتَنِع أن يُوصَف الله تعالى بوَصْف هو فِعْل، لا يُمكِن، قالوا: لأن الفِعْل يَدُلُّ على الحُدوث، والحُدوث لا يَكون في القديم، لا يَكون الحُدوث إلَّا لحادِث!.

وقد سبَق لنا بيانُ بُطلان هذا القَوْلِ، فالصَّواب إِذَنْ: أَنَّ ﴿ غَافِرِ ﴾ ﴿ وَقَابِلِ ﴾ صِفات من صِفات الأفعال، وأمَّا ﴿ شَدِيدِ ٱلْمِقَابِ ﴾ فهي أيضًا صِفة من صِفات الأفعال؛ لأن التَّقدير: عِقابُه شديد، فهو من باب إضافة الصِّفة إلى مَوْصوفها؛ أي: أن عِقابه شديد، فتكون كما سبق من الصِّفات الفِعْلية.

وأمًّا ﴿ذِى الطَّوْلِ﴾ فإذا قلنا: إن مَعناه ذي الغِنَى الواسِع، فهي من صِفات الذات، وإذا قلنا: إنَّما بمَعنَى الإنعام الواسِع؛ فهي من صِفات الأفعال.

فإن قال قائِل: هل ﴿ شَدِيدِ ﴾ صِفة فِعْل لله عَزَّهَجَلَّ؟

فالجوابُ: لا هي صِفة لفِعْله، ليسَتْ صِفة فِعْل، وإنها هي صِفة لفِعْل الله، يَعنِي نفس العِقاب شديد، وهو جَعلها مُشدِّدًا شيئًا مُنفصِلًا عن الله عَنَّهَجَلَّ.

فإن قيل: عِقاب الله منه النار، فكأنها هي التي وُصِفَت بالشِّدة، فكيف وصَفنا بها الله سُبْحَانهُ وَتَعَالَى ؟

فالجوابُ: هو نفسه شديد العِقاب، أنا مثلًا إذا قلت: فُلان قُويُّ الضَّرب. يَعني ضَرْبه الواقِع منه قويُّ، والعِقاب الواقِع منه شديد، والمَوْصوف الله عَزَّوَجَلَّ شِدَّة عِقابه هو، أمَّا المُعاقَب به فهذا شيء آخَرُ، فعندنا عِقاب ومُعاقَب به ومُعاقَب وارِد عليه العِقاب، فإذا عاقبت شخصًا بالضرب فهذا الضربُ مُعاقَب به، وأمَّا ضَرْب الضارب فهو وَصْفه الذي هو عِقابه.

فإن قال قائِل: قلنا: إن المفسِّر يَتهرَّب من إثبات الصِّفات الفِعْلية، ثُم هو قال

هنا: [ذي الطَّوْل الإنعام الواسِع، وهو مَوْصوف على الدوام بكُلِّ من هذه الصِّفات]. فهو هنا أثْبَت الصِّفات؟

فالجَوابُ: أي لكن على أنَّها صِفات ذاتية، ثُم إنَّ المفسِّر أيضًا لاحَظَ شيئًا آخرَ من جهة النَّحْو، وهو أن ﴿ غَافِرِ ٱلذَّنْ ِ ﴾ و ﴿ وَقَابِلِ ٱلتَّوْبِ ﴾ و ﴿ شَدِيدِ ٱلْعِقَابِ ﴾ هذه صِفات مُضافة، وإضافتها ليست مَحْضة، بل إضافتها إضافة لَفْظية، والإضافة اللَّفْظية لا تَقتضي التعريف.

فإن قال قائل: لكن سَرَّاها صِفاتٍ!.

فالجوابُ: لا مُخالفة، هي صِفات لكن ما قصده؟ انظُرْ عِبارة المفسِّر: [وهو مَوْصوف على الدوام بكُلِّ من هذه الصِّفات] إذا كان موصوفًا بها على الدوام فتكون صِفاتٍ ذاتيةً. ثُم يقول: [فإضافة المُشتَقِّ منها للتَّعريف كالأخيرة] المُشتَقُّ: ﴿غَافِرٍ ﴾ و ﴿وَقَابِلِ ﴾ و ﴿شَدِيدِ ﴾، يقول: للتَّعريف، يَعنِي أن إضافتها أفادَت التَّعريف كالأخيرة: ﴿ذِي الطَّوْلِ ﴾ فإن هذه الإضافة أفادَتِ التَّعريف لا شَكَّ؛ لأنها إضافة اسمٍ جامِد إلى مَعرِفة، فيكون مَعرِفة.

واسم الفاعِل واسم المفعول والصِّفة المُشبَّهة إذا أُضيفت فإنها لا تُفيد التعريف، ويُسمُّون هذه الإضافة: إضافةً لَفْظية، لا مَعنَوية، وبعضُهم يَقول: عَصْفة، وغير مَحْضة، وأتى المفسِّر بهذا الكلام؛ لأنه يُورَد عليه مَسألة: «الله العزيز العليم»، فهذه مَعارِف، وإذا قلنا: غافِر صِفة لله. وقُلنا: إن إضافتها لَفْظية، ورَدَ علينا إشكال، الإضافة اللَّفْظية لا تَقتضي التعريف، فتكون الصِّفة نكرة وُصِف بها مَعرِفة، ووَصْف المعرفة بالنكرة غير جائِز.

ولا يَجوز أن تقول: جاء زَيْد فاضِل. يَجِب أن تقول: جاء زَيْد الفاضِلُ. فإذا كانت الإضافة في ﴿غَافِرِ﴾ و﴿وَقَابِلِ﴾ و﴿شَدِيدِ﴾ لا تُفيد التعريف، وأَعرَبْناها على أنّها صِفة، فصار في هذا إشكال، وهو أننا وصَفْنا مَعرِفة بنكِرة، وهذا غير جائِز، فأراد المفسِّر أن يُصحِّح المَوْضوع فقال: إن هذه الصِّفاتِ لا يُراد بها الحُدوث، وإنّها هي صِفات على الدوام، وإذا كانت الصِّفات على الدوام خرَجَت عن مُشابَهة الفِعْل، وصارَت الإضافة للتَّعريف؛ لأَجْل أن يَصِحَّ وَصْف اسم الجلالة، أو لفظ الجلالة بهذه الصِّفاتِ لمَّا كانت إضافتُها مَحْضة مَعنَوية.

لكنْ للمُعْرِبين قول آخَرُ، بل قول ثالِث: في القول الآخَر يَقولون: إن ﴿ غَافِرِ ﴾ و ﴿ وَقَابِلِ ﴾ و ﴿ شَدِيدِ ﴾ بدَل من الله، والبدَل لا يُشتَرط فيه مُوافَقة المُبدَل منه، لكن القول بأنها بدَل غيرُ صحيح؛ لأن عَلامة البدَل أن يَحِلَّ مَحَلَّ المُبدَل منه، وهذا لا يَصِحُ ، هذا وَصْف زائِد على المؤصوف.

وهناك رَأْيٌ ثالِث لإخواننا الكُوْفيِّين المُيسِّرين يَقولون: يَجوز أن تُنعَت المعرِفة بمِثل هذا التركيبِ، ولو كانت الإضافة لفظية غيرَ مَحْضة. يَعني يَقولون: ما أُضيف إلى المَعرِفة ولو كانت الإضافة غيرَ مَحْضة يَجوز أن يَكون نَعْتًا للمَعرِفة اعتبارًا باللفظ؛ لأن لَفْظ: ﴿ غَافِرِ ٱلذَّنْ ِ ﴾ مَعرِفة؛ لأنه أُضيف إلى مَعرِفة، وإن كانتِ الإضافة عِنْدهم غير حقيقية، وإنَّما هي لَفْظية.

فالنَّحويُّون يَقولون: لا يُهِمُّ لفظية أو مَعنَوية، ما دام ظاهِر اللفظ مُنسجِم الصِّفة مع المَوْصوف، فهذا يَكفِي.

والقاعِدة المُتَّبَعة عندنا فيها إذا ورَد خِلاف بين النَّحويِّين أن نَتَّبع الأسهَل اقتِداءً بالرسول عَلَيْهِ الصَّلَةُ وَالسَّلَامُ، أنه ما خُيِّر بين أَمْرين إلَّا اختار أَيسَرَ هما ما لم يَكُن إثمًا.

ونحن لا نَأْثَم إذا اتَّبَعْنا الكُوفيين في رَأْيهم؛ لأنها ليست مَسائِلَ شرعية؛ فعَلى رَأْيِ الكوفِيِّين لا حاجة إلى كلام المفَسِّر رَحْمَهُ اللَّهُ.

فنَقول: الإضافة لَفْظية، لكن صورتها أنها إِضافة مَعنَوية؛ لأنها أُضيف إلى معرِفة، فصحَّ أن يُوصَف بها المَعرِفة؛ وهذا البَحثُ لا يُدرِكه الإنسان تمامًا إلَّا إذا عرَف أن الإضافة نَوْعان: مَحْضة مَعنَوية، ولفظية غير مَحضَة.

مَسْأَلَةٌ: كيف نَجمَع بين القول بأنَّ أسهاء الله تعالى لا تُحصى، وبين قول النبيِّ اللهِ يَسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الجَنَّةَ»(١)؟

فالجَوابُ على ذلك أن نقول -إذا كان السائِل مُستَفهِمًا فقل: الجَوابُ على ذلك، وإذا كان مُورِدًا أي مُناقِضًا، فقل: الجوابُ عن ذلك؛ ولهذا يكون «الجواب عن ذلك» في مقام الرَّدِّ على مَن اعتَرَض عليك، و «الجواب على ذلك» في جواب مَن استَرَشَد-: أن كلام النبيِّ عَنْ ككلام الله لا يَتَناقَض أبدًا، فإذا كان قد ثبت عنه أنه قال: «أو اسْتَأْثَرْتَ بِهِ فِي عِلْم الْغَيْبِ عِنْدَكَ» (٢) علِمنا أن من أسهاء الله ما لا يُمكِن الوصولُ إليه، ولا يُمكِن إدراكُه؛ لأن ما استَأثر الله به لا يُمكِن أن نَعلَمه، فحينئِذ يتعين أن نقول: إن مَعنى قوله: «إنَّ للهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الجَنَّة، فتكون جُملة «مَنْ أَحْصَاهَا» وصفًا لكلمة «اسْمًا»، وليست جُملة مُستقِلَّة مُستَقِلَة مُستَأَنفة، تكون معنى «إنَّ للهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا» مَوْصوفة بأن «مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الجَنَّة»، وله أسماءٌ أخرى لكن اخترْ وتِسْعِينَ اسْمًا» مَوْصوفة بأن «مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الجَنَّة»، وله أسماءٌ أخرى لكن اخترْ وتِسْعِينَ اسْمًا» مَوْصوفة بأن «مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الجَنَّة»، وله أسماءٌ أخرى لكن اخترْ وتِسْعِينَ اسْمًا» مَوْصوفة بأن «مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الجَنَّة»، وله أسماءٌ أخرى لكن اخترْ وتِسْعِينَ اسْمًا» مَوْصوفة بأن «مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الجَنَّة»، وله أسماءٌ أخرى لكن اخترْ

⁽١) أخرجه البخاري: كتاب التوحيد، باب إن لله مائة اسم إلا واحدًا (٧٣٩٢)، ومسلم: كتاب الذكر والدعاء والتوبة، باب في أسهاء الله تعالى وفضل من أحصاها (٢٦٧٧)، من حديث أبي هريرة وَعَوَاللَهُ عَنْهُ.

⁽٢) أخرجه الإمام أحمد (١/ ٣٩١) من حديث عبد الله بن مسعود رَعِيَالِلَّهُ عَنهُ.

منها تِسعة وتِسْعين فإذا أَحصَيْتها دخَلْت الجُنَّة.

ومعنى إحصائها: هو مَعرِفتها لفظًا ومَعنَى، والتَّعبُّد لله بمُقتَضاها، أي: مَعرِفة لَفْظها ومَعناها والتَّعبُّد لله تعالى بمُقتضاها.

قال رَحْمَهُ أَلَدُ: [﴿إِلَيْهِ ٱلْمَصِيرُ ﴾ المَرجِع] الجُمْلة خبَرية مُكوَّنة من مُبتَدَأ وخبَر، والخبَر فيها مُقدَّم، وإذا قُدِّم الخبَر أفاد التخصيص والحَصْر؛ إليه أي: إلى الله وحدَه، المَصير: المَرجِع، وهل المُراد بقوله: ﴿إِلَيْهِ ٱلْمَصِيرُ ﴾ أي: المَرجِع في كل شيء، أو إليه المُصيرُ بعد الموت؟

الجوابُ: إليه المَصيرُ في كل شيء، فإليه المَرجِع في الحُكْم بين النَّاس، إليه المَرجِع في الحُكْم بين النَّاس، إليه المَرجِع في تدبير الأمور، إليه المَرجِع بعد الموت، إليه المَرجِع في كل شيء، ﴿هُوَ ٱلْأَوَّلُ وَٱلْآخِرُ وَالْطَاهِرُ وَٱلْبَاطِنُ ۚ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ [الحديد: ٣].

من فوائدِ الآياتِ الكريمة:

الْفَائِدَةُ الأُولَى: أنَّ القُرآن الكريم حُروف، تَكلَّم الله به بحُروف، ففيه الرَّدُّ على الأشاعِرة، ومَن سلَك سبيلهم الذين يَقولون: إن كلام الله هو المَعنى القائِم بالنَّفْس، وإنَّ الله لا يَتكلَّم بحَرْف وصَوْت، لكن يَخلُق حُروفًا وأصواتًا تُسمَع تَعبيرًا عَمَّا في نفسه.

وحقيقة هذا القولِ نَفيُ الكلام؛ لأنَّ ما في النَّفْس من المعلومات المُرتَّبة ليسَت كلامًا، ولكنها مَعلومات، عِلْم، وليست كلامًا.

والرَّدُّ عليهم معلوم من كتُب العقائِد: منها أنَّ القول إذا أُطلِق فهو قول اللِّسان، وإذا أُريد به قول النَّفْس حُدِّد، مثل: ﴿وَيَقُولُونَ فِيۤ أَنفُسِهِمۡ لَوَلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ ﴾

[المجادلة: ٨] و مثل قوله ﷺ: «إِنَّ الله تَجَاوَزَ عَنْ أُمَّتِي مَا حَدَّثَتْ بِهِ أَنْفُسُهَا»(١).

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: عُلوُّ الله عَنَّفَجَلَّ، يُؤخَذ مِن قوله: ﴿ تَنزِيلُ ٱلْكِنَابِ مِنَ ٱللَّهِ ﴾؛ لأن النُّزول لا يَكون إلَّا من أعلى.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: أَنَّ القُرآن كلام الله، لا كلامُ غيرِه؛ لقوله تعالى: ﴿ تَنزِيلُ ٱلْكِئْنِ

إمَّا أَن يَكُونَ أَعِيانًا قائِمة بنَفْسها، فهذه مَخلوقة.

أو تَكون أَوْصافًا لا تَقوم إلَّا بالغَيْر، فهذا غير نَحلوق.

مثال الذي أضاف الله تعالى إنزاله إلى نفسه، وهو عين قائِمة بنفْسها، قوله تعالى: ﴿وَأَنزَلْنَا الْخَدِيدَ فِيهِ بَأْسُ شَدِيدٌ ﴾ [الحديد: ٢٥] فالحَديد نَحَلوق، وقوله: ﴿وَأَنزَلَ لَكُم مِّنَ ٱلْأَنْعَكِم ثِنَ ٱلْأَنْعَكِم ثِنَ ٱلْأَنْعَكِم ثَمَنِيَةَ أَزْوَجٍ ﴾ [الزُّمَر: ٢] أعيان قائِمة بنفْسها مَحَلوقة، ﴿ يَبَنِيَ ءَادَمَ قَدَ أَزَلْنَا عَلَيْكُم لِيَاسًا ﴾ [الأعراف: ٢٦] مَحَلوق.

إِذَنْ: فَمَا أَضَافَ الله تعالى مِن إنزاله إليه، وهو عين قائِمة بنَفْسه؛ فهو مَحَلُوق، وإلَّا فهو غير مَحَلُوق. وإلَّا فهو غير مَحَلُوق.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: وصفُ القُرآن الكريم بالكِتاب، فلهاذا وُصِف بالكتاب؟ نَقول: أوَّلًا: لأنه يُكتَب فهو مَكتوب بالمَصاحِف التي بأيدينا.

ثانيًا: أنه بصحُف بأَيْدي المَلائِكة: ﴿ فَنَ شَآءَ ذَكَرُهُۥ ﴿ آَنَ فِي صُحُفِ مُكَرِّمَةٍ ﴾ [عبس:١٢-١٣].

⁽١) أخرجه البخاري: كتاب الطلاق، باب الطلاق في الإغلاق والكره، رقم (٥٢٦٩)، من حديث أبي هريرة رَضِّالِيَّهُ عَنْهُ.

ثالثًا: أنَّه مَكتوب في اللوح المَحْفوظ: ﴿ بَلْ هُو قُرْءَانٌ بَجِيدٌ ﴿ آَ فِي لَوْجٍ مَحْفُوظٍ ﴾ [البروج: ٢١- ٢٢]، وعليه فكِتاب بمَعنى مَكتوب، وهل يَأْتي (فِعال) بمَعنى (مَفعول)؟ نقول: كثيرًا، كغِراس بمَعنى مَغروس، وبِناء بمَعنى مَبنيًّ، وفِراش بمَعنى مَفروش، ومِناء بمَعنى مَبنيًّ، وفِراش بمَعنى مَفروش، وما أَشبَهَه.

الْفَائِدَةُ الخَامِسَةُ: إثبات ثلاثة أسماء من أسماء الله: الله، والعزيز، والعليم، من قوله تعالى: ﴿مِنَ اللهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴾، وإثبات ما دلَّت عليه هذه الأسماءُ من الصِّفات، فالله دلَّ على الأُلوهية، والعزيز على العِزَّة، والعليم على العِلْم، واعلَمْ أنَّ كل اسم من أسماء الله فإنه مُتضَمِّن لصِفة، وليس كل صِفة يُشتَقُّ منها اسمٌ ؛ ولهذا قُلْنا: إنَّ الصِّفاتِ أوسَعُ من الأسماء.

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: ذِكْرِ الأسماء المُناسِبة للمَقام. يَعني: أَنَّ الله جَلَوَعَلا يَذكُر من أسهائه ما يُناسب المَقام، فهذه السورةُ تَتَحدَّث عن المُكذِّبين للرُّسُل، وما جرَى عليهم من الهلاك والانتِقام، فالذي يُناسِبه من الأسماء العِزَّة التي فيها الغلَبة والأَخْذ؛ فلهذا جاءَت هنا العَزيز، وجاء العَليم؛ ليُفيد أنَّه لعِزَّته أَخَذَ هؤلاءِ المُكذِّبين، ولعِلْمه أَنزَل الكتُب وعلِم كيف يَأْخُذ هؤلاءِ المُكذِّبين.

الْفَائِدَةُ السَّابِعَةُ: أَن الله جَلَّوَعَلاَ يَغْفِر الذُّنُوبِ جَمِيعًا لقوله: ﴿غَافِرِ ٱلذَّنْبِ ﴾، والذَّنْبِ هنا مُفْرَد مُحلَّى بـ(أل) يَكُون عامًّا؛ والذَّنْبِ هنا مُفْرَد مُحلَّى بـ(أل) يَكُون عامًّا؛ مثل: ﴿إِنَّ ٱلْإِنسَانَ لَغِي خُمْرٍ ﴾ [العصر:٢] أي: إن كل إنسان.

الْفَائِدَةُ الثَّامِنَةُ: الحَتُّ على كل ما تَكون به المَغفِرة، وجهُ ذلك: أنَّ الله تعالى لم يُخبِرْنا بأنه غافِر الذَّنْب من أَجْل أن نَعكَم أنه غافِر فقَطْ، لكن من أَجْل أن نَعرَّض لمَغفِرته.

وما هي الأسباب التي تكون بها المَغفِرة؟

الجواب: الأسباب كثيرة؛ منها: الاستغفار، تقول: اللهُمَّ اغفِرْ لي، ومنها: أعمال صالحِة يُكفِّر الله بها الخطايا، ومنها: إحسان إلى الخَلْق، حتى إن الله عَزَيْجَلَّ غفر لامرأة بَغيِّ بسَقْيِها كلبًا عَطشانَ، وغفَر لرجُل وجَد شجَرة في الطريق تُؤذِي الناس فأزالها، فغفَر الله له.

المُهِمُّ: أَن نَتعرَّض لأسباب المَغفِرة؛ لأن ذلِك مُقتَضى قوله: ﴿ غَافِرِ ٱلذَّنْبِ ﴾.

الْفَائِدَةُ التَّاسِعَةُ: أَنَّه يَقبَل التوبة من عِباده، ولكن لا يُقبَل الشيءُ حتى يَكون جارِيًا على مُقتَضى الشريعة؛ لقول النبيِّ ﷺ: «مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدُّ»(١).

والتوبة الجارِية على مُقتَضى الشريعة هي ما جَمَعَت خمسة أُمور، وهي ما يُعرَف بشُروط التَّوْبة:

الشَّرط الأوَّلُ: الإخلاص لله عَنَّهَجَلَّ، بأن يَكون الحامِل للإنسان على التَّوْبة هو إخلاصَه لله عَنَّهَجَلَّ، أبيه والفِرار من عُقوبته، فلا يَحمِله على التوبة مُراعاة الخَلْق، ولا حُصول الجاهِ والرِّئاسة، وإنَّما يَحمِله الإخلاص لله.

الشَّرط الثاني: النَّدَم على فِعْل المَعصية أن يَشعُر الإنسان بانفِعال ندَم وحَسْرة على ما وقَع منه، فلا بُدَّ من ندَم؛ لأن النَّدَم هو الذي يَتبيَّن به حقيقة رُجوع الإنسان إلى الله، وأن هذه المَعصيةَ أثَّرَت في نفسه، فندِم على ما جرَى منه، لا يُقال: إن النَّدَم

⁽١) أخرجه مسلم: كتاب الأقضية، باب نقض الأحكام الباطلة، ورد محدثات الأمور، رقم (١٧١٨)، من حديث عائشة رَضِيَالِيَّهُ عَنْهَا.

انفِعال، والانفِعال يَأْتي بغير الاختيار؛ كالغضَب مثلًا، والحُزْن من الواقِع، يُقال: المُراد بالنَّدَم هنا تَحَسُّر القلب، فهو انفِعال يَقَع من الإنسان ليس كالانفِعال الذي يَأْتِي سببه من الخارِج، هذا ربَّما لا يَستَطيع الإنسان أن يُغيِّر ما وقع.

الشَّرط الثالث: التَّخلِّي عن المَعصية والانفِصال عنها، فإن تابَ وهو مُصِرُّ فإن تَوْبَته أَشبَهُ مَا تَكُون بالاستِهْزاء، كيف يَقول الذي يَأْكُل خُم الجِنزير: أَستَغفِر الله تعالى، وأَساً للله أن يَجعَل طعامي طيبًا؟! وهو يَأْكُل هو يَمضَغ اللَّحمة جيِّدًا، ويَقول: أَستَغفِر الله من أَكُل خَم الجِنزير، وأَساًل الله أن يَجعَل طعامي طيبًا! هذا أَشبَه ما يكون بالمُستَهزِئ. ولو أنَّ رجُلًا نَهاك عن شيء، ووجَدَك تَعمَل هذا الشيء، وأنت تقول: أرْجو منك أن تَعذِرني، وما أَشبَه ذلك وهو يَأْكُل، وقال له: لا تَأْكُل، وهو يَأْكُل، فإنَّ هذا الذي يُخاطِبه سوف يَقول: إنك تَستَهزِئ بي وتَسخَر بي. فلا تَوْبة مع الإصرار، ولا بُدَّ أن يَتخلَّى عن الذَّنْب.

وإذا كان الذَّنْب لله عَرَّهَ عَلَى فالتَّخلِّي عنه سَهل، لكن إذا كان الذَّنْب لغير الله - يَعنِي: أَذنَب في حق غير الله - فكيف يَتخلَّى عنه؟

نَقول: إذا كان مالًا فالتَّخلِّي عنه بإيصاله إلى صاحِبه، بأيِّ وَسيلة كانت، فإن كان قد مات فإلى ورَثَته، فإن جهِلهم فإلى بيت المال، أو إذا كان بيت المال غيرَ مُنتَظِم، أو يُخشَى عليه أن يَضيع، فلْيتصدَّق به هو لصاحِبه، هذه أربَعُ مَراحِلَ: لصاحبه، لورَثَته، لبيت المال، إن جهِلهم، يَتصَدَّق به. والغالِب أن الصدَقة أوْلى من ست المال.

وإذا كان عُدوانًا على النفس ليس مالًا، فالتوبة منه أن يُمكِّن صاحب الحَقِّ من الاقتِصاص منه، فمثَلًا: إذا كان قدِ اعتَدَى على شَخْص بضَرْب، فلْيَذهَب إليه

ويَقُول: أنا اعتَدَيْت عليك بالضَّرْب اضرِبْني كما ضرَبْتك. كما فعَل النَّبيُّ ﷺ مع الرَّجُل: أَقِدْني يا الرَّجُل الذي ضرَبه النبيُّ ﷺ عينا رآه مُتقدِّمًا في الصفِّ فقال الرَّجُل: أَقِدْني يا رسول الله ﷺ. فكشف النَّبيُّ ﷺ عن بَطْنه ليُقيدَه، فهاذا فعَل الرَّجُل؟ قبَّله (۱).

فهذا النبيُ ﷺ، وهو أَشرَف الخَلْق، وأَحَبُّ الناس إلى أَتباعه مكَّن من الاقتِصاص منه، هذا اثنان: المال والبدَن.

أما إذا كان في العِرْض: بأنِ اعتَدَيْت على شخص في عِرْضه، يَعنِي بأنِ اغتَبْته أو سبَبْته، والفرق بين الغِيبة والسَّبِّ أن السَّبُ مُواجهة والغِيبة مع الغَيبة، فذِكْرك أخاك بها يَكرَه إن كان غائبًا فهي غِيبة، وإن كان حاضِرًا فهو سَبُّ، فإنَّ التَّوْبة من هذا أن تَستَحِلَّه، فلو قلت: سُبَّني كها سبَبْتُك فلا يَصِحُّ؛ لأن هذا جِناية على نَفْسك، ولكن استَحِلَّه، وهذا إذا كان سبًّا؛ لأنَّه قد عَلِم بذلك.

فأمًّا إذا كان غَيْبة فهل تَستَحِلُّه تَذهَب إليه وتَقول: إني اغتَبْتك فاعذِرْني اسمَحْ لي؟

الجوابُ: قال بعض العُلَماء: نعَمْ! يَجِب أَن تَذَهَب إليه وتَقُول: أَنَا اغْتَبْتُكُ فَاعِذِرنِي، حُلَّني. وقال بعض أهل العِلْم: لا يَلزَم استِحْلاله بل يَكفِي أَن تَستَغفِر له كما جاء في الحديث، وإن كان ضَعيفًا: «كَفَّارَةُ مَنِ اغْتَبْتَهُ أَنْ تَسْتَغْفِرَ لَهُ» (٢) استَغفِر له كما جاء في الحديث، وإن كان ضَعيفًا: «كَفَّارَةُ مَنِ اغْتَبْتَهُ أَنْ تَسْتَغْفِرَ لَهُ» (٢) استَغفِر له وأَثْنِ عليه بما هو أَهْله في الأماكِن التي اغتَبْته فيها، يَقول: ﴿الْحَسَنَتِ يُذْهِبُنَ لَهُ وَاللَّي عَلَيه بما هو أَهْله في الأماكِن التي اغتَبْته فيها، يَقول: ﴿الْحَسَنَتِ يُذْهِبُنَ السَّيّعَاتِ ﴾ [هود:١١٤].

⁽١) انظر: سيرة ابن هشام (١/ ٦٢٦).

⁽٢) أخرجه الحارث بن أبي أسامة في مسنده كها في زوائده رقم (١٠٨٠)، وابن أبي الدنيا في الصمت رقم (٢٩١)، والبيهقي في الدعوات الكبير رقم (٥٧٥)، من حديث أنس رَعَوَالِلَهُ عَنْهُ.

وهذا القولُ أَصَحُّ؛ لأنَّ هذا فيه البَراءة وعدَم التَّشويش؛ لأنه ربها لو ذهبت الله تقول: اغتَبْتك فحُلَّني، مَهْما أتيت به من صِيغة الغِيبة قد لا يَقتَنِع بها، إذا قلت: إني قُلْت فيك: إنك بَخيل. قد يَقول: إنك قلت: بَخيل وجبانٌ. ربها يَقول له الشيطان هكذا، ويَأْبَى أن يُحلِّلك، فإذا كان لم يَعلَم فاحمَدِ الله على ذلك واستَغفِر له وأثنِ عليه بها هو أهله في الأماكن التي كُنت اغتَبْته فيها، وبذلك تَسلَم من الإِثْم، هذه صِفة التَّخلِّي من الذَّنْب إذا كان في حَقِّ غير الله.

وهنا سُؤالٌ: بعض الناس يَكون عليه حقٌ ماليٌّ لشخص، إمَّا سَرَقه، أو جَحَده، أو مَا أَشبَه ذلك، ثُم يَتوب هذا الفاعِل، ويَذهَب إلى صاحِب الحقّ، ويَقول: خُذ حقّكَ. فيأبى صاحِب الحقِّ أن يَأخُذه، فهاذا يَصنَع؟ وهذا يَرِد كثيرًا: يَكون صاحِب الحقِّ قد حمَل في نفسه على هذا الظالمِ الذي ظلَمه، ويَأبَى أن يَقبَل، فهاذا يَصنَع؟ هل نقول: إنه حينئذ سقط حقُّه وصحَّت تَوْبة المُعتَدي، ويَبقَى إن طلَب حقَّه مرَّة أخرى أعطِي، وإن لم يَطلُب فإن المُعتَدي بَرِئ؟

نقول: نُنزِّل هذه الحالَ على القواعِد الشرعية، فالقواعِد الشرعية تَقتضي أن هذا الذي عليه الحقُّ قد برئ؛ لأن الله يَقول: ﴿ لَا يُكَلِّفُ اللهُ نَفْسًا إِلَا وُسَعَهَا ﴾ هذا الذي عليه الحقُّ قد برئ؛ لأن الله يَقول: ﴿ لَا يُكَلِّفُ اللهُ نَفْسًا إِلَا وُسَعَهَا ﴾ [البقرة:٢٨٦]، وهذا ما يَسَعه! قدَّم الحقَّ لصاحبه، وقال: خُذْ. قال: لا، لا آخُذه، أنت اعتَدَيْت عليَّ في الأوَّل ولا أقبَل منك، هذا الذي أبى أن يَقبَله هو الذي أخطأ وجنى؛ لأنه يَنبَغي للإنسان إذا اعتذر إليه أخوه أن يَقبَل عُذْره، لكن هذا هو الذي جنى الآن، فهذا الرجُلُ نقول: أنت الآنَ برِئَت ذِمَّتُك، خلِّ الدراهِم عندَك إن جاء يومًا من الدَّهْر أعطِها إيَّاه.

وإن مات: فهل يَلزَمه أن يُعطيَه الورَثة؟

الجوابُ: في هذا نظر، وذلك أن الرجُل الذي اعتُدِيَ عليه لم يَقبَل هذا المالَ، ولم يَدخُل في مُلْكه، فكيف يَنتَقِل إلى الورَثة؟! ولم يَدخُل في مُلْكه، فكيف يَنتقِل إلى الورَثة؟! ومن شَرْط الإِرْث انتِقال المال عن الموْروث، وهذا الموْروث لم يَقبَل هذا المالَ، وقد يُقال: إن الأصل أنَّه مُلكه فيكزَم الرَّدُّ إلى ورَثَته، وهذا الأخيرُ أحوطُ، لكن في وجوبه نظر؛ لأنَّ الذي اعتَدى وأراد أن يَرُدَّ، يقول: أنا أعطينت الرجُل وأبى أن يَتملَّكه، فكيف يَنتقِل إلى الورَثة؟ ولكن نقول: الأحوطُ والأَوْلى أن يَرُدَّه إلى الورَثة؟ ليسلم منه.

لكن لو فُرِض أنه لا ورَثةَ له، أو أن ورَثَته مَجهولون، فإن هذا التائِبَ قد أدَّى ما عليه.

الشَّرط الرابع: أن يَعزِم على «ألَّا يَعود إلى الذَّنْب»، أو «أن لا يَعود إلى الذَّنْب»، الأوَّل أو الشرط ألَّا يَعود إلى الذَّنْب، أو الشرط ألَّا يَعود إلى الذَّنْب؟ الأوَّل، والفَرْق بينهما أننا إذا قلنا: الشرط ألَّا يَعود ثُم عاد بطَلَت التوبة الأُولى، وإذا قلنا: الشرط العَزْم على ألَّا يَعود، وقد عزَم ألَّا يَعود، ثُمَّ عاد، فالتوبة الأُولى، وإذا قلنا: الشرط العَزْم على ألَّا يَعود، وقد عزَم ألَّا يَعود، ثمَّ عاد، فالتوبة الأُولى تَبقى صحيحة، وعليه أن يَتوب توبة ثانية للذَّنْب الجديد، فالشَّرْط هو: العَزْم ألَّا يَعود في المُستَقبَل، فإن عاد فعليه تَوبة أخرى، وهكذا.

فإن قال قائِل: أليْس قد ثبَت في الصحيح أنَّ الرسول ﷺ أَخبَر: «أن رجُلًا أَذنَب ذَنْبًا فتابَ، ثُم أَذنَب فتابَ، ثُم أَذنَب فتابَ، ثُم قال الله عَزَّوَجَلَّ: عَلِمَ عَبْدِي أَذنَب فتابَ، ثُم قَال الله عَزَّوَجَلَّ: عَلِمَ عَبْدِي أَذنَب فتابَ، ثُم قَال الله عَزَّوَجَلَّ: عَلِمَ عَبْدِي أَذنَب فقل هذا أَنَّ لَهُ رَبًّا يَغفِرُ الذَّنْبَ ويَأْخُذُ بِهِ، قَدْ غَفَرْتُ لِعَبْدِي فَلْيَعْمَلْ مَا شَاءَ»(١)، فهل هذا

⁽١) أخرجه البخاري: كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى: ﴿ يُرِيدُونَ أَنَ يُبَدِّلُواْ كَانَمَ اللَّهِ ﴾ [الفتح: ١٥]، رقم (٧٥٠٧)، ومسلم: كتاب التوبة، باب قبول التوبة من الذنوب وإن تكررت الذنوب والتوبة، رقم (٢٧٥٨)، من حديث أبي هريرة رَعَوَاللَّهُ عَنهُ.

يَعنِي أن الإنسان إذا تَكرَّر منه الذَّنْب وهو يَستَغفِر يُغفَر له؟

فالجَوابُ: نعَمْ، مَهْما أَذنَب ثُم استَغْفَر يُغفَر له.

لكن لو قال قائِل: إن ظاهِر الحديث: «فَلْيَعْمَلْ مَا شَاءَ» يَعنِي: فلْيَعْصِ الله! قُلنا: لا يَستَقيم هذا؛ لأنه يُخالِف الأدِلَّة الكثيرة الدالَّة على أنه لا بُدَّ لكل ذَنْب من تَوْبة إلَّا طائِفة واحِدة من هذه الأُمَّةِ، همُ الذين لا يُحتاجون إلى تَوْبة من الذنب، وهم أهل بَدْر، فإنَّ الله اطَّلَع إليهم وقال: «اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ فَقَدْ غَفَرْتُ لَكُمْ» (١).

فهَوْلاءِ القَومُ ثلاثُ مِئة وبِضعةَ عَشَرَ رَجُلاً، وهُمْ أَهْل بَدْر اطَّلَع الله عليهم فكافاً هم مُكافاً قلم تَحصُل لغيْرهم، اطَّلَع عليهم فقال: «اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ فَقَدْ غَفَرْتُ لَكُمْ»، هذه الحَسَنةُ العَظيمة محت جميع ما يَعمَلونه من السَّيِّئات، ونفَعَت هذه الغَزوة لَكُمْ»، هذه الحَسَنةُ العَظيمة محت جميع ما يَعمَلونه من السَّيِّئات، ونفَعَت هذه الغَزوة لَمْنْ غَزا، حتى حاطِب رَحَوَلَيْهَ عَنهُ الذي كتب بأخبار النَّبيِّ عَلَيْ إلى قُريْش قُبيل غَزوة الفَتْح لمَّا عُثِر على ما صنع، قال عمر رَحَوَلَيْهُ عَنهُ للرسول عَلَيْ : دَعْنِي أَضْرِبْ عُنْقَهُ فَقَدْ نَافَقَ. فعُمر رَحَوَلَيْهَ عَنهُ شُجاع ليس عنده إلَّا السَّيْف، قال: «أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ الله اطَّلَعَ إِلَى أَهْلِ بَدْرٍ فَقَالَ: اعْمَلُوا مَا شِئتُمْ فَقَدْ غَفَرْتُ لَكُمْ» (٢) فوقَعَت هذه السَّيِّئةُ العَظيمة مِن النَّصُرة العَظيمة للنَّبِي عَيْهِ ولهذا يُسمَّى يومُ بَدْر يومَ الفُرقان. لل حصل فيه من النُّصْرة العَظيمة للنَّبِي عَيْهِ ولهذا يُسمَّى يومُ بَدْر يومَ الفُرقان. قال: فأَهْل بَدْر.

⁽١) أخرجه البخاري: كتاب الجهاد، باب الجاسوس، رقم (٣٠٠٧)، ومسلم: كتاب فضائل الصحابة، باب من فضائل أهل بدر رَضَالِيَّهُ عَنْهُر، رقم (٢٤٩٤)، من حديث علي بن أبي طالب رَضَالِيَّهُ عَنْهُ.

⁽٢) أخرجه البخاري: كتاب الجهاد، باب الجاسوس، رقم (٣٠٠٧)، ومسلم: كتاب فضائل الصحابة، باب من فضائل أهل بدر رَضَيَّلِيَّهُ عَنْهُر، رقم (٢٤٩٤)، من حديث على بن أبي طالب رَضَيَّلِيَّهُ عَنْهُ.

الشَّرْط الحَامِس: أن تَكون التوبة في الوقت الذي تُقبَل فيه التَّوْبة، وهو أن تَكون التَّوْبة قبل طلوع الشَّمْس من مَغرِبها، وقبل حُضور الأَجَل.

فالأوَّلُ عامٌّ لكل أحد، فلا تَوبةَ لأَحد إذا طلَعَت الشمس من مَغرِبها؛ لقول النبيِّ عَلَيْةٍ: «لَا تَنْقَطِعُ الطِّجْرَةُ حَتَّى تَنْقَطِعَ التَّوْبَةُ، وَلَا تَنْقَطِعُ التَّوْبَةُ حَتَّى تَخْرُجَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا» (١)، وهذا يُؤيِّده قوله تعالى: ﴿أَوْ يَأْتِى رَبُّكَ أَوْ يَأْتِى بَعْضُ عَايَنتِ رَبِّكَ فَي يَوْمَ مِنْ مَغْرِبِهَا» (١)، وهذا يُؤيِّده قوله تعالى: ﴿أَوْ يَأْتِى رَبُّكَ أَوْ يَأْتِى بَعْضُ عَايَنتِ رَبِّكَ لَا يَنفعُ نَفْسًا إِيمَنْهَا لَمْ تَكُنْ عَامَنَتْ مِن قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَنِهَا خَيْرًا ﴾ يَأْتِي بَعْضُ عَلِيها خَيْرًا ﴾ [الأنعام:١٥٨]، والمُراد ببَعْض الآيات: طُلوع الشَّمْس من مَغرِبها.

والثاني أن تكون قبل حُضور الأَجَل، فإذا حضر الأَجَل لهم تَنفَع التَّوْبة؛ لقول الله تَبَارَكَوَتَعَالَ: ﴿ وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَذِينَ يَعْمَلُونَ السَّكِيَّاتِ حَتَى إِذَا حَضَرَ القول الله تَبَارَكَوَتَعَالَ! ﴿ وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَذِينَ يَعْمَلُونَ السَّكِيَّاتِ حَتَى إِذَا حَضَرَ أَحَدُهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِي تُبْتُ الْكَنَ ﴾ [النساء:١٨]، هذا ليس لهم تَوْبة، وتَطبيق هذا عمليًّا أنَّ فِرعونَ لمَّا أَدرَكه الغرَقُ قال: ﴿ عَامَنتُ أَنَهُ لاَ إِللهَ إِلاَ الَّذِي عَامَنتُ بِهِ بَنُوا إِسْرَهِ مِلَ اللهُ إِلَا اللّذِي عَامَنتُ بِهِ بَنُوا إِسْرَهِ مِلْ وَلَيْ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْ مَنَ المُفْسِدِينَ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَالَى اللهُ اللهُ عَالَى اللهُ اللهُ عَالَى اللهُ ال

فإن قال قائِل: هل يُشتَرَط ألَّا يَكون مُصِرًّا على ذَنْب آخرَ؟ يَعنِي: لنَفرِض أنه تاب من شُرْب الحَمْر، لكنه باقٍ على الزِّنا -والعِياذ بالله- فهل تَصِحُّ تَوْبته من شُرْب الحَمْر؟

⁽١) أخرجه الإمام أحمد (٤/ ٩٩)، وأبو داود: كتاب الجهاد، باب في الهجرة هل انقطعت؟، رقم (٢٤٧٩)، والنسائي في الكبرى رقم (٨٦٥٨)، من حديث معاوية رَحَوَليَّكُ عَنْهُ.

فالجوابُ: في هذا خِلاف، فمن العُلَماء مَن يَقول: لا تَصِحُّ التوبة من ذَنْب مع الإصرار على ذَنْب آخَرَ، ومنهم مَن قال: بل تَصِحُّ؛ لأنَّ كل ذَنْب له جُرْمه. ومنهم مَن قال: بل تَصِحُّ؛ لأنَّ كل ذَنْب له جُرْمه. ومنهم مَن قال: إذا كان الذَّنْب الذي أَصَرَّ عليه من جِنْس الذي تاب منه، فإن التوبة لا تَصِحُّ، كرجُل تاب من الزِّنا، لكنه يُطلِق بصَرَه في النظر المُحرَّم، فإن توبته من الزِّنا لا تَصِحُّ، أو رجُل تاب من النظر المُحرَّم، ولكنه لم يَتُبْ من المس المُحرَّم، هذا أيضًا لا تُقبَل توبته.

ومن العُلماء مَن قال: ثُقبَل مُطلَقًا، إذا تاب من ذَنْب تاب الله عليه من هذا النَّنْبِ؛ لأن الله عَنَّكِبً حكم عَدْل، ورحمتُه سبَقَت غضبَه، وهذا الرجُلُ عِنده جِنايات مُتعدِّدة، تاب من واحِدة منها، فلْيَكُن تائبًا؛ وهذا القولُ أصَحُّ، ولكن لا يُطلَق على هذا التائِبِ وصفُ التوبة المُطلَقة؛ لأن توبته هذه مُقيَّدة، يَعنِي: لا يَستحِقُّ وصفَ التائِبِ وصفُ الرطلاق، فلا يَدخُل في قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللهَ يُحِبُ التَّوَيِينَ وَيُحِبُ المُتَطَهِرِينَ ﴾ [البقرة:٢٢٢]؛ لأنَّ هذا الرجُلَ لا يَصدُق عليه أنَّه تائِب على وَجهِ الإطلاق؛ لكنه تائِب من ذَنْب واقِع في ذَنْب آخرَ.

وهذا القولُ هو الذي تَجتَمِع فيه الأدِلَّة، فيُقال: استِحْقاق الوصف المُطلَق فيمَن تاب من ذَنْب مع الإصرار على غيره لا يَكون، وأمَّا وَصْفه بتَوْبة مُقيَّدة فهذا صحيح، كالسرِقة فإنه إذا قُطِعت يدُه فلا بُدَّ من ردِّ المال إلى صاحِبه، نَقول: هذا بالنِّسبة لحقِّ الله سقَط في إقامة الحدِّ عليه، لكن لا بُدَّ من أن يُوصِل المال إلى صاحِبه.

فإن قال قائِل: مَن يَشتَرِك في الزِّنا؟

فالجواب: الواقِع أن الزِّنا يَشتَرِك فيه الفاعِل والمَفعول به، حتى المَفعول به يَتلذَّذُ ويَجِد شَهْوة، أمَّا إذا قلنا: بالإِكْراه فهذا صحيح أنه عُدوان، لا بُدَّ مِن استِحْلاله؛ أمَّا حَقُّ الله فنُقيم عليه الحَدَّ، وحقُّ العِباد -وهو الإكراه والعُدوان عليه- لا بُدَّ مِنِ استِحْلاله.

فإن قال قائِل: رجُل سرَق من شخص مالًا، ثُم ردَّه عليه وقال: هذه هَدية. هل يَبرَأ منه ؟

فالجواب: لا يَبرَأ، هو ردَّه على أنه هَدية، وهذا قبِلَه على أنه هَدية، وأن المُهدِي له عليه مِنَّة، وأنه يَجتاج إلى مُكافَأة.

ولو وَضَع معَها رِيالًا وقال: هذه هَدية؛ لكان مُحَادِعًا، ولا بُدَّ، لكن -الحَمد لله-يَقُول: والله أنا في حالِ السَّفَه، وهذه تَقَع كثيرًا في حال الصِّغَر، وإلَّا فالكبير ليس بسارِق -إن شاء الله-، لكن وهو صَغير يَسرِق من دُكَّان، أو من صاحِب له، يَأْخُذ قلَيًا، أو يَأْخُذ ساعة، فلا بُدَّ أن يُوصِله إليه ويَقول: هذه حَثَّ لك عليَّ.

ولكن لو قال مثَلًا: هـذه من إنسان تاب، وقد سـرَقها منك، ولم يَقُل: أنا أو غيره، فهذا يَصِحُّ، والظاهِر أنه يَنبَني على استِحلال المَجموع.

مسألةً: ورَد في حَديث النَّبِيِّ أن الإنسان يَكتُب في بَطْن أُمِّه شَقِيٌّ أو سَعيد (١١)، فلهاذا يعمل الإنسان؟

فَالْجُوابُ: قد احتَجَّ الصَّحابة بهذه الحجُّة على الرسول عَلَيْهِ الصَّلَا أَوَالسَّلامُ لَمَّا قَالُ الْمَا مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا وَقَدْ كُتِبَ مَقْعَدُهُ مِنَ الجَنَّةِ وَمَقْعَدُهُ مِنَ النَّارِ » قالوا: يا رَسول الله، فَفَيمَ العمَلُ ؟ -أي: من أَجْل ماذا نَعمَل ؟ - فقال: «اعْمَلُوا فَكُلُّ مُيسَّرٌ

⁽١) أخرجه البخاري: كتاب بدء الخلق، باب ذكر الملائكة، رقم (٣٢٠٨)، وأخرجه مسلم: كتاب القدر، باب كيفية خلق الآدمي في بطن أمه، رقم (٢٦٤٣)، من حديث عبد الله بن مسعود رَسَيَالِيَّهُ عَنْهُ.

لِّا خُلِقَ لَهُ»(١).

ونَقول: أنت مَكتوب أنَّك في الجَنَّة أو في النار بسبَب عمَلِك، فاعمَلْ عمَل أهل الجَنَّة لتكون من أهلها.

الْفَائِدَةُ الْعَاشِرَةُ: أَنَّ عِقابِ الله تعالى شَديد؛ لقوله تعالى: ﴿ شَدِيدِ ٱلْعِقَابِ ﴾.

ويَتَفَرَّع على هذه الفائِدةِ: الحـذَرُ من التَّعَرُّض لعِقابِه، وقد قال الله عَرَّفَجَلَّ لنَبيِّه: ﴿ وَيَقَ عِبَادِى أَنِي أَنَا اللهَ عَنُورُ الرَّحِيمُ ﴿ اللهِ وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ ﴾ [الحِجر:٤٩-٥٠]، وقال في آية أُخرَى: ﴿ أَعْـلَمُوۤا أَنَ اللهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ وَأَنَّ اللهَ غَفُورُ رَحِيمٌ ﴾ [المائدة:٩٨].

الْفَائِدَةُ الْحَادِيَةَ عَشْرَةَ: بَيانُ كَهال غِنى الله؛ لقَوله: ﴿ذِى ٱلطَّوْلِ﴾؛ أي: صاحِبه، والطَّوْل هو: الغِنَى، كما شرَحْناه.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةَ عَشْرَةَ: انفِراد الله تعالى بالأُلوهية؛ لقوله: ﴿لَا إِلَهَ إِلَا هُوَ﴾ وهو أحد أقسام التوحيد الثلاثة التي هي: تَوْحيد الرُّبوبية، والأُلوهية، والأَسْماء والصِّفات، ويُسمَّى تَوْحيد العِبادة، فهو باعتِبار العبد تَوْحيد عِبادة، وباعتِبار المعبود تَوْحيد أُلوهية.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةَ عَشْرَةَ: بَيانَ أَنه لا مَعبودَ حَتَّ إِلَّا الله، ولا بُدَّ أَن نُقيِّد: لا مَعبودَ حَتَّ إِلَّا الله؛ ولا بُدَّ أَن نُقيِّد: لا مَعبودَ حَتُّ إِلَّا الله؛ لأَنَّ هناك ما يُعبَد من دون الله وتُسمَّى آلهِة، وقد سيَّاها الله تعالى آلهة: ﴿ وَمَن يَدْعُ مَعَ ٱللهِ إِلَىٰهَا ءَاخَرَ لَا بُرْهِنَنَ لَهُ بِهِ عَالِيَنَمَا حِسَابُهُ عِندَ رَبِّهِ * [المؤمنون:١١٧]،

⁽١) أخرجه البخاري: كتاب التفسير، باب قوله تعالى: ﴿فَأَنَا مَنْ أَعْطَىٰ وَٱنَّقَىٰ ﴾، رقم (٤٩٤٥)، وأخرجه مسلم: كتاب القدر، باب كيفية خلق الآدمي في بطن أمه، رقم (٢٦٤٧)، من حديث علي بن أبي طالب رَضَالَتُهُ عَنْهُ.

﴿ فَمَا ٓ أَغْنَتْ عَنْهُمْ ءَالِهَتُهُمُ ٱلَّتِي يَدْعُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ مِن شَيْءٍ ﴾ [هود:١٠١]، لكِنها آلهة باطِلة.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةَ عَشْرَةَ: أن المَصير إلى الله عَزَّوَجَلَّ؛ لقَوْله: ﴿إِلَيْهِ ٱلْمَصِيرُ ﴾.

الْفَائِدَةُ الْحَامِسَةَ عَشْرَةَ: وُجوب التَّحاكُم إلى شريعة الله، تُؤخَذ من قوله: ﴿ إِلَيْهِ ﴾ حيثُ قدَّم الخبَر، وتَقديم الخبَر يُفيد الحَصْر والاختِصاص.

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةَ عَشْرَةَ: الجَمْع بين الخَوْف والرجاء في السَّيْر إلى الله، وجهُ ذلك: أنَّ الإنسان إذا علِم أن المَصير إلى الله، وأنه غافِر الذَّنْب، وقابِلُ التَّوْب، وشَديد العِقاب، يَرجو من وَجْه، ويَخاف من وَجِهِ آخرَ، ما دام المَصيرُ إلى مَن هذا وَصْفه، فإنه لا شَكَّ أنه يَرجو تارةً، ويَخاف أُخرى. وأيُّها يُغلِّب؟

قال بعض العُلَماء: يَجِب أن يَكون خوفُه ورجاؤُه واحِدًا، لا يُغلِّب الرجاء؛ فيَقَع في الأَمْن من مَكْر الله، ولا يُغلِّب الخوف؛ فيَقَع في القُنوط من رحمة الله، بل يَكون خوفُه يَكون خوفه ورَجاؤُه واحِدًا، قال الإمامُ أحمدُ رحمه الله تعالى: يَنبَغي أن يَكون خوفُه ورَجاؤُه واحِدًا فأيُّها غلَب هلك صاحِبه (۱).

وقال بعضُهم: يَنبَغي أن يَسير الإنسان إلى الله تعالى سَيْر الطَّيْر، جَناحاه مُتساوِيان، فإن مال أَحَدُ جَناحيه، جنَح إلى الجانِب الذي مال إليه، وقال بعضُ العُلَماء: يَنبَغي في جانب الطاعة أن يُغلِّب جانِب الرجاء، وأن الله تعالى يَقبَلها، وفي جانِب المعصية أن يُغلِّب جانِب الخوف؛ لئلًّا يَقَع فيها، فإذا هَمَّ بسيِّتة ذكر شِدَّة العِقاب فخاف فارْتَدَع، وإذا عمِل صالحًا ذكر الثواب والجزاء وقبول الله عَنَهَجَلَّ فغلَّب جانِب الرجاء.

⁽١) انظر: الاختيارات العلمية لابن تيمية [المطبوع مع الفتاوي الكبري] (٥/ ٥٥٩).

وقال بعض العُلَماء: يَنبَغي أن يُعلِّب جانب الخَوْف في حال الصِّحة، وجانِب الرجاء في حال المرّض حتى يَأتيَه الموت وهو يُحسِن الظَّنَّ بالله؛ لقول النَّبيِّ ﷺ: (لَا يَمُوتَنَّ أَحَدُكُمْ إِلَّا وَهُوَ يُحْسِنُ الظَّنَّ باللهِ»(١).

فالأَقوال إِذَنْ ثلاثة:

الأوَّل: أن يَكون خوفُه ورجاؤُه واحِدًا.

والثاني: أن يُغلِّب جانب الرَّجاء في العمَل الصالِح، وجانب الخوف إذا همَّ بالمعصية.

والثالث: أن يُعلِّب جانِب الرجاء في حال المرَض، وجانب الحَوْف في حال الصِّحَّة.

هذه ثلاثة أقوال، والذي يَظهَر أنَّ القول بأنه يُغلِّب جانب الرجاء في حالِ فِعْل الطاعة، وجانب الخوف إذا هَمَّ بمَعصية هو أقرَبُ الأقوال، من أَجْل أن يَردَع نَفْسه إذا هَمَّ بمَعصية خوفًا من الله، وأن يُؤمِّل القَبول من الله والثواب إذا فعَل الطاعة فيُغلِّب جانِب الرجاء.

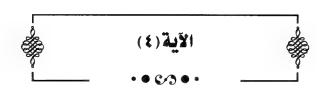
وهذا القول ليس جَديدًا، وهو بقَطْع النظر عن حالات تَعرِض للإنسان، فكما نقول: هذا الشيء مُباحٌ. وقد يَكون واجِبًا، وقد يَكون حرامًا، فنحن إذا رجَّحنا يعنِي نَنظُر إلى القول من حيثُ هو قولٌ، لكن قد تَعرِض للإنسان حالات حتى إذا همَّ بالمَعصية قد يَكون يُغلِّب جانب الرجاء، أو بالعكس، فالقول من حَيثُ هو

⁽١) أخرجه مسلم: كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها، باب الأمر بحسن الظن بالله تعالى عند الموت، رقم (٢٨٧٧)، من حديث جابر رَسَيَالِلَهُ عَنْهُ.

قولٌ القياسُ يَقتَضِي أننا نُغلِّب جانِب الرجاء إذا فعَلْنا الطاعة، ونَقول: إن الله تعالى لم يُوفِّقْنا للطاعة إلَّا وسيَقبَلها منا: ﴿أَدْعُونِ آسْتَجِبْ لَكُو ﴿ [غانر: ٦٠]؛ ولهذا قال بعض العُلَماء: مَن وُفِّق للدعاء فلْيُبشِر بالإجابة. وإذا همَّ بالمَعْصية فمَعلوم أنه إذا غلَب جانب الخَوْف سوف يَرتَدِع، لكن هناك حالات تَطرَأ على الإنسان شيء آخَرُ، فالحالات العارضة نقول فيها: الإنسان طبيب نَفْسه، أمَّا القول من حيثُ هو قولٌ فهذا القولُ أقرَبُ للقِياس.

الْفَائِدَةُ السَّابِعَةَ عَشْرَةَ: الحَثُّ على التَّوكُّل على الله، والآية دَليل على الحثِّ على التَّوكُّل على الله؛ لأنه لمَّا كان المَصير إلى الله، كان يَنبَغي أن يَتعَلَّق الإنسان برَبِّه لا بغيره، ما دام المَصيرُ إلى الله، فتَوكَّل على الله لا على غيره.

الْفَائِدَةُ الثَّامِنَةَ عَشْرَةَ: اللَّجوء إلى الله تعالى عند الشَّدائد، وعند طلَب المَحبوب، تُؤخَذ من قوله: ﴿إِلَيْهِ ٱلْمَصِيرُ ﴾، فإذا اشتدَّت بك شِدَّة فلا تَلتَفِت إلى زَيدٍ أو عَمرٍو، عليك بالله عَنَّفَجَلَّ، حتى الشدائِد التي أسبابها خَفِيَّة لا يَنفَعك إلَّا الله: ﴿ وَإِمَّا يَنزَغَنَكَ مِن الشَّيْطِينِ نَزْغُ فَاسْتَعِذْ بِاللهِ ۚ إِنَّهُ مُو السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ [فُصِّلَت:٣٦].



وَ قَالَ اللهُ عَرَّفَجَلَّ: ﴿ مَا يُجَدِلُ فِي ءَايَنتِ ٱللَّهِ إِلَّا ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ فَلَا يَغُرُرُكَ تَقَلَّبُهُمْ فِي اللَّهِ إِلَّا ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ فَلَا يَغُرُرُكَ تَقَلَّبُهُمْ فِي ٱلْبِلَادِ ﴾ [غافر:٤].

• • • •

ثُمَّ قال الله عَزَقِجَلَّ: ﴿مَا يُجَدِلُ فِي ءَايَتِ ٱللَّهِ إِلَّا ٱلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [غافر:٤]؛ «ما»: نافِية، و«إلَّا»: أداة حَصْر، والجملة هنا جملة خبَرية حَصْرية، فهي خبَرية لأنها مَنفِيَّة، وحَصْرية لأنه حَصَىر الجِدال في الذين كفَروا: ﴿مَا يُجَدِلُ فِي ءَايَتِ ٱللَّهِ إِلَّا ٱلَّذِينَ كَفَرُوا﴾، أمَّا الذين آمَنوا فلا يُجادِلون في آيات الله.

والمُجادَلة: المُنازَعة والمُخاصَمة، مَأخوذة من الجَدْل وهو: فَتُل الحَبْل حتى يَشتَدَّ ويَقوَى هكذا، هذا أَصْل الجَدْل: المُنازَعة، وهي مَأخوذة من الجَدْل أي: فَتْل الحَبْل؛ لأن كلَّ واحِد من المُتنازِعَيْن كأنَّها يَفتِل حَبْلًا لمُنازِعه، فيكون ذلك أشَدَّ في الإحكام.

وقوله: ﴿ فِي ٓ عَايَتِ ٱللَّهِ ﴾ قال المفسِّر رَحْمَهُ ٱللَّهُ: [القرآن]، ويَنبَغي أن نُفسِّر الآياتِ بِما هو أعَمُّ، وهذا الذي فسَّر المفسِّر به الآياتِ يُعتَبَر قُصورًا، ولا يَنبَغي أن نُفسِّر العامَّ بأخصَّ منه إلَّا إذا دلَّتْ قَرينة قوية على ذلك، وهنا لا دَلالةَ، فالمُنازِعون في آيات الله منهم مَن يُنازِع في القرآن، ومِنهم مَن يُنازِع في السَّنَّة، ومِنهم مَن يُنازِع في الحَلْق.

فمثَلًا: الكسوف من آيات الله، وخُسوف القمَر من آيات الله، ومن الناس

مَن يُجادِل فيه، ويَقول: ليس هذا من باب تَخويف العِباد، وأيُّ رابِطة بين هذا وبَيْن التخويف، وسبَبه طبيعيُّ مَعلوم يُدرَك بالجِساب؟! فيُجادِل في شَرْع الله، وفي آيات الله، فيقول مثلًا: لماذا كان كذا، وكان في مَوْضِع آخَرَ كذا وكذا؟ كقِصَّة المَعرِّيِّ الذي جادَل في كون اليَدِ تُقطَع في ربُع دِينار ودِيتُها خَمسُ مِئة دِينار (۱)، وكقول بعضِهم: لماذا يَنتَقِض الوُضوء بالريح من أسفل، ولا يَنتَقِض بالرِّيح من أعلى؟ والريح من أعلى هو: الجُشاء، وما أشبَه ذلك من المُجادلات في الآيات الشرعية!.

ومِنهم مَن يُجادِل في القُرآن، يَقول: القُرآن فيه تَناقُض! قال الله تعالى: ﴿ثُمَّ لَا تَكُن فِتَنَنَّهُمَ إِلَا أَن قَالُوا وَاللَّهِ رَبِّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ ﴾ [الانعام: ٢٣]، وقال في آية أُخـرى: ﴿وَلَا يَكُنُنُونَ اللَّهَ حَدِيثًا ﴾ [النساء: ٤٢] هذا تَناقُض! فيُجادِل.

فالمُهِمُّ: أن الجَدَل يَكُون في الآيات الشرعية الثابِتة في القُرآن والسُّنَّة، ويَكُون أيضًا في الآيات الكونية، فيَنبَغي أن نُفسِّر الآياتِ بها هو أَعَمُّ مِمَّا ذَكَر المفَسِّر، فنَقول: ﴿مَا يُجُدِلُ فِي ءَايَنتِ اللَّهِ ﴾ الكونية أو الشَّرْعية ﴿إِلَا الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾، وأمَّا المُؤمِنون فلا يُجادِلون، المُؤمِنون يَقولون: ﴿ءَامَنَا بِهِ عَكُلُّ مِّنْ عِندِ رَبِّنا ﴾ [آل عمران:٧] ولا يُجادِلون، عرَفْنا ذلك من كَوْنه حَصَر المُجادَلة في الذين كفَروا.

قال رَحْمَهُ اللَّهُ: [﴿إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُواْ﴾ من أهل مَكَّة] وهذا تَخْصيص آخَرُ، فالله عَرَقِجَلَّ يَقُول: ﴿إِلَّا اللَّهِ! القُرآن يُعَمِّم، يَقُول: مِن أهل مكَّة، سُبحانَ الله! القُرآن يُعَمِّم، ونحن نَخُصُّ، فهذا خطأ وقُصور في التَّفْسير، فنقول: ﴿فِي عَلَيْتِ اللَّهِ ﴾ أعَمُّ من القُرآن، ﴿إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ أعمُّ من أهل مكَّة، فالذي يُجادِل في آيات الله: الذين كفروا من أهل مكَّة، من أهل مكَّة، من أهل المدينة، من أهل الطائِف، من أهل جُدَّة،

⁽١) انظر: شرح اللزوميات لأبي العلاء المعري (٢/ ٣٠٣)، والذخيرة للقرافي (١٢/ ١٨٥).

من أهل القَصيم، مِن كل مَكان، كلُّهم يُجادِلون في آيات الله، إذا كانوا كُفَّارًا.

فإن قال قائِل: كيف تَجمَع بين هذه الآيةِ وبين قوله تعالى: ﴿وَجَدِلْهُم بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾ [النحل:١٢٥] فأمَرَ بالمُجادَلة؟ هنا أَمَر: ﴿وَجَدِلْهُم ﴾ وهنا قال: ﴿مَا يُجَدِلُ وَ عَايَتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ ؟

فالجوابُ: مُجادَلة الكُفَّار تَكون بالباطِل لإِبْطال الحَقِّ، أمَّا الذين آمَنـوا فمُجادَلتهم تَكون لبيان الحَقِّ. إِذَنِ: المُجادَلة هنا غيرُ المُجادَلة هناك.

قوله تعالى: ﴿فَلَا يَغُرُرُكَ تَقَلَّبُهُمْ فِى ٱلْمِلَادِ ﴾ الفاء: للتَّفْريع على ما سبق، والخِطاب في قوله: ﴿فَلَا يَغُرُرُكَ ﴾ إمَّا للنَّبِيِّ عَلَيْهُ؛ لأنه الذي نـزَلَ عليه القُرآن، وإمَّا لعُموم المُخاطَبِين؛ لأن القُرآن نزَل للجميع، وأوْلاهما الثاني؛ لأنَّ القاعِدة التَّفْسيرية عِندنا: أنه إذا دار الأمْر بين كون المَعنَى عامًّا أو خاصًّا؛ فإنَّه يُحمَل على العامِّ؛ لأن الخاصَّ يَدخُل في العامِّ ولا عَكْسَ.

إِذَنْ: فلا يَغرُرْك أَيُّهَا الْمُخاطَب، وأوَّل مَن يَدخُل في ذلك الرسولُ ﷺ، وهِ يَغرُرُكَ ﴾ يَعنِي: لا يَخدَعك، ولا تَغتَرَّ به.

وقوله تعالى: ﴿ تَقَلَّبُهُمْ فِي ٱلْمِلَادِ ﴾ التَّقلُّبِ هو: التَّردُّد من شيء إلى شيء، ومنه تَقلُّب الإنسان في فِراشِه من جَنْب إلى جَنْب، المعنى: لا يَغُرك تَردُّدهم في البلاد يَمينًا وشِمالًا، وشَرْقًا وغَرْبًا، للتِّجارة ولغير التِّجارة.

قال المفسِّر رَحِمَهُ اللهُ: [﴿ فَلَا يَغُرُرُكَ تَقَلَّبُهُمْ فِي الْبِلَادِ ﴾ للمَعاش سالِمِين فإن عاقِبَتهم النار]، ولكن لو قال: فإنَّ عاقِبَتهم البوارُ لكان أحسَنَ؛ لأنَّ الله تعالى ضرَبَ مثلًا بمَن كان على حالهم بأنَّ الله أهلكهم، فقال: ﴿ كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوجٍ ﴾ إلى آخِره.

من فوائدِ الآيةِ الكريمةِ:

الْفَائِدَةُ الْأُولَى: أَنَّ الكُفَّارِ يُجادِلُون في آيات الله، لقوله تعالى: ﴿ مَا يُجَدِلُ فِيَ عَالَىٰتِ اللهِ إِلَا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: حِرْص الكُفَّار على إبطال الحَقِّ بالمُجادَلة والمُجالَدة، فالمُجادَلة كما في الآية، والمُجالَدة: إذا عجَزوا عن إبطال الحَقِّ بالجَدَل أَبطَلوه بالقِتال، كما في آيات أُخرى.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: الحَذَر من مُجادَلة الكُفَّار، إذا كانَ ليسَ عِند الإنسانِ سِلاح، أي: لا تَدخُل مع الكُفَّار في جدَل إذا لم يَكُن لدَيْك سِلاح؛ لأنك سَوْف تُهـزَم، وهَزيمتك ليسَتْ هَزيمة شَخْصية لكنها هَزيمة للإسلام.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: أَنَّه يَنبَغي لنا أَن نَعرِف مَعايِب الكُفَّار وأقوالهم حتى يُمكِننا أَن نُجادِلهم؛ لأنَّ الجُدَل كما قلنا فيما سبَق: المُنازَعة، كل واحد يُنازع الآخر ليَفتِل كلامه أمامَه حتى يَشتَدَّ عليه، فلا بُدَّ أَن تَعرِف ما هم عليه من الباطِل من أَجْل أَن تُعرِف ما هم فيه، يَعنِي: لا يَكفِي في مُجادَلة الكُفَّار أَن تَعرِف الحَقَّ الذي أَنْت عليه، بل لا بُدَّ أَن تَعرِف الباطِل الذي هَمَّ عليه.

والله عَرَّفَجَلَّ يُجَادِل الكُفَّار بمِثْل هـذا يَقول: ﴿ عَالِلَهُ أَذِ كَ لَكُمْ ۖ أَمْرَ عَلَى اللّهِ تَفْتَرُونَ ﴾ [يونس:٥٩] والآياتُ في هذا كثيرة، اعْرِفْ ما عند عَدوِّك من الباطِل من أَجْل أَن تَدْحَض حُجَّته.

فإن قال قائِل: كَيفَ نَجمَع بين هذه الآيةِ الكَريمةِ التي ذكر الله فيها أنه لا يُجادِل في الآيات إلَّا الكُفَّار، وبيَّنَ قول الله عَرَّاجَلَ: ﴿ أَدْعُ إِلَىٰ سَبِيلِ رَبِّكَ بِٱلْحِكْمَةِ وَٱلْمَوْعِظَةِ

ٱلْحَسَنَةِ ۚ وَجَدِلَهُم بِٱلَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾ [النحل:١٢٥] فأَمَر بالجِدال مع أنه في هذه الآية ذُمَّ الجِدال، وقال: إنه لا يُجادِل إلَّا الكُفَّار؟

فالجوابُ على هذا سَهْل: أن المُجادَلة التي أُمِرنا بها هي المُجادَلة لإِبْطال الباطِل، وإحقاق الحَقِّ، أمَّا الكُفَّار فإنَّهم يُجادِلون لإِبْطال الحقِّ وإحقاق الباطِل.. عَكْس ما أُمِرنا به.

الْفَائِدَةُ الْحَامِسَةُ: أَنَّ الله تعالى يُمِلِي للكُفَّار ويُمهِلهم، ويُمكِّنهم من التَّقلُّبِ في البلاد حيث شاؤُوا؛ لقوله: ﴿ نَقَلُبُهُمْ فِي الْبِلَادِ ﴾.

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: تَحذيرُ المُؤمِن أَن يَغتَرَّ بِهَا أَنعَمَ الله به على هَـؤلاء الكُفَّار من التَّقلُّب في الدُّنيا حيث شاؤُوا؛ لقوله: ﴿فَلَا يَغْرُرُكَ تَقَلَّبُهُمْ فِي ٱلْبِلَا ﴾.

الْفَائِدَةُ السَّابِعَةُ: بَيانُ سفَه أُولئِك الذين أُغْروا واغتَرُّوا بالكُفَّار، بيان سفَهِهم في الدِّين، فإنَّ بعض المُسلِمين ضُعَفاء الإيهان انبَهَروا عمَّا عليه الكُفَّار، وظنُّوا أن ما هم عليه من تَحلُّل الأخلاق، وفساد العقائِد والكُفْر، هو الذي أُوجَب أن يَكونوا على هذا المُستَوى من التَّقدُّم المادِّيِّ، فانبَهَروا بذلك، وانفَلتوا من الدِّين، وضيَّعوا مِشْيتهم ومِشْية الحَهامة.. صاروا كالغُراب، يَقولون: إن الغُراب أعجَبَه مِشْيةُ الحَهامة –ومَعروف الفَرْق بين مِشْية الحَهامة ومِشية الغُراب، فقال: سأمشِي مثل مِشْية الحَهامة. فأراد أن يَفعَل ولم يُدرِك شَيْئًا، أراد أن يَعود إلى مِشْيته الأُولى، فعجَز أن يَعرِفها، فضَيَّع المِشْية الأُولى والثانية!.

وهؤلاء المَساكينُ الذين انبَهَروا بها عليه الكُفَّار من القوة المادِّيَّة، وما زُخرِف لهم من الدُّنيا، ضيَّعوا دِينَهم ولم يَصِلوا إلى ما عليه هؤلاءِ من الدنيا، وقد قال الله تعالى لنَبيِّه: ﴿ وَلَا تَمُدَّنَ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَعْنَا بِهِ ۚ أَزْوَكِمًا مِّنْهُمْ زَهْرَةَ ٱلْخُيَوْةِ ٱلدُّنْيَا لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ ۚ وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ ﴾ [طه:١٣١].

الْفَائِدَةُ الثَّامِنَةُ: أَنَّه مَهما طال الأمَدُ بَهَؤلاء الكُفَّار، فإن مَآلهَم الهَلاك والبَوار، وانظُروا الآنَ: كلُّ الكُفَّار السابِقين ذهَبوا إلى النار؛ لأنَّنا نَشهَد بالله أنَّ كلَّ كافِر في النار، فهَؤلاءِ الذين ماتوا على الكُفْر انتَقَلوا من الدنيا التي جُعِلت لهم جَنَّة إلى النار، والعِياذُ بالله.

وقد كان ابن حجر العسقلاني كان قاضِي القُضاة في مِصر -يعني: كبير القُضاة – وكان إذا مشَى يَمشِي على عرَبة تَجُرُّها الحُيُول أو البِغال في مَوكِب، فمرَّ ذات يوم بيَهودي سمَّان -يَعنِي: يَصنَع السَّمْن - أو زَيَّات -ومعلومٌ أنَّ الزَّيَّات والسَّمَّان تكون ثِيابُه مُلوَّثة بالزيت وأحواله سَيِّئة - فأَشار إلى المَوكِب فوقَف، فقال لابن حجر: إنَّ نَبيكم يَقول: «إنَّ الدُّنْيَا سِجْنُ المُؤْمِنِ وَجَنَّةُ الْكَافِرِ» (١)، وكيف يَتَقِق هذا القولُ مع حالي وحالِك، فأنت الآن مُسلِم وفي هذه الرَّفاهية، وفي هذا المَوكِب العظيم، وهو يَهودِيُّ وتَعِسُّ، في زيت أو سَمْن يُلوِّث ثِيابه ويَدَيْه وكل شيء، فقال العظيم، وهو يَهودِيُّ وتَعِسُّ، في زيت أو سَمْن يُلوِّث ثِيابه ويَدَيْه وكل شيء، فقال له ابنُ حجرٍ رحمه الله تعالى: «نعَمْ، لكن ما أَنتَ فيه من البُؤْس هو جَنَّة بالنِّسبة لما السَّبة لما النَّسبة لما فنعيمي هذا بالنِّسبة للخار، «وأمَّا فنعيمي هذا بالنِّسبة للجَنَّة يُعتَبَر سِجْنًا»؛ لأن نَعيم الجَنَّة أعلى بكثير من هذا، فقال اليَهوديُّ: أَسْهَد أن لا إلَهَ إلَّا الله، وأن مُحمَّدًا رسول الله (١)، سُبحانَ الله! تَبيَّن له الأم بكلِمة بَسيطة.

⁽١) أخرجه مسلم: كتاب الزهد والرقائق، رقم (٢٩٥٦)، من حديث أبي هريرة رَضَّالِلَّهُ عَنْهُ.

⁽٢) ذكر هذه القصة المناوي في فيض القدير شرح الجامع الصغير (٣/ ٥٤٦).

فأقول: إن هَوْلاءِ الكُفَّارَ مَهما زُيِّنَت لهم الدُّنيا، فإنهم -والعِياذ بالله- سيَؤُولون إلى عَذاب، وكما نَعلَم جميعًا أنَّ الإنسان إذا آلَ إلى عَذاب بعد النَّعيم صار العَذاب عليه أشَدَّ، لكن لوِ انتَقَل من عَذاب إلى عَذاب صار أهونَ، أمَّا من نعيم إلى عَذاب فصَعْبٌ جِدًّا، ﴿ فَلَا يَغُرُرُكَ نَقَلُبُهُمْ فِي ٱلْبِلَدِ ﴾.

إِذَنْ: هؤلاءِ الكُفَّارُ الذين يَذهَبون ويَجيئُون كل هؤلاءِ لا يَغُرَّنكم، لا سِيَّا إذا كان تَردُّدهم في البلاد استِكْبارًا في الأرض ومَكْر السَّيِّئ، وعُلوَّا على الخَلْق، وزعيًا منهم أنهم سيُدبِّرون الناس، وسيَسُنُّون نِظامًا عالِيًّا كها يَقولون، فإننا نَعلَم أن مَآلَهُم منهم أنهم سيُدبِّرون الناس، وسيَسُنُّون نِظامًا عالِيًّا كها يَقولون، فإننا نَعلَم أن مَآلَهُم الفَشَل إذا نحن صدَّقنا الله، إذا نحن صدَّقنا الله فإن كَيْدَهم لا يَضُرُّنا: ﴿إِنَّهُم يَكِدُونَ كَيْدًا الله فأن كَيْدَهم لا يَضُرُّنا: ﴿إِنَّهُم يَكِدُونَ كَيْدًا الله أَشَدُّ من الكَيْد الواقِع من البَشَر.

مسألة: بعض الناس يَقول: لا يَجوز للإنسان أن يَقول: إن الكُفَّار كلهم في النار، نَقول: الذي بلَغَته الدَّعوةُ نَشهَد أنه في النار، والذي لم تَبلُغه الدَّعوةُ لا نَشهَد له؟

فالجوابُ: لا، بل نقول: كلُّ كافِر في النار، لكن مَن لم تَبلُغه الدَّعوةُ فلا نَجزِم له بجَنَّة ولا نار؛ لأنه لم يَصدُق عليه أنه كافِر إلى الآنَ، ونقول: أَمْره إلى الله يوم القِيامة، وهذا بخِلاف الذي يَنتَسِب للإسلام، وفعَل ما يُكفِّر جاهِلًا فقد سبَقَ لنا القول في هذه المَسأَلةِ، وذكرْنا لكم أن شَيْخ الإسلام رَحَمَهُ اللهُ لَّا ناظر الجَهْمية وبيَّن لهم الحَقَّ، وأَصَرُّوا على ما هم عليه قال: «أَنَا أَعْلَمُ لَو أَنّني لو قلتُ بها تقولون لكنتُ كافِرًا، وأمَّ أنتُم فلَستُم كفَّارًا عندي لأَنكم مُتأوِّلون» (١) هذا وهو يُناظِر الجَهْمية ويُبيِّن لهمُ الحَقَّ، ذكر هذا في كِتاب الاستِغاثة.

⁽١) انظر: بيان تلبيس الجهمية في تأسيس بدعهم الكلامية (١/ ١٠).

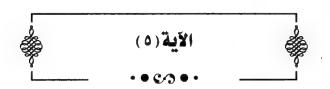
وهذا يَدُنُّ على مَسألة يَشتَدُّ فيها بعض الناس اليوم في مَسألة فِعْل ما يُكفِّر، حيث يُكفِّرون الناس مُطلَقًا بلا بَيِّنة، والمَسألة هذه كها قُلْنا فيها سبَق خَطيرة، فالآنَ شيخ الإسلام رَحِمَهُ الله يُقول: أنا أَعلَم أنني لو قلتُ بقَوْلكم لكُنْت كافِرًا؛ لأني أَعلَمُ أن هذا خِلاف الحَقِّ، أمَّا أنتم فلَسْتم تَكفُرون عِندي لأنَّكم مُتأوِّلون؛ وهُمْ جَهمية، مع أن إطلاق الكُفْر على الجَهْمية عُمومًا جاء ذلك عن الإمام أحمد وغيره، وكها نقلتُ لكم أيضًا عن الشيخ مُحمَّد بنِ عبدِ الوهَّاب رَحَهُ أللهُ أنه قال: "إنَّنا لا نُكفِّر الذين اتَّخذوا صناً على قَبْر البَدويِّ وعبد القادِر؛ لجَهْلهم وعدَم مَن يُنبِّههم" (١).

وقد كان كثيرٌ من الناس أو من طلَبة العِلْم يُفرِّقون بين الأصل والفَرْع، فيقولون: الفَرْع يُعذَر فيه بالجَهْل، والأَصْل لا يُعذَر، فهذا ليس بصحيح، أوَّلا أن تقسيم الدِّين إلى أصل وفَرْع يقول شيخ الإسلام (١): هذا بِدْعة، ليس في القُرآن ولا في السُّنَّة تقسيم الدِّين إلى أَصْل وفَرْع، وإنها حَدَث هذا من كلام المُتكلِّمين بعد القُرون المُفضَّلة، قسموا الدِّين إلى أَصْل وفَرْع، وقال: إن هذا التَّقسيم يَنتقِض بأن الصلاة عندهم فَرْع، وهي من أصل الأصول، وبأن بعض المسائِل التي فيها الخِلاف فيها يُسمُّونه أصولًا لا يُكفَّر المُخالِف فيه، كها تقدم في الصِّراط، وفي المِيزان، وفي عذاب القَبْر، وفي رُوْية النَّبيِّ عَيْلِيَة ربَّه، كل هذه عِمَّا يُسمُّونه أصولًا، ومع ذلك ففيها الخِلاف، وإن كان الخِلاف في الأصل لم يَرِد، لكن فُروع الأصول فيها الخِلاف، فهذه المَسائِل يَنبَعي لطالِب العِلْم أن يُحرِّر فيها القول قبل أن يَحكُم على عِباد الله بها فهذه المَسائِل له له.

• ● ﴿﴾ • •

⁽١) انظر: الدرر السنية في الأجوبة النجدية (١/٤١).

⁽۲) انظر: مجموع الفتاوي (۲۳/ ۳٤٦).



﴿ قَالَ اللهُ عَرَّفِهَلَّ: ﴿ كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوجٍ وَٱلْأَحْزَابُ مِنْ بَعْدِهِمَّ وَهَمَّتُ كَانَ كُلُو أَمَّتِمْ لِيَأْخُدُوهُ وَجَدَلُوا بِٱلْبَطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ ٱلْحَقَ فَأَخَذَتُهُمُّ فَكَيْفَ كَانَ عَقَابٍ ﴾ [غافر:٥].

• • • • •

قال الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿ كَ ذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوجٍ ﴾ [غافر:٥] هذا كالتَّعليل لقوله: ﴿ فَلَا يَغُرُرُكَ نَقَلَّهُمْ فِي ٱلْمِلَا ﴾ [غافر:٤] يَعنِي: فلْيَنظُر عاقِبة مَن كان قَبلَهم حين كذَّبوا. وقوله: ﴿ قَبْلَهُمْ ﴾ الضمير يَعود على الذين كذَّبوا النَّبِيَ ﷺ.

وقوله: ﴿قَوْمُ نُوجِ وَٱلْأَخْزَابُ مِنْ بَعْدِهِمْ ﴾ نوح عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ هو أُوَّلُ رَسول أُرسَله الله تعالى إلى أهل الأرض بعد أنِ اختَلَفُوا، ﴿فَبَعَثَ اللهُ ٱلنَّبِيِّنَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأَنزَلَ مَعَهُمُ ٱلْكِئْبَ بِٱلْحَقِّ لِيَحْكُمُ بَيْنَ ٱلنَّاسِ فِيمَا ٱخْتَلَفُوا فِيهِ ﴾ [البقرة:٢١٣]، ونوح بُعِثَ إلى أهل الأرض؛ لأنَّ أهل الأرض كانوا هم قَوْمَه، أمَّا حين تَعدَّدتِ الأقوام فقد كان الرسولُ لا يُبعَث إلَّا إلى قومه خاصَّةً، كها ثبَت ذلك عن النبيِّ صَلَّاللَهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ (١).

⁽١) أخرجه البخاري: كتاب الصلاة، باب قول النبي ﷺ: «جعلت لي الأرض مسجدًا وطهورًا»، رقم (٥٢١)، ومسلم: كتاب المساجد، باب جعلت لي الأرض مسجدًا وطهورًا، رقم (٥٢١)، من حديث جابر رَضِّاللَّهُ عَنْهُ.

فإن قال قائِل: ما هو الدَّليل على أن الذين ذُكِروا من الأنبياء في القُرآن كلُّهُم رُسُل؟

فالجوابُ: الدليلُ قوله تعالى: ﴿وَلَقَدُ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِن قَبَلِكَ مِنْهُم مَن قَصَصْنَا عَلَيْك ﴾ [غانر:٧٨]، فكُلُّ مَن قصَّه الله علينا فهو رَسولٌ.

فإن قال قائِل: هل يُوجَد دَليل على عدَد الأنبياء والرُّسُل؟

فالجَوابُ: في حديث أبي ذَرِّ أنهم كانوا مئة وعِشْرين ألفًا مِنهم ثلاثُ مِئة وبِضعةَ عَشَرَ رَسولًا والباقي أنبياءُ، لكن الحَديث بعض العُلَماء قالوا: إنه غير صَحيح. وإن كان ابنُ حِبَّانَ صحَحه (١)، فالله أَعلَمُ. ليس هناك شيء يَركَن إليه الإنسانُ في العقيدة بأن عدَدهم كذا أو كذا، لا الأنبياء ولا الرُّسُل.

وقوله: ﴿وَٱلْأَخْزَابُ﴾ جمع حِـزْب وهي الطائِفة، يَعنِي: الطوائِف، ﴿مِنْ بَعۡدِهِمۡ﴾ أي: من بعد قَوْم نوحٍ.

يَقُولَ المُفَسِّر رَحْمَهُ اللَّهُ: [كعادٍ وثَمودَ وغيرِهما] فهاذا أَغنَى عنهم التَّكذيب، يَقُولُ الله عَزَقَجَلَّ: ﴿فَأَخَذْتُهُمْ ﴾.

وقوله: ﴿وَهَمَّتَ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ ﴾ يَعنِي: كُلُّ أُمَّة هَمَّت برَسولهم، أي: بالَّذي أُرسِل إليهم، ﴿لِيَأْخُدُوهُ ﴾ هذه مُتعَلِّقة بـ ﴿وَهَمَّتَ ﴾، أي: همُّوا ليَقتُلوه، واللَّام هنا بمعنى الباء؛ أي: بأن يَأْخُذوه فيَقتُلوه، ومنهم مَن قتلهم بالفِعْل مَن قتل النَّبيِّن بغير حَقِّ.

وقوله: ﴿ وَجَدَلُوا فِالْبَطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ ٱلْحَقَّ ﴾ هذه تُفسِّر مَعنى الجِدال فيها

⁽١) أخرجه ابن حبان رقم (٣٦١).

سَبَق في قوله: ﴿مَا يُجَدِلُ فِي ءَايَتِ ٱللَّهِ إِلَّا ٱلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ فجادَلوا بالباطِل؛ أي: جعَلوا الباطل سِلاحًا لهم ﴿لِيُدَحِضُوا﴾ [يُزيلوا] به الحقّ، فكانوا يَأْتُون بالباطِل يَحَتَجُّون به على الحَقِّ لإِدْحاضه.

واعلَمْ أَن الذين يَأْتُون بالباطِل ليَدحَضوا به الحقَّ لا يَأْتُون بالباطِل على وَجْهه، بل يُزخْرِفون القول له كها قال تعالى: ﴿ وَكَذَاكِ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِي عَدُوَّا شَيَطِينَ ٱلْإِنْسِ وَٱلْجِنِّ يُوحِى بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضِ زُخْرُفَ ٱلْقَوْلِ عُرُورًا ﴾ [الأنعام:١١٢]، ولهذا تجد الذين يُجادِلُون بالباطِل يَأْتُون بعِبارات إذا رآها الإنسان ظنَّها حقًّا، كأنها السراب للظَّمْآن ﴿ حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لُو يَعِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ ٱللهَ عِندَهُ وَوَفَى لَهُ حِسَابَهُ ﴾ [النور:٣٩].

وكما قال بعضهم:

حُجَجٌ تَهَافَتُ كَالزُّجَاجِ تَخَالُهُ اللَّهُ مَكْسُورُ (١)

فهم يَأتون بزُخْرف القول، الزُّخْرف يَعنِي: القول المُنمَّق المُحسَّن المُزيَّن لأَجْل إِدْحاض الحِقِّ.

قال الله تعالى: ﴿فَأَخَذْتُهُمْ ﴾ الفاء هنا للسَّبَية؛ أي: فبسبَب ما قاموا به من المُجادَلة بالباطِل والتَّكذيب أَخَذْتُهم، والضمير الفاعِل يَعود على الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، والمَفعول يَعود على هَوُلاءِ المُكذِّبين.

فقوله: ﴿فَأَخَذُتُهُمْ ﴾ قال المفسِّر رَحَمُهُ اللّهُ: [بالعِقاب] ﴿فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ﴾ فسَّرَ المفَسِّر الأَخْذ هنا بالعِقاب لقوله: ﴿فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ﴾ أي: مُعاقبَتي لهم، وكيف هنا للتَّعجُّب وللتَّقرير وللتَّعظيم أيضًا، أي: فكان عِقابي عَظيمًا في كيفيَّتِه، وفي وقوعه

⁽١) عزاه شيخ الإسلام ابن تيمية في مجموع الفتاوي (٤/ ٢٨) للخطابي.

مَوْقعه، وفي شِدَّته، فإنَّه عَذاب لم يُبقِ أحدًا منهم، وعلى هذا فالاستِفْهام له عِدَّة مَعانٍ يُعيِّنها السِّياق.

فإن قال قائل: ما الفرق بين الأخذ في قىوله: ﴿وَهَمَّتَ كُلُّ أُمَّتِهِ بِرَسُولِهِمِّ لِيَأْخُذُوهُ﴾ وقوله: ﴿فَأَخَذُنُهُمْ﴾ ؟

فالجواب: الأَخْذُ يَأْتِي بقرينة، مِثل قوله: ﴿فَأَخَذَتُهُمْ ﴾ أي أَهْلَكُتهم، أمَّا أَخْذَهُم هُم للأَنبياء فقد يَكُون يَأْخُذُونهم ليَحبِسوهم، كقوله: ﴿ وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُشْتِوكَ أَوْ يَعْتَلُوكَ أَوْ يُعْرِجُوكَ ﴾ [الأنفال:٣٠]، يُشِتوك يَعنِي: يَحبِسونك، فتكون ثابِتًا في مكان لا تَتَعدّاه، أو يَعْتُلوك، أو يُخرِجوك من البلد؛ لقوله تعالى: ﴿ وَيَقْتُلُونَ الْأَنْلِيكَةَ بِغَيْرِ حَقِ ﴾ [آل عمران:١١٦]، ولقوله: ﴿ فَأَخَذَتُهُمْ ﴾ فيكون إهلاكُهم في مُقابِل ما يُريدونه من إهلاك الرُّسُل، الرسول عَلَيْ لَمَّ هُوا أن يَقتُلُوه أَشار عليهم الشيخُ النَّجديُّ قال: لا يُمكِن أن تَقتُلُوا قُرُشيًّا، إلَّا أن يكون عشَرة شُبَّان أقوياءَ وأعطَوْا كلَّ واحد منهم سيفًا، فإذا خرَج محمَّد فليقتُلُوه ضربة رجُل واحِد، حتى يَتفَرَّق دمُه في القبائِل فلا تَستَطيع قُرُيْش أن تُطالِب به، فيَخضَعوا لأَخْذ الدِّية (اللَّية (اللَّية اللهُ وَالْمَقُوا بقَتْله، واليَهود فلا تَستَطيع قُرُيْش أن تُطالِب به، فيَخضَعوا لأَخْذ الدِّية (اللَّية اللهُ فَي قِصَّة بني النضير (۱).

وقوله: ﴿عِقَابِ﴾ قد يُشكِل على الناظِر لأوَّل وَهْلة كيف كان مَجرورًا مع أنَّه مُبتَدَأ أو خبر مُبتَدَأ، فيُقال: إنه ليس بمَجرور، وأن الأصل عِقابي، فحُذِفَت الياء تَخفيفًا والكَسْرة قبلها دَليلٌ عليها.

قال المفسِّر رَحِمَهُ اللَّهُ: [أي: هو واقِع مَوْقِعه] وهذا بِناءً على أنَّ الاستِفهام تَقريريٌّ،

⁽١) انظر: سيرة ابن هشام (١/ ٤٨٢).

⁽٢) انظر: سيرة ابن هشام (٢/ ١٩٠).

وإذا قلنا: للتَّعظيم يَكون المَعنى: ﴿فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ﴾ أي: فما أعظمَ عِقابي، وأَشَدَّه حيث أَزالهُم عن آخِرهم!.

من فوائد الآية الكريمة:

الْفَائِدَةُ الأُولَى: أن الله تعالى أَعذَر إلى الخَلْق بإِرْسال الرُّسُل مُبشِّرين ومُنذِرين؛ لئَلَّا يَكُونَ للناس على الله حُجَّة بعد الرُّسُل؛ لقوله: ﴿كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوجٍ ﴾، وهذا يَدُنُّ على أن هناك قَوْلًا قاله الأنبياء فكذَّبه هَؤلاء.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: أَن نُوحًا هو أُوَّلُ الرُّسُل؛ لقوله: ﴿وَٱلْأَحْزَابُ مِنْ بَعْدِهِمْ ﴾، فجعَلَ الأحزاب المُكذِّبين كلهم من بعد قوم نُوحٍ، وهذا يَدُلُّ على أنَّ نوحًا هو أُوَّلُ الرُّسُل، وهذا أمر مَعلوم مُتقرِّر في عِدَّة آيات وفي الأحاديث أيضًا، وبه نَعلَم أن مَن زَعَم أن إدريسَ قبل نُوحِ فإنه خاطِئ، ولا وَجهَ لقوله.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: بَيانُ مَا تَنطَوِي عليه صُدور الْمُكذِّبِين للرُّسُل مِن الهَمِّ بِقَتْلهم، يَعنِي أَنَّ الْمُكذِّبِين للرُّسُل لِم يَقتَصِروا على أَن يُكذِّبوا فقط، بل همُّوا بالقَتْل، والقَتْل والاَغتِيال وما أَشبَهَ ذلك هو سِلاح العاجِز، وكذلك السَّجْن هو سِلاح العاجِز؛ ولهذا قال فِرعونُ لُوسى عَلَيْءَالصَّلاَةُ وَالسَّلامُ: ﴿لَأَجْعَلَنَكَ مِنَ ٱلْمَسْجُونِينَ ﴾ [الشعراء:٢٩]، وقال أبو إبراهيم (آزرُ): ﴿لَإِن لَمْ تَنتَهِ لَأَرْجُمَنَك ﴾ [مريم:٤٦].

فالسَّجْن والقَتْل والاغتِيال والسَّبُّ والشَّتْم كله سِلاح العاجِز؛ لأنَّ القادِر على دَفْع الحُجَّة هو الذي يَدفَع الحُجَّة بمِثْلها بحُجَّة، أمَّا أن يَستَعمِل سُلْطته فهذا يَدُلُّ على عَجْزه.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: إثبات الأسباب؛ لقوله: ﴿فَأَخَذُتُهُمْ ﴾؛ لأنَّ الفاء للسَّبَية،

وإثبات الأسباب حَثَّ، وهو مُقتَضى حِكْمة الله عَرَّوَجَلَّ أَن كل شيء له سبَب، فالإنسان لا يُولَد له مثَلًا إلَّا بسبَب إذا تَزوَّج وجامَعَ وأَنزَل وُلِد له، فالله عَزَّوَجَلَّ قَرَن المُسبَّبات بأَسْبابها، وهو مُقتَضى الحِكْمة.

والناس في الأسباب ثلاثة أقسام: طرَفان ووسَط.

فقِسْم أَنكر الأسباب، وقال لا تَأثيرَ لها، وما يَحصُل بالسبَب فإنه حاصِل عِنده لا به، والسَّبَب أَمَارة على حُلول وقت الحادِث، وعَلامة فقَطْ على حُصول الحادِث، أو على حُلول وقته، فانكِسار الزُّجاجة بالحَجْر إذا أُرسِل عليها ليس هو الخادِث، أو على حُلول وقته، فانكِسارها عند وجود الصَّدْمة فقَطْ وليس للحجر أيُّ الذي كسَرَها، لكن الله قدَّر انكِسارها عند وجود الصَّدْمة فقطْ وليس للحجر أيُّ تأثير! فالأشياء تَحصُل عند الأسباب بغيْر الأسباب، لكن السبَب جعَله الله أمارة وعلامة على حُلول وقت الحادِث؛ ولهذا يَقولون: لو أنَّ أحَدًا أَثبَت تأثير الأسباب لكان مُشرِكًا؛ لأنه أَثبَت مع الله خالِقًا فاعِلًا.

والقِسْم الثاني، الطرَف الثاني يَقول: بل الأَسْباب ثابِت تَأْثيرها، وهي مُؤثِّرة بنفسها؛ لأنها هي القُوَّة الفاعِلة، ولا عَلاقةَ لله بها، وهذا يُشبِه مَذهَب القدرية وهو قول الفَلاسِفة، يَقولون: هكذا المَسأَلة طبائِعُ، من طَبيعة هذا الشيء أن يَحدُث به هذا الشيءُ، وهذا لا شَكَّ أنه خطأ، وأنه نَوْع من الشِّرْك.

والقِسْم الثالِث: وسَط يَقول: إن للأَسباب تَأْثيرًا، ولكن لا بنَفْسها، بل بها أُودَع الله فيها من القُوَّة المُؤثِّرة، وهذا الذي دَلَّ عليه المَنقول والمَعقول وهو الحَقُّ.

والرَّدُّ على الطبائِعِيِّن الذين يَقولون: إن الأسباب مُؤثِّرة بطَبيعتها أن الله تعالى قال لنار إبراهيم، وهي مُحُرِقة، قال لها: ﴿ كُونِ بَرْدًا وَسَلامًا عَلَىٰٓ إِبْرَهِيمَ ﴾ [الانبياء:٦٩] فكانت بَرْدًا وسَلامًا، فخرَجت عن طبيعتها.

إِذَنْ: ليسَت الطبائِع قُوَّةً مُؤثِّرةً بنفسها، ولكن بها أُودَع الله فيها من القُوى المُؤثِّرة، والأدِلَّة على تَأثير الأسباب أكثرُ من أن تُحصَى: ﴿ اللهُ اللّذِى يُرْسِلُ الرِّيَحَ فَنُثِيرُ سَحَابًا ﴾ [الروم: ٤٨]، ﴿ فَأَنزَلْنَا بِهِ ٱلْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِن كُلِّ ٱلثّمَرَتِ ﴾ [الأعراف: ٥٧]، والأعمال الصالجة سبب للفوْز، والأعمال السَّيِّئة سبب للخُسْران وهكذا، فالأسباب ثابِتة شرعًا ولا شكَّ في الأمور الجسِّيَّة والأمور الشرعية، فالآية التي معنا: ﴿ فَأَخَذَتُهُم ﴾ تُفيد إثبات الأسباب وتَأثيرها، ولكن بأمْر الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى .

الْفَائِدَةُ الْحَامِسَةُ: تَحريم الْمُجادَلة بالباطِل لإِدْحاض الحَقِّ؛ لقوله: ﴿وَجَـٰدَلُواْ بِٱلْبَطِلِ لِيُدْحِضُواْ بِهِ الْحَقَّ﴾ [غافر:٥].

ويَتفَرَّع على هذا: أن هذه العادة من عادات المُكذِّبين للرُّسُل، ومن المُجادَلة بالباطِل لإِدْحاض الحقِّ أن يُجادِل الإنسان للانتِصار لقوله، وهذا يَقَع كثيرًا في المُتفَقِّهة والمُتكلِّمة وغيرهم، يُجادِلون بالباطِل من أَجْل الانتِصار للقول، كما قال تعالى: ﴿ يُجَدِلُونَكَ فِي ٱلْحَقِّ بَعَدَ مَا نَبَيَّنَ كَأَنَمَا يُسَاقُونَ إِلَى ٱلْمَوْتِ وَهُمْ يَنظُرُونَ ﴾ تعالى: ﴿ يُجَدِلُونَكَ فِي ٱلْحَقِّ بَعَدَ مَا نَبَيَّنَ كَأَنَمَا يُسَاقُونَ إِلَى ٱلْمَوْتِ وَهُمْ يَنظُرُونَ ﴾ [الانفال: ٦]، فمن جادَل من أَجْل أن يَنصُر قوله لا أن يَنصُر الحقَّ ففيه شبه من المُكذِّبين للرُّسُل الذين يُجادِلون بالباطِل ليُدحِضوا به الحقَّ.

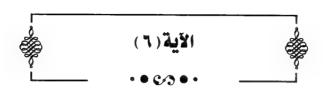
ثُمَّ إِن فيه -أي في الذي يُجادِل لنَصْر قوله فقط- أنه قد عرَّض نفسه لأمر عظيم جِدًّا، وهو قوله تعالى: ﴿ وَنُقَلِّبُ أَفْيَدَتَهُمْ وَأَبْصَدَرَهُمْ كَمَا لَمُ يُؤْمِنُواْ بِهِ وَ أَوَّلَ مَرَّةٍ عظيم جِدًّا، وهو قوله تعالى: ﴿ وَنُقَلِّبُ أَفْيِدَتَهُمْ وَأَبْصَدَرَهُمْ كَمَا لَمُ يُؤْمِنُواْ بِهِ وَلَه فإنه وَنَدُرُهُمْ فِي طُغْيَنِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴾ [الأنعام:١١٠]، فإنَّ الإنسان إذا جادَل لنصرة قوله فإنه يَكون لم يُؤمِن به أوَّل مرَّة، وحينَئِذ يُبتكى بهذه العاهةِ العظيمةِ أن الله يُقلِّب فُؤادَه وبصَره حتى لا يُبصِر الحَقَ، ولا يَعِيَ الحقَّ ويَكتُم الحَقَّ؛ لأنه لم يُؤمِن به أوَّلَ مرَّة.

والواجِب على الْمُؤمِن قَبول الحقِّ من أوَّل مرَّة، لا يَترَدَّد في قَبوله، كما كان

الصَّحابة رَضَالِلُهُ عَنْهُمْ يَفْعَلُون ذلك إذا قال النَّبيُّ ﷺ هذا حرام؛ امتَثَلُوا، وكفُّوا عنه فِعْلًا في الحال، وإذا أَمَرَهم ابتَدَروا أَمْره، وهذا شيءٌ له شَواهِدُ كَثيرة وبذلِك حقَّقوا الإيهان عَقيدة وقَوْلًا وعمَلًا.

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: بَيانُ شِدَّة عِقابِ الله؛ لقوله: ﴿فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ﴾؛ أي: ما أَعظَمَه! وما أَشدَّه! وما أَحسَنَه؛ لأنه وقَع مَوقِعه!.

الْفَائِدَةُ السَّابِعَةُ: أنه يُخشَى من مُعاجَلة العُقوبة؛ لأنَّ العُقوبة جاءَت بالفاء: ﴿فَأَخَذُتُهُمُ ۚ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ﴾، ولأن المُسبَّب يكون بعد السبَب مُباشَرة، فالإنسان العاصى عليه الخطر من مُعاجَلة الله له بالعُقوبة.



الله عَرَّوَجَلَّ: ﴿ وَكَذَلِكَ حَقَّتُ كَلِمَتُ رَبِلِكَ عَلَى ٱلَّذِينَ كَفَرُوٓا أَنَّهُمْ أَصْحَنبُ ٱلنَّارِ ﴾ [غافر:٦].

• • • • •

قوله: ﴿ وَكَذَالِكَ ﴾: أي مِثْل ذلك الأَمْرِ، وهو وُقوع العِقاب، ﴿ حَقَّتُ ﴾ وجَبَت ﴿ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى ٱلَّذِينَ كَفَرُوٓا أَنَهُمُ أَصْحَابُ ٱلنَّارِ ﴾.

قال المفسِّر رَحَمُهُ اللَّهُ: [أي: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ ﴾ الآية] ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴾ [مود:١١٩]، ففسَّر كلمة الله بذلك، ولكنَّ في هذا نظرًا واضِحًا؛ لأن الله يَقول: ﴿أَنَهُمْ أَصْحَبُ النَّارِ ﴾ هذه الكلِمةُ، وهي قوله: ﴿أَنَهُمْ أَصْحَبُ النَّارِ ﴾ أي: حَقَّت كلِمة ربِّك التي ثبَتَت أَزَلًا أن هؤلاءِ أصحابُ النار.

وقوله: ﴿حَقَّتَ كَلِمَتُ رَبِكَ عَلَى ٱلَّذِينَ كَفَرُوٓا ﴾ أي: وجَبَت عليهم، والكلِمة هي قوله: ﴿أَنَهُمْ أَصْحَبُ ٱلنَّارِ ﴾، ولهذا قال المفسِّر إنها: [بدَل من ﴿كَلِمَتُ ﴾] وإذا كانت بدَلًا من ﴿كَلِمَتُ ﴾ كيف نقول: إن الكلِمة هي قوله: ﴿لأَمْلأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ ٱلْجِنَّةِ وَأَلنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴾، إذا كانت هي البدَل، فابنُ مالِكٍ يقولُ:

التَّابِعُ المَقْصُودُ بِالحُكْمِ بِلَا وَاسِطَةٍ هُوَ المُسَمَّى بَدَلًا(١)

⁽١) الألفية (ص:٤٩).

فقوله: «التابعُ المَقصود بالحُكْم بلا واسِطة» هذا البدَلُ.

إِذَنْ: فالمَقصود بالحُكُم المَقْصود بقوله: ﴿كَلِمَتُ رَبِّكِ﴾ هو قوله: ﴿أَنَهُمُ الشَّحَبُ النَّارِ﴾؛ وإذا وَجَدْت في القرآن أصحاب النار فالمُراد بها أصحابها المُخلَّدون؛ لأن الصَّحْبة تَقتَضي المُلازَمة، ولا يُمكِن أن تَكون أصحاب النار لمَن تُوعِّدوا بدُخول النار، ثُم يُخرَجون منها، إنها تكون لمَن هم أهْل النار الذين هم أهْلها وأصحابُها.

من فوائدِ الآية الكريمة:

الْفَائِدَةُ الأُولَى: إثبات تَقدير الله عَنَّوَجَلَّ الأَشياءَ، أي: إثبات أن الأشياء قد كُتِبَت من قبلُ؛ لقوله: ﴿حَقَّتَ كَلِمَتُ رَبِكَ ﴾، وهذا لا يُنافي إرسال الرُّسُل، ولا يُنافي الأمر به ولا النَّهيَ عمَّا نهى الله عنه؛ لأن الله تعالى أَعطَى الإنسان عَقْلًا ورُشْدًا وبَصيرةً يَعرِف كيف يَتصرَّف، فإذا أُرسِلت الرُّسُل مع الفِطْرة الأُولى ثُم عائد فقَدْ قامت عليه الحُجَّة.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: إثبات الكلام لله عَزَقِجَلَّ؛ لقوله: ﴿كَلِمَتُ رَبِكِ﴾، ومن عقيدة أهل الشُّنَة والجَهاعة: أن الله تعالى يَتكلَّم بكلام مسموع وبحرْف، يَعنِي أنه يُسمَع ويُفهَم بحُروف مُرتَّبة، فقوله جَلَوْعَلا: ﴿الْحَمْدُ لِلّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ [غافر:٦٥]، نعلَم أن الهَمْزة قبل اللهم، واللهم قبل الحاء، والحاء قبل الميم، والميم قبل الدال، وهكذا، حُروف مُرتَّبة لم تَأْتِ جُملة واحِدة، وإذا كانت مُرتَّبة لزِمَ من ذلك حُدوث الكلمات؛ لأن ما بعد الأوَّل واقع بعده فيكون بهذا دَليلًا على حُدوث كلام الله عَزَقِجَلَّ، وليس المُراد أصل الصِّفة؛ لأن أصل الصِّفة أذليًّ لم تَكُن حادِثة من قبل، فإن الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى المُخذَة مَن قبلُ، فإن الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى المُنذَ الصَّفة لمَ يَزَل عليهًا، لم يَزَل عليهًا، لم يَزَل عليها، الم يَزَل عليها، لم يَزَل عليها، لم يَزَل عليها، الم يَزَل عليها، الم يَزَل عليها، الله عَبَارا آحادها وأفرادها.

أمَّا ما كانت صِفة مَعنَويَّة فالحُدوث ليس لها، ولكن لمُتعَلَّقها، فسَمْعُ الله عَزَّقَ جَلَّ لا نَقول: إنه حادِث؛ لأنه لم يَزَل، لكن الذي يَحدُث هو المسموع؛ الكلام يَحدُث لأنه نَوْع من الفِعْل.

وعلى هذا فنقول: في الآية إثبات الكلام لله تعالى، ومَذهَب أهل السُّنَّة والجماعة أن الله يَتكَلَّم بحَرْف مُرتَّب وصوت مَسموع.

فإذا قال قائِل: لو قلت: إنه بحَرْف مُرتَّب لزِمَ أَن يَكُون كلامُه مُشابِهًا لكلام المَخلوقين؟

فالجَوابُ: لا يَلزَم؛ لأن الكلام لا يُمكِن أن يَكون كلامًا إلَّا بهذا، لكن صوت الرَّبِّ عَرَّفَجَلَّ الذي يُسمَع ليس كأصوات المَخلوقين؛ لأن الصوت هو صِفته، لكن الحُروف صِفة الكلام الذي تَكلَّم به، وهي لا يُمكِن أن تَكون كلامًا إلَّا بتَرتيب بعضُه بعد بعض.

فإن قال قائِل: لماذا لا يَكفُر مَن يَقول: إن القرآن مُحدَث؟

فالجوابُ: لا يَكون كُفْرًا لأن لهم تَأويلًا، يَقولون: مُحدَث إِنزالُه، ليس الذِّكْر المُحدَث بل إِنزاله، ولا شَكَّ أن هذا إقحام لكلِمة إِنزال في غير دليل، مثل قوله: ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ ﴾ [الفجر: ٢٢] قالوا: المَعنى: وجاء أَمْر رَبِّك، فأَقحَموا أَمْر، فنظرًا لهذا التَّأويلِ لا نَحكُم بكُفْرهم.

فإن قال قائِل: لا يُنافِي هذا كِتابته فِي اللَّوْحِ الْمَحفوظ؟

فالجَوابُ: لا يُنافِي ذلك، لأنه ليس هناك دَليل قَطعيٌّ يَطمَئِن الإنسان إليه بأن القُرآن كُتِب أوَّلًا في اللَّوح المَحفوظ.

وأمَّا قوله تعالى: ﴿ وَإِنَّهُ فِي أَمِّرِ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَالَى حَكِيمُ ﴾ [الزُّحرُف:٤]، فإنَّه يُمكِن أن يكون المُراد به ذِكْر هذا الكِتاب، كما قال تعالى: ﴿ وَإِنَّهُ لِغِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ ﴾ [الشعراء:١٩٦]، ومَعلوم أن زُبُر الأوَّلين ليس فيها القُرآن، وإنما فيها التَّحدُّث عنه وذِكْره، فليس هناك دَليل قَطعيٌّ يَطمَئِن الإنسان إليه بأن القُرآن كُتِب في اللَّوح المَحفوظ، وإذا ثبَت هذا فلا يُنافِي أن يَكون كلام الله تعالى به مُحدَثًا بمعنى أنه يَتكلَّم به ليُلْقيَه على جِبريلَ، وإن كان مَكتوبًا من قبلُ في اللَّوح المَحفوظ.

الْفَائِدَةُ النَّالِئَةُ: عِناية الله عَرَّقِ بَلَ برسوله عَلَيْ، وجهه قوله: ﴿رَبِّكِ ﴾، حيث أضاف إليه الرُّبوبية، وهذه الرُّبوبية خاصَّة؛ لأنَّ رُبوبية الله عَرَّقَ بَلَ نَوْعان: عامَّة وخاصَّة، فالعامَّة الشامِلة لكل شيء، والخاصَّة المُختَصَّة بها أُضيفَت له، استَمِع إلى قوله تعالى: ﴿قَالُوا ءَامَنَا بِرَتِ الْعَلَمِينَ ﴿ آَلَ مُوسَىٰ وَهَلَرُونَ ﴾ [الأعراف:١٢١-١٢١] في هذه رُبوبية عامَّة ورُبوبية خاصَّة، العامَّة ﴿ رَبِّ الْعَلَمِينَ ﴾، والخاصَّة ﴿ رَبِّ مُوسَىٰ وَهَلَرُونَ ﴾.

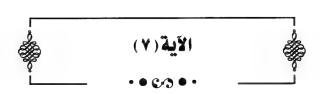
وقوله: ﴿إِنَّمَا آُمِرْتُ أَنَّ أَعْبُدَ رَبَّ هَلَاهِ ٱلْبَلْدَةِ ٱلَّذِى حَرَّمَهَا وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ ﴾ [النمل: ٩١]، الأوَّل: ﴿رَبَ هَلَاهِ ٱلْبَلَدَةِ ﴾ يَعنِي: مكَّة الذي حرَّمها، رُبوبية خاصَّة، ﴿وَلَهُ صُلُّ شَيْءٍ ﴾ هذه عامَّة.

إِذَنْ: قوله: ﴿ رَبِكَ ﴾ من باب الرُّبوبية الخاصَّة، ولا شَكَّ أن أخصَّ رُبوبية تكون للمَربوبين هي رُبوبية الرُّسُل، ولا سِيَّما أُولِي العَزْم منهم، وهم خمسة: مُحمَّد، إبراهيمُ، مُوسى، عِيسى، نُوحٌ، عليهم الصلاة والسلام.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: خُلود الذين كفَروا في النار؛ لقوله: ﴿أَنَّهُمْ أَصْحَبُ ٱلنَّارِ﴾،

وهذا الخلودُ أبَديُّ، جاء ذلك في آيات ثلاث في القرآن في سورة النِّساء، وفي سورة الأحزاب، وفي سورة الجِنِّ.

الْفَائِدَةُ الْحَامِسَةُ: التَّحذير مَمَّا يُوجِب غضَب الله وسخَطه؛ لئَلَّا يَكون الرجُل قد حقَّت عليه كلِمة الله عَنَّهَجَلَ؛ لأن قوله: ﴿ وَكَذَلِكَ ﴾ أي: مثل ذلك الذي حصَل لهؤلاءِ الْمُكذِّبِين يُحِقُّ كلمة الله عَنَّهَجَلَّ.



وَمَنَ حَوَلَهُ، يُسَيِّحُونَ بِحَمَّدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوَلَهُ، يُسَيِّحُونَ بِحَمَّدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ - وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ ءَامَنُواْ رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا فَأَغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُواْ وَاتَّبَعُواْ سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ أَلْجَمِيمِ ﴾ [غافر:٧].

• • • • •

قوله: ﴿ اللَّذِينَ ﴾: مُبتَدَأً مُستَأَنَف، ويجِب الوُقوف على ما قَبْله ﴿ أَنَهُمْ أَصْحَبُ النَّارِ ﴾؛ لأنَّك لو قُلْت: ﴿ اللَّذِينَ يَحْلُونَ ٱلْعَرْشَ ﴾ ووصَلْتَ لظَنَّ الظانُّ أنَّ أصحاب النار همُ الذين يَحِمِلون العَرْش، وهذا فساد للمَعنى.

قال رَحَمُهُٱللَّهُ: [﴿ٱلَّذِينَ يَحْمِلُونَ ٱلْعَرْشَ﴾ مُبتَدَأً]، وجُمْلة ﴿يُسَيِّحُونَ﴾ خبَر الْمُبتَدَأ.

قوله: ﴿ اللَّهِ عَنَّوْجَلُونَ الْعَرْشَ ﴾ العَرْش: هو عَرْش الرحمن عَنَّوْجَلَ، وهو أَكبَرُ المَخلوقات، وأعظمُها، وأوْسَعها، وأشرَفُها فيها عدا المُكلَّفين، هذا العَرْشُ لا يَعلَم قَدْره إلَّا الله عَنَّوْجَلَّ؛ لأننا لم نُخبَر عن قَدْره، ولا نَعلَم من أيِّ مادَّة هو، أهُو من نور أو خشب أو حَديد؟ لا نَعلَم؛ لأننا لم نُخبَر عن ذلك، ولم نَعلَم عن لونه، ولم نَعلَم عن من من من أيِّن هو أم قاسٍ؟ كل هذا لا نَعلَمه، إنها نَعلَم أنه عَرْش عَظيم محيط بالمَخلوقات، استوى عليه الربُّ عَرَقِجَلَ، وله حَملة، والمشهور أن حملته الآن أربَعة، وفي يوم القِيامة يَكونون ثَهانية، ومن جُملة حَملة العَرْش إسرافيلُ المُوكَل بالنَّفْخ في الصور، فإنه أحدُ حملة العَرْش.

ونحن لا نَعلَم صِفاتِ هؤلاء الذين يَحمِلون الْعَرش، لكن نَعلَم أنهم مَلائِكة، أمَّا كيف هم فإن ذلك مَوْقوف على ما جاء به السَّمْع.

﴿ وَمَنْ حَوِّلَهُ ﴾ (من) مَعطوفة على ﴿ ٱلَّذِينَ يَحْمِلُونَ ٱلْعَرِّشَ ﴾ أي: والذين حوله.

قال المفسِّر رَحِمَهُ اللَّهُ: [﴿ وَمَنْ حَوَلَهُ ﴾ عَطْف عليه] على المُبتَدَأ ؛ لأنَّ المفسِّر قال: [مُبتَدَأ ﴿ وَمَنْ حَوَلَهُ ﴾ عَطْف عليه] أي: على المُبتَدَأ ، وهو قوله: ﴿ الَّذِينَ يَمِّلُونَ ٱلْعَرْشَ ﴾ .

قال المفسِّر رَحَمُهُ اللَّهُ: [﴿ يُسَيِّحُونَ ﴾ خبَرُه] خبَرُ المُبتَدَأُ وما عُطِف عليه، يَعنِي: حَمَلة العَرْش والذين حول العَرْش يُسبِّحون بحمد الله، والتَّسبيح تَنزيهُ الله عَرَّفَجَلَّ عَمَّا لا يَليق به من نَقْص أو مُماثَلة للمَخلوقين.

والباء في قوله: ﴿ عِمَدِ رَبِّهِمَ ﴾ للمُلابَسة؛ أي: تسبيحًا مَمْزوجًا بالحَمْد، فهُمْ مُسبِّحون حامِدون. قال المفسِّر رَحِمَهُ اللَّهُ: [أي: يَقولون: سُبحان الله وبحَمْده]، وقد بيَّن الله عَنَّوَجَلَّ أَنَّ ذلك دائِم مُستَمِرٌ ، فقال تعالى: ﴿ وَمَنْ عِندُهُ لَا يَسْتَكُمُرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْرُونَ فَنَ اللهُ عَنَّوَجَلَّ أَنَّ ذلك دائِم مُستَمِرٌ ، فقال تعالى: ﴿ وَمَنْ عِندُهُ لَا يَسْتَكُمُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ ﴿ اللهٰ بِياءَ ١٩ - ٢٠]، أمَّا عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ ﴿ اللهٰ بَيْعَمُونَ اللهُ عَالِي اللهِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْتَمُونَ اللهُ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْتَمُونَ اللهُ عَلَيْ اللهُ الله

قال المفسّر رَحَمُهُ اللّهُ: [﴿ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ ٤﴾ تعالى ببَصائرهم. أي: يُصدِّقون بوَحُدانيَّته] الإيمان في اللُّغة الإقرارُ بالشيء.

وأقول: بل الإقرار بالقَلْب واللِّسان وليس هو مُجُرَّد التَّصديق فقط، قد لا يُعرَض على الإنسان شيء فيُؤمِن به، كما إذا شاهَد شيئًا بعَيْنه فإنَّه يُؤمِن به وإن لم يُعرَض عليه، والقول بأنَّه في اللغة التَّصديق. فيه نظر؛ لأنَّ تَفسير الشيء بالشيء

يَلزَم أَن يَكون مُطابِقًا له، ومن المَعلوم أنك تَقول: آمَنْتُ به. وتَقول: صدَّقْت به. وتَقول: صدَّقْت به. وتَقول: آمَنْتُه. وهذا يَدُلُّ على أَنَّ الإيهان ليس هو التَّصديقَ.

وقد نبَّه على ذلك شيخُ الإسلام ابنُ تيميَّةَ رَحِمَهُ اللَّهُ في كِتابه (الإيمان)، فقال: «إن الإيمان بمَعنى التَّصديق ليس بصَحيح» (أ) وإن كان قد يَأْتِي بمَعناه، ولكنْ حقيقتُه أنه ليس إيَّاه؛ فهو إقرار بالقَلْب، ونُطْق باللِّسان.

وقوله: ﴿وَيُؤْمِنُونَ بِهِ ﴾ أي: يُؤمِنون بوُجوده عَزَّوَجَلَّ ووَحْدانيته، وبكل ما يَستَحِقُّه من أسماء وصِفات وغيرها إيهانًا كامِلًا؛ والإيمان بالله يَتَضمَّن: الإيمان بوُجوده، ورُبوبيته، وأُلوهِيَّته، وأسمائه، وصِفاته، وانفِراده بذلك.

وقوله: ﴿وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ ﴿وَيَسْتَغْفِرُونَ﴾ أي: يَطلُبون المَغفِرة للذين آمَنوا، وقد تقدَّم مِرارًا أن المَغفِرة هي سَتْر الذَّنْب والتَّجاوُز عنه.

وقوله: ﴿وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ ءَامَنُواْ رَبَّنَا وَسِغْتَ ﴾ جُمْلة ﴿رَبَّنَا﴾ مَقـول لقَوْل عَــذوف فسَّره المفَسِّر بقوله: [يقولون: ﴿رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ ﴾] ربَّنا؛ أي: يا ربَّنا، وحُذِفَت منه (يا) النِّداء لكَثْرة الاستِعْمال وتَيمُّنَا بالبَداءة باسم الله عَنَّهَجَلَّ، أو بوَصْفه بالربوبية.

قال المفسّر رَحِمَهُ اللّهُ: [﴿ رَبّنَا وَسِعْتَ كُلَ شَيْءِ رَحْمَةً وَعِلْمًا ﴾ أي: وسِعَتْ رحمتُك كلَّ شيء وعِلْمك كلَّ شيء]، فمعنى ﴿ وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ ﴾ أي: أحَطْتَ به رحمتُه وأحَطْتَ به علمًا، فها بلَغه عِلْم الله بلَغَتْه رحمته، ولكن الرحمة إمَّا عامَّة، وإمَّا خاصَّة كها سيأتي في الفوائِد إن شاءَ الله.

⁽١) كتاب الإيهان (ص:١٠١).

وجُمْلة ﴿رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ ﴾ هي عِبارة عن تَوسُّل؛ أي: تَوسَّلوا بسَعة عِلْم الله ورحمته إلى مَطلوبهم.

يَقُول المَفَسِّر رَحْمَهُ اللَّهُ: [﴿ رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَ شَيْءِ رَحْمَةً وَعِلْمَا فَأَغْفِرُ لِلَّذِينَ تَابُوا ﴾ من الشَّرْك] ورجَعُوا إلى الله تعالى بالتَّوْحيد والإخلاص، ﴿ وَاَتَّبَعُواْ سَبِيلَكَ ﴾ ؟ أي: طَريقك، وهو دِين الإسلام، سَواءٌ كان إسلام مُحمَّد ﷺ ، أو إسلام من قَبْله ؟ لأن هذا الدُّعاءَ عامٌ لكُلِّ المُؤمِنين، فقَوْل المفسِّر رَحْمَهُ اللَّهُ: [دين الإسلام] يُريد به الإسلام العامَّ، فالذين اتَبَعُوا الرسُل السابِقين مُسلِمون والذين اتَبَعُوا مُحمَّدًا ﷺ ومُسلِمون، لكن لا إسلام بعدَ مُحمَّد ﷺ إلَّا باتِباع دِينه.

وهنا قال: ﴿وَاتَّبَعُواْ سَبِيلَكَ ﴾ وفي آية أُخرى: ﴿وَيَتَّبِعُ غَيْرَ سَبِيلِ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ [النساء:١١٥]، فأضاف السبيل إلى المُؤمِنين، وكذلك الصِّراط يُضيفه تعالى أحيانًا لنفسه مثل قوله: ﴿ صِرَطِ ٱللَّهِ ٱلَّذِى لَهُ, مَا فِي ٱلسَّمَوَتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ [الشورى:٥٦]، وأحيانًا للمُؤمِنين مثل: ﴿ صِرَطَ آلَذِينَ أَنْهَمَ عَلَيْهِمْ ﴾ [الفاتحة:٧]، فالجَمعُ بينها أن الله أضاف السبيل أو الصِّراط إليه باعتِبارَيْن:

الاعتبار الأوَّل: أنه هو الذي وضَعَه لعِباده يَسيرون عليه.

والاعتبار الثاني: أنه مُوصِل إلى الله عَزَّقَجَلَّ، فمَن سلكَه أَوْصَله إلى ربِّه.

أمَّا إضافتُه للمُؤمِنين في قوله: ﴿وَيَتَبِعَ غَيْرَ سَبِيلِ ٱلْمُؤَمِنِينَ ﴾ أو للذين أَنعَم عليهم في قوله: ﴿ مِرَطَ الَّذِينَ أَنعَتَ عَلَيْهِمْ ﴾؛ فلأنَّهم سالِكوه، فأضيف إليهم باعتبار سُلوكهم إيَّاه، وحينَئذٍ ليس بين الآيات تَعارُض.

قوله: ﴿ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَعِيمِ ﴾ أي: اجعَلْ لهم وقاية من عذاب الجَحيم وهو عذاب النار، كما فسَّر بذلك المفسِّر.

من فوائدِ الآيةِ الكريمةِ:

الْفَائِدَةُ الأُولَى: إثبات العَرْش، وقد تَكرَّر ذِكْره في القرآن الكَريم في آياتٍ عَديدة، ووَصْفه بأنه كَريم، وبأنه عَظيم، وبأنه مجَيد.

الْفَائِدَةُ النَّانِيَةُ: إثبات أنَّ لهذا العَرْشِ حَمَلةً؛ لقوله: ﴿الَّذِينَ يَعِّلُونَ الْعَرْشَ﴾، وإثبات الحمَلة له مع قُدْرة الله سُبْحَانهُ وَتَعَالَى على إِمْساكه بدون حَمَلة إشعار بتَعْظيمه، وأنه عَظيم مُعتَنَى به؛ ولهذا نَجِد أن الله قال في السَّموات بغير عمَد، ولم يَذكُر لها حمَلة، والعَرْش ذكر له حمَلة مع أن الذي أمسَك السَّمواتِ والأرضَ أن تَزولا قادِر على إمساك العَرْش بلا حمَلة، لكن هذا من باب التَّعظيم والتَّنويه بشَرَفه وعظمته.

الْفَائِدَةُ النَّالِثَةُ: أن حول هذا العَرْش مَلائِكةً، وأنهم كثيرون، ربها نَستَفيد كَثْرتهم من قوله: ﴿وَمَنْ حَوِّلَةُ ﴾ [غافر:٧]، كأنَّ كل الذي حول العَرْش، ثُمَّ مَن الذي حَوْل العرش هل يُقدَّر بمَسافة عشَرة أمتار، أو عِشرين مترًا، أو مئة متر، أو أَلْف متر؟ يُقال: الحَوْل في كل مكان بحسبه، فعندنا مثلًا الأرض صَغيرة بالنِّسبة للعَرْش، والذي حَوْل الإنسان فيها لا يَتَجاوَز عشَرة أمتار، ربها نقول: مَن حَوْلك هو الذي يَسمَع كلامك المُعتاد، لكن مَن حول العَرْش، لا نَعلَم! قد تكون مِساحاتٍ كبيرةً لا يَعلَمها إلَّا الله.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: تَعظيم هؤلاء الذين يَحمِلون العَرْش، والذين حول العَرْش، للربِّ عَزَّفَجَلَّ؛ لقوله: ﴿ يُسَيِحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِدِ ٤ ﴾.

الْفَائِدَةُ الْحَامِسَةُ: تَنزيهُ الله عَرَّفَجَلَّ عن كل نَقْص، وعن مُماثَلة المَخلوقين؛ فإن قيل: مُماثَلة المَخلوقين؟ أفلا يَجدُر قيل: مُماثَلة المَخلوقين؟ أفلا يَجدُر بنا أن نَقتَصِر على قولنا: تَنزيهُ الله عن النَّقْص؟

نَقُول: لا، مُرادُنا بـ «التَّنزيه عن النَّهْص»: أنَّ صِفاتِه الكامِلةَ مُنزَّهة عن النَّهْص، فقوَّتُه لا يَعتَريها نَقْص ﴿ وَلَقَدْ خَلَقَنَ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَامِ وَمَا مَسَنَا مِن لُّغُوبٍ ﴾ [ق:٣٨] وعِلْمه لا يَعتَريه نَقْص ﴿ فِي كِتنَبِ ۖ لَا يَضِلُ رَفِي ﴾؛ أي: لا يَجهَل ﴿ وَلَا يَسَى ﴾ [طه:٢٥]، فمُرادُنا بالنقص أن كَماله لا يَعتَريه النَّقْص، وأمَّا نفي المُماثلة؛ فلأنَّ الله نصَّ على نفيها، فينبَغي أن نَتَّبع في ذلك القُرآنِ أن نقول: مُنزَّهُ عن مُماثَلة المَخلوقين.

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: وَصْف الله عَنَّوَجَلَّ بِالكَهال والإفضال؛ لقوله: ﴿ يَحَمِّدِ رَبِّهِمْ ﴾ ؛ لأن الحمّد وَصْف المحمود بالكَهال والإفضال؛ لأن الله يُحمَّد على كَهاله، مثل قوله: ﴿ اَلْمَنْ وَصْف المحمود بالكَهال والإفضال؛ لأن الله يُحمَّد على كَهاله، مثل قوله: ﴿ وَقُلِ النّجَ اللّهِ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهِ اللهِ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ ال

إِذَن: يُستَفاد كَمَالَ الله عَزَّهَجَلَّ وإفضاله؛ لقوله: ﴿ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ ﴾.

الْفَائِدَةُ السَّابِعَةُ: أَن كَمال الكَمال بنَفْي النَّقْص، أو بالجمع بين نَفْي النَّقْص وإثبات الكَمال، يُؤخَذ من وإثبات الكَمال، يُؤخَذ من قوله: ﴿ يُسَيِّحُونَ ﴾ هذا نَفيُ النَّقائِص، و ﴿ بِحَمِّدِ رَبِّهِمْ ﴾ إثبات.

إِذَنْ: كَمَالَ الكَمَالُ بِالجَمْعِ بِينِ النَّفِي والإثبات.

⁽١) أخرجه مسلم: كتاب الذكر والدعاء، باب استحباب حمد الله تعالى بعد الأكل والشرب، رقم (٢٧٣٤)، من حديث أنس رَضِيَالِلَهُ عَنْهُ.

الْفَائِدَةُ النَّامِنَةُ: فَضيلة المَلائِكة الذين يَجمِلون العَرْش ومَن حَولَه، تُؤخَذ من إضافة الرُّبوبية الخاصَّة ﴿ يُسَيِّحُونَ بِحَمَّدِ إِضافة الرَّبوبية الخاصَّة ﴿ يُسَيِّحُونَ بِحَمَّدِ رَبِّمٍ ﴾، وإضافة الربوبية إليهم من عِدَّة وُجوهٍ: منها اختِصاص الله لهم بحَمْل العَرْش، تَسبيحهم بحَمْد الله.

الْفَائِدَةُ التَّاسِعَةُ: أَنَّ اللَائِكة مُكلَّفُون؛ لقوله: ﴿وَيُؤْمِنُونَ بِهِ ﴾، ووَجهُ الدَّلالة أنهم لولا أنهم مُكلَّفون قاموا بها كُلِّفوا به لم يكونوا مُستَحِقِّين للثَّناء بالإيهان، لو كان هذا من طَبيعتهم وسَجيَّتهم لم يَكُن للثَّناء عليهم بذلك كبير فائِدة، ويَدُلُّ على أنَّهم مُكلَّفون قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْهَلَيْهِكَةِ ٱسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ مُكلَّفون قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْهَلَيْهِكَةِ ٱسْجُدُوا لِآدَمَ فَسْجَدُوا لِآدَا إِلَا اللهِ الذين لهم فَهْم وعَقْل لا بُدَّ أَن يكونوا مُكلَّفين.

فائدة: نُزول المَلائِكة في بدر تَثْبيت لقُلوب المُؤمنين، ومُشارَكة لهم في هذا، من باب التَّأييد للمُؤمِنين ونُصرة الحَقِّ؛ ولهذا قال الله تعالى: ﴿ وَلِكَ وَلَوَ يَشَاءُ اللهُ لَانَصَرَ مِنْهُمْ وَلَكِن لِبَنْلُوا بَعْضَكُم بِبَعْضِ ﴾ [محد:٤]، ومن المعلوم أيضًا أنَّ الله لو قال لهؤلاء الكُفَّار: كونوا أَمْواتًا. لماتوا. المَسأَلة ليس مَعناها من باب العَجْز أو القُدْرة.

الْفَائِدَةُ الْعَاشِرَةُ: تَسخير الله عَزَّهَجَلَّ للمُؤمِنين أن تَستَغفِر لهم المَلائِكة، وليس المَلائِكة مُطلَقًا، بلِ المَلائِكة المُقرَّبون؛ لقوله: ﴿وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ [غافر:٧].

الْفَائِدَةُ الْحَادِيَةَ عَشْرَةَ: الْحَتُّ على الإيهان حتى تَدخُل في ضِمْن مَن تَستَغفِر لهم الْمَلائِكة، والإيهان كلَّه خير وسُرور ونِعْمة في القلب، ونِعمة في البدَن، حتى البلاء الذي يُصيب المُؤمِن هو له خَيْر؛ فلِهذا نقول: احْرِص على تَحقيق إيهانك بفِعْل الوسائِل التي تُنمِّي هذا الإيهانَ وتُعذِّيه وتُقوِّيه.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةَ عَشْرَةَ: التَّوسُّل إلى الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بصِفاته، كما يُتوسَّل إليه بأسمائه، فهنا تَوسَّل المَلائِكة إلى الله بالرُّبوبية في قولهم: ﴿ رَبَّنَا ﴾ وتَوسَّلوا إليه بسَعة الرحمة ﴿ وَسِعْتَ كُلُ شَيْءٍ رَحْمَةً ﴾ [غافر:٧]، وبسَعة العِلْم ﴿ وَعِلْمَا ﴾، والتَّوسُّل إلى الله تعالى بصِفاته من أسباب إجابة الدُّعاء، كالتَّوسُّل إليه بأسمائه.

وهنا يَجِدُر بنا أن نَتعَرَّض لَعني الوَسيلة وحُكْمها:

فالوَسيلة فِعْل ما يُوصِّل إلى المَقصود يُسمَّى وَسيلة، وربها نَقول: إنه تَناوَبَت فيه السين والصاد، وأن أَصْل الوَسيلة يَعنِي: الوَصيلة، وَصيلة بمعنى مُوصِلة، فهي فَعيل بمعنى مُفعِل.

والوسائِل لا بُدَّ أن تكون مَعلومة: إمَّا بالشَّرْع، وإمَّا بالحِسِّ، وإنَّا قُلتُ ذلك لدَفْع الوسائل المَوْهومة؛ كالذين يُعلِّقون على صدورهم أَشياءَ لم يَثبُت شَرْعًا ولا حِسَّا أنها مُفيدة، لكن على سبيل الوَهْم، أو الذين يُعلِّقون نُحاسًا أو خُيوطًا، أو ما أَشبَه ذلك، هذه وَسائِلُ للشِّفاء ادعوها، ولكنها حقيقة ليست وَسيلةً؛ لانتِفاء ثُبوت ذلك شَرْعًا وحِسًا.

وإذا كانت الوسيلة هي فِعْلَ ما يُوصِل إلى الشيء فالعِلْم بإيصال هذا إلى المقصود -العِلْم بكونه مُوصِلًا - يَأْتِي عن طريق الشرع، أو عن طريق الحِسِّ، فكون العسَل شِفاءً وتَناوُله وَسيلة للشِّفاء، هذا علِمناه بطريق شَرعيِّ، وربما حِسِّيِّ أيضًا بعد التَّجرِبة، وكون السَّنَا مُحرِّكًا للبطن مُسهِلًا له هذه وَسيلة حِسِّية، والسَّنَا باللغة العامِّية يُسمَّى السَّناوَيْن، وهو أوراق شجَر مَعروف يُخمَّر بالماء ثُم يُشرَب على الرِّيق، فإذا شرِبه الإنسان على الرِّيق فإنه يُسهِله ويُنظِّف بَطْنه، وكان الناس يَستَعمِلونه كثيرًا قبل أن تَأْتِي هذه الأَدُوية، يُسمَّى سنا مَكَّة، وله أسماءٌ مُحتَلِفة.

فالوَسيلة إِذَن هي فِعْل ما يُوصِل إلى المقصود، والعِلْم بإيصاله إلى المَقْصود، يَأْتِي عن طريق الشَّرْع وعن طريق الحِسِّ.

والوَسائِل هي التَّوسُّل إلى الله تعالى بإجابة الدُّعاء، أن تَفعَل شيئًا يُوصِل إلى الإجابة، ولا طريقَ لنا إلى العِلْم بإيصاله الإجابة إلَّا عن طَريق الشرع.

إِذَنْ: نَنظُر التَّوسُّل إلى الله تعالى بأسهائه، هذا القِسْمُ الأُوَّلُ، ودَليله قوله تعالى: ﴿ وَلِللَّهِ الْأَسْمَاءُ الْخُسُنَى فَأَدْعُوهُ بِهَا ﴾ [الأعراف:١٨٠]، فتقول: اللهُمَّ يا غَفورُ يا رحيمُ اغفِرْ لي وارْحَمْني. هذا تَوسُّل إلى الله بأسهائه.

الثاني: التَّوسُّل إلى الله بصِفاته، ومنه قوله ﷺ: «اللَّهُمَّ بِعِلْمِكَ الْغَيْبَ، وَقُدْرَتِكَ عَلَى الْخَلْقِ أَحْيِنِي إِذَا عَلِمْتَ الْحَيَاةَ خَيْرًا لِي (١) تَوسُّل بـ (عِلْمِكَ الْغَيْبَ) والعِلْم صفة (وَقُدْرَتِكَ عَلَى الْخَلْقِ الْخَيْبَ وقُدْرَتِكَ عَلَى الْخَلْقِ الْخَيْبَ وقُدْرَتِكَ عَلَى الْخَلْقِ أَحْيِنِي مَا عَلِمْتَ الْحَيَاةَ خَيْرًا لِي... » إلى آخِره.

القِسْم الثالِث: التَّوسُّل إلى الله بأَفْعاله، ومنه قوله تعالى عن مُوسى عَلَيْهِ الصَّلَاهُ وَالسَّلَامُ: ﴿ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَى فَلَنْ أَكُونِ ظَهِيرًا لِلمُجْرِمِينَ ﴾ [القصص:١٧]، إن جعَلنا قوله: ﴿ فَلَنَ أَكُونَ ﴾ من باب الدُّعاء، وإن جعَلْناها من باب الالتِزام لم تَكُن من هذا البابِ.

ولكن من هذا البابِ قولُه عَلَيْهِ الصَّلاَةُ وَالسَّلامُ وهو يُعلِّمنا كيف نُصلِّي عليه: «اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى عُجَمَّدٍ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ» (١) فَالكَافُ هَنَا لِيسَت للتَّشبيه، الكاف للتَّعليل، يَعنِي: صلِّ على مُحَمَّد وآل مُحمَّد؛

⁽١) أخرجه الإمام أحمد (٤/ ٢٦٤)، والنسائي (١٣٠٥) من حديث عمار بن ياسر رَضَالِلُهُ عَنْهُا.

⁽٢) أخرجه البخاري: كتاب الدعوات، باب الصلاة على النبي على ، رقم (٦٣٥٧)، ومسلم: كتاب الصلاة، باب الصلاة على النبي عجرة رَسَوَالِلَهُ عَنْهُ.

لأنك صلَّيْت على إبراهيمَ، فتَوسَّل إلى الله بفِعْله، يَعنِي: كما مَنَنْت أُوَّلًا على إبراهيمَ وَآله فامنُنْ ثانيًا على مُحمَّد وآله.

القِسْم الرابع: التَّوسُّل إلى الله تعالى بالإيهان بالله، وهذا من فِعْلك أنت، ومنه قوله تعالى: ﴿ رَّبِنَا ٓ إِنَّنَا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِى لِلْإِيمَـٰنِ أَنَّ ءَامِنُوا بِرَيِكُمْ فَعَامَنَا ﴾ هذه الوَسيلةُ ﴿ رَبِّنَا فَأَغْفِرْ لَنَا ﴾؛ أي: بسبب ذلك اغفِرْ لنا ﴿ ذُنُوبَنَا وَكَفِرْ عَنَا سَيِّعَاتِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ ٱلْأَبْرَارِ ﴾ [آل عمران:١٩٣] هذا تَوسُّل إلى الله بالإيهان به.

القِسْم الخامِس: التَّوسُّل إلى الله بالعمَل الصالِح؛ لأنَّ العمَل الصالِح سبب للمَثوبة، ومن المُثوبة حُصول ما دعَوْت به، ودليلُه: قِصَّة أصحاب الغار التي حدَّثنا بها رسولُ الله على الله على الغار ثلاثة، آواهُمُ المَبيت الليل، فلَجَوُّوا إلى غار فدخَلوا به، فتدحْرَجت عليهم صَخْرة عظيمة من الجَبَل فسدَّت عليهم بابَ الغار، ولم يَستَطيعوا أن يُزَحْزِحوها ولا مُغيثَ لهم إلَّا الله، ليس حولهم بشَر، فتَوسَّلوا إلى الله تعالى بأعهاهم الصالحة، أحدُهم تَوسَّل إلى الله ببرِّ والدَيْه، والثاني تَوسَّل إلى الله بالعِفَّة التامَّة، والثالِث تَوسَّل إلى الله بالأمانة التامَّة، فبرُّ الوالدين عمَل صالِح، والأمانة وأداء الأمانة عمَل صالِح، فلمَّا تَوسَّل الأوَّل منهم والعَفَّة عمَل صالِح، فالمَّانة وأداء الأمانة عمَل صالِح، فلمَّا تَوسَّل الأوَّل منهم انفَرَجَت الصَّخْرة، لكن لا يَستَطيعون الحُروج، تَوسَّل الثاني فانفَرَجَت الصخرة، ولكن لا يَستَطيعون الخُروج، تَوسَّل الثاني فانفَرَجَت الصخرة، فخرَجوا ولكن لا يَستَطيعون الخُروج، تَوسَّل الثانِي فانفَرَجَت الصخرة، فخرَجوا ولكن لا يَستَطيعون الخُروج، تَوسَّل الثالِث فانفَرَجَت الصخرة مرَّة واحِدة، فخرَجوا يَمشون.

هذا التَّوسُّل إلى الله بالعمَل الصالِح.

⁽١) أخرجه البخاري: كتاب الإجارة، باب من استأجر أجيرًا فترك الأجير أجره، رقم (٢٢٧٢)، ومسلم: كتاب الرقاق، باب قصة أصحاب الغار الثلاثة، رقم (٢٧٤٣)، من حديث عبد الله بن عمر رَضَاللَهُ عَنْهُا.

السادِس: التَّوسُّل إلى الله بحال الشخص، تَتَوسَّل إلى الله تعالى بذِكْر حالِك، أنك فَقير، مُحتاج إلى الله، مَريض، وما أَشبَه ذلك، ومِنه قول موسى عَلَيْهِ الصَّلاهُ وَالسَّلامُ دليله و قَيْر مُحتاج إلى الله، مَريض، وما أَشبَه ذلك، ومِنه قول موسى عَلَيْهِ الصَّلامُ النَّلَ دليله و إن شِئْت قلت: مثل؛ لأن هذا يَصلُح دليلا و تَمثيلاً -: ﴿ رَبِّ إِنِي لِما آَنزَلْت إِنِي لِما آَنزَلْت إِنِي لِما آَنزَلْت إِنِي لِما الله بحاله؛ إلى الظُّل؛ ليستَظِلَّ به فقال: ﴿ رَبِّ إِنِي لِما آَنزَلْت إِلَى مِنْ خَيْرٍ فَقِيرُ ﴾ لم يَقُل: أَعطِني، لكن تَوسَّل إلى الله بحاله؛ لأنَّ قول القائِل: أنا فقير، أنا مُحتاج، أنا مَسَّنِي الضُّرُّ. وما أَشبَه ذلك يَعنِي: فأعطِني، اشْفِني، وقد جَمَع أَيُّوبُ عَلَيْهِ الصَّلاهُ وَالسَّلامُ بين ذِكْر الحال والتَّوسُّل بالأسهاء فقال: ﴿ أَنِ مَسَّنِي الفَّبُرُ وَأَنت أَرْحَمُ ٱلرَّحِينَ ﴾ [الأنبياء: ٢٨] الأوَّل: ﴿ مَسَّنِي ٱلفَّبُرُ ﴾ ذِكْر الحال، والثاني بالأَسْهاء.

السابع من التَّوسُّل الجائِز: التَّوسُّل إلى الله بدُعاء مَن تُرجَى إجابتُه، ومنه تَوسُّل الصحابة رَضَالِلَهُ عَنْمُ إلى النَّبِيِّ أَن يَدعوَ الله لهم، مثل: الاستِسْقاء، والاستِصْحاء، وغير ذلك كثير.

ومن ذلك تَوسُّل الناس عمومًا يوم القِيامة بشفاعة النَّبيِّ ﷺ إلى الله أن يَقضِيَ بينهم. هذه سَبْعة.

وقولنا: «التَّوشُل إلى الله بمَن تُرجَى إجابتُه» يُستَفاد منه أن التَّوشُل إلى الله تعالى بمَن لا تُرجَى إجابته لا يَجوز؛ لأنَّ هذا استِهْزاء بالله، لو أنَّك أتَيْت بصاحب ربًا يَأْكُل الرِّبا، ويَأْكُل المال بالظُّلْم والغِشِّ والكذِب وقلت: ادْعُ الله لي. فإن هذا لا يَجوز؛ لأنَّك تَوسَّلْت إلى الله بمَن تَبعُد إجابتُه، فإن النبيَّ عَلَيْ ذكر الرجُل يُطيل السفَر أَشعَث أَغبَرَ يَمُدُّ يديه إلى السهاء يا رَبِّ يا رَبِّ، ومَلبَسُه حرام، ومَطعَمه حرام،

وغُذِّيَ بِالحَرَامِ قَالَ: «فَأَنَّى يُسْتَجَابُ لِلَاكَ» (١) وهو سُخرية، لو أنك أتَيْت بشَخْص ويُبعِده، وفُذِّي بِالحَرامِ قال: «فَأَنَّى يُسْتَجَابُ لِلَاكَ يُبغِض هذا الشَّخْص ويُبعِده، ولله المثل الأعلى - ليَتوجَّه لك إلى ملِك كان الملِك يُبغِض هذا الشَّخْص ويُبعِده، يَكون هذا استِهْزاء بِالمَلِك واستِهْتارًا به، كلُّنا يَعرِف هذا، فلا يَجوز أن تَتوسَّل إلى الله يَكون هذا استِهْزاء بِالله عَرَقَجَلَ، هذه سَبْعة تعالى بدُعاء مَن لا تُرجَى إجابتُه؛ لأن هذا من باب السُّخرية بالله عَرَقَجَلَ، هذه سَبْعة أقسام من التَّوسُّل الجائِز.

فائدة: الوَسائِل ليسَت هي الوَسائِطَ، الوسائِلُ ليس فيها وسائِطُ إلَّا السابِعة، وهي التَّوسُّل إلى الله بدُعاء مَن تُرجَى إجابتُه.

وإن قيل: لماذا أَخرَج العُلَماء التَّوسُّل إلى الله بالعمَل الصالِح عن التَّوسُّل بالإيهان؟

فالجوابُ: لأن الإيهان بالقَلْب، والعمَل الصالِح بالجَوارِح، ﴿ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمُلُواْ الصَّلِح بِالْجُوارِح، ولكن العمَل الصالِح بالجوارِح، ولكن العمَل الصالِح من الإيهان.

فإن قال قائِل: أَيَجُوز أَن أَتَوَسَّل بِمَحبَّة الرسول، فأقول: اللَّهُمَّ بِمَحبَّتي لرَسولِك؟

فالجواب: يَجوز، لأن مَحبَّة الرَّسول لا شَكَّ أنه عمَل صالِح، فإن من أفضَل الأعمال مَحبَّة الرسول ﷺ أحَبَّ إليه من نَفْسه وولَده ووالِده والناس أَجْمعين.

⁽١) أخرجه مسلم: كتاب الزكاة، باب قبول الصدقة من الكسب الطيب، رقم (١٠١٥) من حديث أبي هريرة رَضَّالَتَهُ عَنْهُ.

فإن قال قائِل: ما حُكْم التَّوسُّل إلى الله بمَحبَّة الصالحِين والعُلَماء؟ فالجوابُ: عَبَّة الصالحِين والعُلماء هي عِبادة تُقرِّب إلى الله.

إِذَنْ: هي عمَل صالِح تَدخُل في التَّوسُّل إلى الله بالعمَل الصالِح. فإن قال قائِل: ما حُكْم تَخصيص العالِم بعَيْنه؟

فالجوابُ: الأحسَنُ ألَّا تُخصِّص؛ لأن العالمِ بعَيْنه -نَسأَل الله تعالى أن يَحمِينا وإيَّاكم، ويَجعَل ظواهِرنا كبواطِننا، أو بواطِننا خيرًا منها- لا تَدرِي حقيقته، قد تَغتَرُ بإنسان، ولكن لا يَكون على ما تَظُنُّ، لكن عمِّم: اللَّهُمَّ بحُبِّي لعلماء الشَّرْع احشُرْني معهم، بحُبِّي للصالحِين اجعَلْني معَهم. وما أشبَه ذلك.

أمَّا التَّوسُّل المَمنوع: كأن يَتوَسَّل إلى الله بها ليس بوَسيلة، مثل: تَوسُّل المُشرِكين بأَصْنامهم؛ حيث يَقولون: ﴿مَا نَعَبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَاۤ إِلَى ٱللَّهِ زُلِّفَيَ ﴾ [الزُّمَر:٣]، فهذا لا يَنفَع.

ومن ذلك التَّوسُّلُ إلى الله بجاهِ الرسول عَلَى فهذا لا يَجوز؛ لأنَّه تَوسُّل بها ليس بوَسيلة، فلا تَستَفيد من جاهِ الرَّسول عند الله شيئًا؛ لأن جاهَ الرسول عند الله إنَّها يَنفَع الرَّسول فقطُ لا عَلاقة لي به، فلِذلك يَكون التَّوسُّل بجاه الرسول على ممنوعًا محرَّمًا، أوَّلًا: لأنه لم يَرِد، والثاني: لأنه ليس بوسيلة، إذ إن الوسيلة هي فِعْل ما يُوصِّل إلى المقصود، وأي ارتباط بين جاه الرَّسول عند الله وبين مَطلوبك؟!

فصار التَّوسُّل المنوع شيئين:

الأوَّل: التَّوسُّل الشُّرْكيُّ: تَوسُّل المُشرِكين بِآلهِتهم لتَقرُّبهم إلى الله، فإن هذا لا شَكَّ أنه وَسيلة غبرُ صحيحة، وأنها باطِلة، على أن تَسميتنا إيَّاها وَسيلة إنها نُريد

مَن لا يَعبُد الأصنام، أمَّا مَن يَعبُد الأصنام فإنه مُشرِك ولم يَتوَسَّل إلى الله تعالى بشيء. والثاني: التَّوسُّل إلى الله تعالى بجاهِ الرَّسول.

فإن قال قائل: ما هو الضابط في الفرق بين الوسيلة الشَّرْكية والوسيلة البِدْعية؟ فالجوابُ: الوسيلة البِدْعية هي التي لم تَرِد عن النَّبِيِّ عَلَيْ، ولا عن أصحابه، والشَّرْكية هي ما تَتَضمَّن إشراك غير الله مع الله، مع أنَّ البِدْعة تُسمَّى شِرْكًا بالمَعنى الله ذلك شِرْكًا، فقال: ﴿ أَمَ العامِّ؛ لأن المُبتَدِع شرَع شرعًا لم يَشرَعه الله، وقد سمَّى الله ذلك شِرْكًا، فقال: ﴿ أَمَ لَهُمْ شُرَكَوُ أُلُهُم مِّنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنَ بِهِ الله ﴾ [الشورى: ٢١]، لكن ما كان مَظهَرُه مَظهَرَ الشِّرْك غلب عليه اسمَ الشِّرْك، وما كان مَظهَره سِوى ذلك فيسمَّى بالاسم الذي يَختَصُّ به؛ ولهذا قال بعضُ العُلَمَاء: إن جميع المَعاصِي شِرْك؛ لأنَّ الإنسان أشرَك فيها مع الله هَواه، كما قال تعالى: ﴿ أَفَرَءَيْتَ مَنِ اَتَخَذَ إِلَهُمُ هَوَنَهُ ﴾ [الجائية: ٢٣].

فإن قال قائِل: هل يَجوز تَصنيف الشِّرْك يَعنِي: مثلًا من الآية ﴿ أَتَّكَذُوٓا أَخْبَارَهُمْ وَرُهُبَكُمُ مُ أَرْبَابًا ﴾، نُسجِّل هذا شِرْك الطاعة أو شِرْك الاتِّباع؟

فالجَوابُ: هو شِرْك اتِّباع، أمَّا شِرْك الطاعة هذا شِرْك عِبادة؛ ولهذا من أحسَن حدود الطاغوت ما قاله ابن القيِّم رَحَمُهُ اللَّهُ: ما تَجاوَز به العبدُ حدَّه من مَعبود، أو مَتبوع، أو مُطاع (١)؛ فالمَعبود: الأصنام، والمَتبوع: العلماء، والمُطاع: الأُمَراء.

وهذا أحسَنُ ما يُقال في حد الطاغوت، لكن باعتِبار الطاغي، أمَّا باعتِبار المَّعبود أو المُّطاع؛ هؤلاءِ ليسوا طواغيتَ باعتِبار ذواتِهم؛ لأنَّ العالمِ قد لا يَرضَى بهذا الشيءِ والأمير كذلك، والمُعبود كذلك، لكن باعتِبار الفاعِل هي

إعلام الموقعين (١/ ٤٠).

طَواغيتُ -باعتبار الفاعِل يَعنِي: أنه طغَى فيها هي مَحَلُّ طُغيانه - ومَعنى كونِها طواغيتَ أنها مَحُلُّ طُغيانه، وليسَت هي طاغِيةً. فعِيسى ابنُ مَريمَ عَلَيْوَالصَّلاَةُوَالسَّلاَمُ مَعبودٌ، لا نَقول: إنه طاغوت، لكنه مَحَلُّ طُغيان الذين عبدوه، انتبِهوا لهذه النُّقطة؛ لأن بعض الناس استَشكل كلام ابن القيِّم، وقال: كيف نَقول هذا الكلام؟ إذن عيسى طاغوتُ؛ لأنه مَعبود، فيُقال: مُرادُه رَحَمَهُ اللَّهُ أَن مَحَلَّ الطُّغيان يَكون في المَعبود والمَتْبوع والمُطاع.

فإن قال قائِل: الله عَزَّوَجَلَّ يَقُول: ﴿ إِنَّكُمْ وَمَا تَعَبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّهَ ﴾ [الأنبياء:٩٨] كيف عُبِد سيِّدُنا عيسى وغيرُه من الصالحِين؟

فالجَوابُ: قال الله تعالى: ﴿ إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنتُمْ لَهَا وَرِدُونَ ﴿ لِللَّهِ مَكُولًا عَالَى هَكُولُا عَ اللَّهَ مَّا وَرَدُوهَا ﴿ وَكُلُّ فِيهَا خَلِدُونَ ﴿ اللَّهُ مَا وَرَدُوهَا ﴿ وَكُلُّ فِيهَا خَلِدُونَ ﴿ اللَّهُ مَا وَرَدُوهَا لَا يَسْمَعُونَ ﴾ وَاللَّهُم مِنَّا اللَّهُمْ مِنَّا اللَّهُمْ مِنَّا اللَّهُمْ فَيْهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ ﴾ [الأنبياء: ٩٨-١٠١].

وعيسى مِمَّن سبَقَتْ لِهُمُ الحُسنى؛ ولهذا ضرَب الكُفَّار عِيسى مثلًا وقالوا لَمَّا نِزَلَتِ الآية: ﴿ إِنَّكُمُ مَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ ﴾ قالوا: إِذَن عِيسى في النار جدَلًا، فأَنزَل الله تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُم مِّنَا ٱلْحُسْنَى أُولَتَهِكَ عَيْما مُبْعَدُونَ ﴾ مثل قوله: ﴿ عَأَلِهَ تُنَا خَيْرٌ أَمْ هُو ﴾ [الزُخرُف:٥٨] قال الله تعالى: ﴿ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا ۚ بَلَ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ ﴾ [الزخرف:٥٨] وأَبغضُ الرِّجالِ إِلَى الله الأَلَدُّ الحَصِمُ.

فائدة: الفَترةُ وهي امتِداد بين عِيسى ومُحمَّد عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِحِكْمة؛ وذلك حتى يَعرِف الناس شِدَّة ضَرورتهم إلى الرِّسالة.

مسألةٌ: ذكر بعض أهل العِلْم أنه من تَمَام حُسْن أدَب الإنسان مع الله عَرَّفَجَلَ، ومع رسوله ﷺ، ومع صَحابته ومع العُلَماء إذا ذُكِر الله تعالى قال: عَرَّفَجَلَ. والنبيُّ يُصلِّي عليه، والعُلماء يَتَرحَّم عليهم، والصحابة يَترضَّى عليهم، هل هذا على إطلاقه؟ وهل مَن تركه فاته خَيْر عَظيم؟

الجَوابُ: أمَّا من جهة الصَّلاة على النَّبِيِّ عَلَيْ فإنه لا شَكَّ أنه إذا ذُكِر فإن الإنسان مَأمور بالصلاة عليه، إمَّا وجوبًا، وإمَّا استِحْبابًا، فمِن العُلَماء مَن أُوجَب عليك إذا ذُكِر عندك اسمُ الرسول أن تُصلِّي عليه لحديث: «رَغِمَ أَنْفُ امْرِئٍ ذُكِرْتُ عِنْدَهُ فَلَمْ يُصَلِّ عَلَيْكَ قُلْ: آمِينَ. فَقُلْتُ: آمِينَ» (۱).

وأمَّا الله عَنَّوَجَلَّ فليس بشَرْط الثَّناء عليه عند ذِكْره؛ ولهذا دائمًا يَقول الرسول عَلَيْ قَوْلًا يُسنِده إلى الله ولا يَذكُر وَصْفًا بالعِزَّة، أو الجَلال، أو التَّعالِي، أو التَّبارُك، أحيانًا يَقول وأحيانًا لا تَقول فهذا أحسَنُ.

وكذلك بالنِّسْبة للتَّرَضِّي عن الصحابة، أو التَّرَحُّم على مَن بَعدهم، كل هذا لا يُتَّخَذ سُنَّة راتِبة، ولكن إن ذُكِر أحيانًا فهو حسن، أمَّا اتِّخاذه سُنَّة راتِبة فهو يَحتاج إلى دَليل.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةَ عَشْرَةَ: بَيان الصِّيغة التي تقولها المَلائِكة في استِغْفارهم للمُؤمِنين، أنَّهم يَتوسَّلون أوَّلًا، ثُم يَطلُبون ثانيًا ﴿رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَّحْمَةً وَعِلْمًا فَأَغْفِرْ

⁽۱) أخرجه البزار في مسنده (۱۰/ ۱۹۲ رقم ۲۷۷)، من حديث جابر بن سمرة رَضَالِلَهُ عَنْهُ. وأخرجه البخاري في الأدب المفرد رقم (٦٤٦)، وابن خزيمة في صحيحه رقم (١٨٨٨)، من حديث أبي هريرة رَضَالِلَهُ عَنْهُ، وليس فيه قوله: «قل: آمين». وأخرجه أبو يعلى في مسنده رقم (٩٢٢)، وابن حبان في صحيحه رقم (٩٠٢)، من حديث أبي هريرة رَضَالِلَهُ عَنْهُ، بلفظ: «ومن ذكرت عنده فلم يصل عليك فهات فدخل النار فأبعده الله، قل: آمين، فقلت: آمين».

لِلَّذِينَ تَابُوا ﴾ [غافر:٧].

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةَ عَشْرَةَ: سَعة رحمة الله؛ لقوله: ﴿رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَ شَيْءٍ رَحْمَةً ﴾.

فإن قال قائِل: كيف يَصِحُّ ذلك وأكثَرُ بني آدَمَ كُفَّار، فأين الرحمة؟

فالجواب: هم مَرحومون بالرَّحْمة العامة، فمَن يُخرِج لهم النَّبات، مَن يُنزِل لهم الطَّر، مَن يَجعَلهم أصِحَّاء، مَن يُمتِّعهم بالسَّمْع والبِصَر إلَّا الله، وهذه رحمة، فرَحْمة الله وسِعَت كلَّ شيء.

الْفَائِدَةُ الْحَامِسَةَ عَشْرَةَ: سَعة عِلْم الله؛ لقوله: ﴿وَعِلْمًا ﴾.

ويَترتّب على هاتين الفائِدَيَيْن: أنَّ الإنسان مَتى علِمَ ذلكْ تَعرَّض لرحمة الله؛ لعله يكون من الداخِلين فيها، وإذا آمَن بسَعة عِلْم الله استَحْيَى من الله أن يَفقِده حيث أمرَه، أو يَجِده حيث نَهاه، فلو قال لك أبوك: يا بُنيَّ لا تَفعَل كذا. فأنت إذا غاب أبوك ولكَ هَوَى فيه تَفعَله لا شكَّ؛ لأنه لا يَعلَم بك، فإذا كان يُشاهِدك لا تَفعَله. فالله عَرَقَجَلَّ لا يَغيب عنك، إذن لا تَفعَله لا في السِّرِّ ولا في الجهر إذا كان فيا نَهى الله عنه، ولا تَتْرُكه إذا كان فيا أمر به، ولهذا نقول: لا يَفقِدُك الله حيث أمرَك، ولا يَجِدك حيث نَهاك.

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةَ عَشْرَةَ: فَضيلة التَّوْبة؛ حيث علقت المَلائِكة بطلَب المَغفِرة بها فقالوا: ﴿لِلَّذِينَ تَابُوا ﴾.

الْفَائِدَةُ السَّابِعَةَ عَشْرَةَ: أَنَّ من تَحقيق التوبة اتِّباعَ سبيل الله؛ لقوله: ﴿وَٱتَّبَعُواُ سَبِيلَكَ ﴾؛ ولهذا نَجِد أَنَّ الله تعالى يَقرُن دائِمًا مع التوبة ذِكْر العمَل الصالِح: ﴿ إِلَّا مَن

تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ عَكَمَلًا صَلِحًا﴾ [الفرقان: ٧٠].

الْفَائِدَةُ الثَّامِنَةَ عَشْرَةَ: فضيلة الإسلام؛ لإِضافته إلى الله عَزَّوَجَلَّ.

الْفَائِدَةُ التَّاسِعَةَ عَشْرَةَ: كمال الإسلام بإضافته إلى الله، ففيه الفَضيلة بإضافته إلى الله باعتباره مُوصِلًا إليه، وفيه الكَمال بإضافته إلى الله باعتباره واضِعًا له، أنه هو الذي شرَعَه، وهو كامِل، والكامل لا يَشرَع إلَّا كامِلًا.

الْفَائِدَةُ العِشْرُونَ: أَنَّ الْمَلائِكة أَكَّدُوا الْمَغْفِرة بحصول أَثَرِها، وهي قولهم: ﴿ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجِحِيمِ ، وذلك أَنَّ التَّوْبة لا تَكُونَ إِلَّا بالوِقاية من الجَحيم، ولكنهم أَكَّدُوا ذلك لعِظَم هذا العَذَابِ -عذَابِ الجَحيم - فنَصُّوا عليه لهذا السبَبِ، وإلَّا فإنَّ التَّوْبة في الحقيقة والمَغفِرة تُوجِب الوِقاية من عَذَابِ الجَحيم، ولكن النَّص عليه يكون في ذلك زيادة على ما يَتَضمَّنه المَعنَى العامُّ.

الْفَائِدَةُ الحَادِيَةُ وَالعِشْرُونَ: الرَّدُّ على الجَبْرية، تؤخذ من قوله: ﴿وَٱتَبَعُواْ سَبِيلَكَ﴾ فأضاف الاتباع إليهم ولو كانوا مُجبَرين على ذلك لم يَصِحَّ أن يُضاف الفِعْل إليهم، ولهذا إذا أُكرِه الإنسان على الكُفْر لا يَكفُر؛ لأن الفِعْل لا يُنسَب إليه حقيقةً فهو مُكرَه عليه، والله أَعلَمُ.



قَالَ اللهُ عَرَّفِجَلَّ: ﴿رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّتِ عَذْنٍ ٱلَّتِي وَعَدَتَهُمْ وَمَن صَكَحَ مِنْ
 اَبَآبِهِمْ وَأَزْوَجِهِمْ وَدُرِّيَّتِهِمْ إِنَّكَ أَنتَ ٱلْعَزِيرُ ٱلْحَكِيمُ ﴾ [غافر:٨].

• • • •

قال الله تَبَارَكَوَتَعَاكَ: ﴿ رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّتِ عَدْنِ اللّهِ وَعَدِثَهُمْ ﴾ هذا من جملة دُعاء الذين يَحِمِلُون العَرْش ومَن حولَه، يَقولُون: ﴿ رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّتِ عَدْنِ ﴾ ربَّنا؛ أي: يا ربَّنا، وكرَّروا النِّداء بالربوبية؛ لأنهم كانوا بالأوَّل يَسأَلُون الله المَغفِرة لهم، ووقاية عَذاب الجَحيم، وهذا من باب التَّخلية؛ أي: السلامة عمَّا يَضُرُّ، أمَّا الثاني: فهو من باب التَّحلية؛ أي: من باب حُصول المَطلوب ﴿ رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّتِ عَدْنٍ فهو من باب التَّحلية؛ أي: من باب حُصول المَطلوب ﴿ رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّتِ عَدْنٍ فَهو مَن باب التَّحلية؛ أي من الدُّعاء فيها النَّجاة من المَرهوب، والثانية فيها حُصول المَطلوب، ولهذا كرَّروا قولَهم: ربَّنا.

﴿رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ ﴾ وجعلوا هذه الجُمْلة مَعطوفة على ما سبَقَ لا مُستَأْنفة؛ أي لم يُقولوا: ربَّنا أَدْخِلهم، قالوا: وأَدْخِلهم؛ لتَحقُّق ما قبلَها؛ لأن العَطْف يَقتضي ثُبوت المعطوف عليه وكونه أصلًا، فكأنهم قالوا: ربَّنا واجمَعْ لهم مع ما سبَقَ أن تُدْخِلَهم جنَّاتِ عَدن.

وقوله: ﴿جَنَّتِ ﴾ جَمْع جنَّة، والجَنَّة تَأْتِي في القُرآن مجموعة وتَأْتِي مُفرَدة، فباعتِبار الجِنْس هي جَنَّة واحِدة، وباعتِبار الأنواع هي جِنان، ذكر الله تعالى فيها أربعة

أنواع في مَوضِع واحِد: ﴿ وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ - جَنَّنَانِ ﴾ [الرحمن:٤٦] ﴿ وَمِن دُونِهِمَا جَنَّنَانِ ﴾ [الرحن:٦٢]، فهي تُجمَع باعتبار الأنواع، وتُفرَد باعتِبار الجِنْس.

والجَنَّة في الأصل البُستان الكثير الأشجار، وسُمِّيَ بذلك؛ لأنه يَجِنُّ مَن فيه. أي: يَستُره لكَثْرة أشجاره. والمُراد بها شَرْعًا دار النَّعيم التي أَعَدَّها الله تعالى لأَوْليائه، فيها ما لا عَينٌ رأَتْ، ولا أذُنُّ سمِعَت، ولا خطرَ على قَلْب بشَرٍ، وسَقْفها عَرْش الله عَرَقَجَلَ، فهم أَقرَب الناس إلى الله.

وقوله: ﴿ جَنَتِ عَدْنٍ ﴾ العَدْن بمَعنى الإقامة، يُقال: عدن بمَكان، أي: أقام، ومنه سُمِّي المَعدِن لَمعادِن الأرض؛ لأن المَعدِن مُقيم ثابِت راسِخ في الأرض، فجَنَّات عدن أي: جنَّات إقامة، ووُصِفت بذلك؛ لأن أهلَها لا يَبغون عنها حولًا، ولأنها دائِمة أبدَ الآبِدين.

وقوله: ﴿ اَلَّتِى وَعَدتَهُمْ ﴾ صِفة لـ ﴿ جَنَّتِ ﴾، وإنَّما قالوا ذلك اعتِرافًا بفَضْل الله تعالى أوَّلًا وآخِرًا، وتَوسُّلًا إليه بتَحقيق ما طلَبوا؛ لأنَّ الله إذا وعَد شيئًا أَتَمَّه، فإنه لا يُخلِف المِيعاد، فصار ذِكْر قول: ﴿ اللِّي وَعَدتَهُمْ ﴾ له فائِدتان:

الأُولى: الاعتِراف بفَضْله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ؛ حيث وعَدَهم هذه الجَنَّاتِ.

الثانية: التَّوشُل إلى الله تعالى بإجابة الدُّعاء، كأنهم يَقولون: أَدخِلهم هذا؛ لأنك وعَدْتهم إيَّاه، فيَكون من باب التَّوسُّل بوَعْده إلى تَحَقُّق مَوْعوده.

وقوله: ﴿وَمَن صَكَحَ مِنْ ءَابَآبِهِمْ وَأَزْوَجِهِمْ وَذُرِّيَّنَتِهِمْ ﴾ مَن صَلَح يَقُـول المُفَسِّر رَحْمَهُ اللَّهُ: [عَطْف على (هُمْ) في ﴿وَأَدْخِلْهُمْ ﴾ أو في ﴿وَعَدتَّهُمْ ﴾]، فالواو حرف عَطْف، و ﴿وَمَن ﴾ اسم مَوْصول مَبنيٌّ على السُّكون في مَحَلِّ نَصْب عطفًا على

﴿وَأَدْخِلْهُمْ ﴾ أو على ﴿وَعَدتَّهُمْ ﴾، والأحسَنُ أن يَكون عطفًا على ﴿وَأَدْخِلْهُمْ ﴾، والأحسَنُ أن يَكون عطفًا على ﴿وَأَدْخِلْهُمْ ﴾، فيكون الدُّعاء بالدُّخول شامِلًا لهم ولَمن صلَح من آبائهم وأزواجهم وذُرِّيَّاتهم.

فقوله: ﴿وَمَن صَكَحَ مِن ءَابَآبِهِم وَأَزَوَجِهِم وَذُرِيَّتِهِم ً إِنَّكَ أَنتَ الْعَزِيرُ الْحَكِيمُ ﴾ هذا احتِرازٌ جيّد حيث قالوا: ﴿وَمَن صَكَحَ ﴾ ولم يقولوا: وآبائهم وأزواجهم وذُرِيَّاتهم، قالوا: ﴿وَمَن صَكَحَ ﴾ لأنهم لو دعوا بالعُموم لكان فيه نوع من الاعتِداء في الدُّعاء هو أن يَدعو الإنسان بها لا يُمكِن شَرْعًا أو حِسًّا فإنه مُعتَد في الدعاء، شَرْعًا أو حِسًّا فإنه مُعتَد في الدعاء، ولو زِدْنا أيضًا أو حِسًّا أو عادة فهو مُعتَد، فلو سأل الله تعالى أن يُخرِج له ولَدًا من جدار بيته لكان هذا اعتِداء في الدُّعاء، ولو سأل الله تعالى أن يَجعَله نبيًّا لكان هذا اعتِداء في الدُّعاء، ولو سأل الله تعالى أن يَجعَل السَّمواتِ اللهُ عَالَى أَن يَجعَل السَّمواتِ والأرضَ بيَدِه لكان هذا مُعتَديًا في الدُّعاء؛ لأنه لا يُمكِن شرعًا، ولو سأل الله أن يَجعَل السَّمواتِ والأرضَ بيَدِه لكان هذا مُعتَديًا في الدُّعاء؛ لأنه لا يُمكِن عَقْلًا، فها لا يُمكِن شرعًا، أو عقدًا، أو عادة، أو حِسًا؛ فإنه لا يُدعَى الله به؛ لأن هذا اعتِداءٌ في الدُّعاء.

فهنا يَقول الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿ وَمَن صَكَحَ مِنْ ءَابَآيِهِمْ ﴾ لو قالوا: آباءهم لكان فيه نَوْع من الاعتِداء حيث إن آباء هؤلاءِ قد يكونون مُشرِكين كُفَّارًا، لا يَستَحِقُون أن يَدخُلوا الجَنَّة، فيقول: ﴿ وَمَن صَكَحَ مِنْ ءَابَآيِهِمْ وَأَزْوَجِهِمْ ﴾ جمع زَوْج، ﴿ وَمَن صَكَحَ مِنْ ءَابَآيِهِمْ وَأَزْوَجِهِمْ ﴾ جمع زَوْج، ﴿ وَمَن صَكَحَ مِنْ ءَابَآيِهِمْ وَأَزْوَجِهِمْ ﴾ جمع ذُرِّيَّة، فذكروا الأصول والفُروع والمُصاهَرة، الأصول والفُروع: آباء وذُرِّيَّات، والمُصاهَرة: أزواج.

أمَّا إذَا قالَ القَائِل في دُعائِه: اللهُمَّ اغفِرْ لنا ولآبائنا وذُرِّيَّاتنا وإخواننا، وجَدَّاتنا وأجدادنا، وخالاتِنا وأخوالنا، وعَمَّاتنا وأعهامنا، والأصول والفُروع والحَواشي، هذا ليس تَكرارًا للدُّعاء، إنها هو تَكرار للمَدعوِّ لهم، وأنت تَرَى المَلائِكة الآنَ ما دعَت

إلَّا لثلاثة أصنافٍ فقَطْ: الأصول، والفُروع، والأصهار -الزَّوْجات- لكن لا نَقول في هذا شيئًا، لا نُنكِر عليه، لكن كونه يُطوِّل على الناس بمِثْل هذه الأشياءِ قد يَكون فيه مضَرَّة على الناس وتعَب.

قوله: ﴿إِنَّكَ أَنتَ ٱلْعَزِيرُ ٱلْحَكِيمُ ﴾ هذه جُمْلة استِئْنافية يُراد بها التَّوسُّل إلى الله تعالى بعِزَّته وَحِكْمته أن يُحقِّق هذا الدُّعاءَ أو هذا المَدعوَّ به.

من فوائدِ الآيةِ الكريمةِ:

الْفَائِدَةُ الأُولَى: إثبات أن اللَائِكة عِباد مَربوبون؛ لقولهم: ﴿رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ ﴾ إلى آخِره.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: أَنَّ الشيءَ لا يَتِمُّ إِلَّا بانتِفاء المُؤذِي وحُصول المَطلوب؛ وجهُ ذلك أنَّهم لَّا انتَهَوْا من دعاء الله تعالى بانتِفاء المُؤذِي سأَلوا الله تعالى حُصول المَطلوب، وهو إدخال الجنَّات.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: أَنَّ الجَنَّاتِ أَنُواعٌ، نَستَفيد هذا من الجَمْع في قوله: ﴿جَنَّتِ عَدْنٍ ﴾.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: أَنَّ الجَنَّاتِ دارُ إقامة، لا يَبغِي ساكِنُها تَحُوُّلًا عنها، ولا يَلحَقه فَناء؛ لقوله: ﴿جَنَّتِ عَدْنِ ﴾.

الْفَائِدَةُ الْخَامِسَةُ: التَّوشُّل إلى الله تعالى بفِعْله أو قوله؛ لقوله: ﴿ اَلَتِي وَعَدتَهُمْ ﴾ فإنَّ وَعدَ قَهُمْ ﴾ فإنَّ وَعدَه قول، وهَؤلاء المَلائِكة تَوسَّلوا إلى الله بهذا القولِ.

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: بيانُ فَضْلِ الله عَنَّوَجَلَّ على أهلِ الجَنَّة أُوَّلًا وآخِرًا: أُوَّلًا: حيث وعَدهم الجَنَّة؛ لأن الوعد بالجَنَّة يَقتَضي العمَل لها. وآخرًا: بإدخالهم إيَّاها.

الْفَائِدَةُ السَّابِعَةُ: أنَّ من تَمَام النَّعيم أن يَجِمَع الله بين الإنسان وبين قَرابته وزَوْجه؛

لقوله: ﴿رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّتِ عَذْنٍ ٱلَّتِي وَعَدتَّهُمْ وَمَن صَكَحَ مِنْ ءَابَآبِهِمْ ﴾ [غافر:٨] إلى آخِره.

فإن قال قائِل: هل يَلزَم من ذلك أن يَكونوا في درَجة واحِدة؟

قلنا: لا يَلزَم، ولكن الأزواج لا بُدَّ أن يَكونوا في درَجة أزواجهم، والذُّرِّية ذَكَر الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى في سُورة الطُّور أنهم في درَجة آبائِهم أيضًا، قال الله تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَٱلْبَعَنْهُمْ ذُرِيّنَهُمْ وَمَا ٱلنَّنَهُم مِّنْ عَمَلِهِم مِّن شَيْءٍ ﴾ [الطور:٢١].

وهذا يَدُلُّ على أنَّ الذُّرِّيَّة الذين لم يَبلُغوا مَنازِل آبائهم أُنَّهم يُرفَعون حتى يَكونوا في مَنازِل آبائهم، وأن ذلك لا يَقتضي نَقْص الآباء من المَنازِل، يَعنِي لا نَقول: إن الحَلَّ الوسَط أن نَرفَع هؤلاءِ قليلًا، ونُنزِل هؤلاءِ قليلًا؛ ولذلك قال: ﴿ وَمَا آلَنَنَهُم مِنْ عَمَلِهِم مِن شَيْءٍ ﴾ لئلًا يَظُنَّ الظانَّ أنه إذا رُفِعَت الذُّرِّية فإنها تُرفَع قليلًا، ويُنزَل الآباء بمِقدار ما رُفِع هؤلاء؛ ليَلتَقوا في نُقْطة الوسَط، وهذا ليس كذلك؛ لأنه لو نزَل الآباء بمِقدار ما رُفِع هؤلاء؛ ليَلتَقوا في نُقْطة الوسَط، وهذا ليس كذلك؛ لأنه لو نزَل الآباء قليلًا لزِمَ من ذلك أن يُنقَصوا، ولكن الله يَقول: ﴿ وَمَا آلَنَهُم ﴾؛ أي: ما نقَصْناهم، أي: الآباء ﴿ مِنْ عَمَلِهِم مِن شَيْءٌ كُلُّ آمْرِي عَاكسَبَ رَهِينٌ ﴾ [الطور: ٢١].

الْفَائِدَةُ الثَّامِنَةُ: الاحتِرازُ في الدُّعاء عن التَّعميم؛ لقولهم: ﴿وَمَن صَلَحَ مِنْ ءَابَآيِهِمْ وَأَزْوَجِهِمْ ﴾، ومن ذلك قولُ إبراهيم عَلَيْءِالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: ﴿وَأَرْزُقُ آهَلَهُ. ﴾؛ أي: أهل المسجِد الحَرام، ﴿مِنَ الثَّمَرَتِ مَنْ ءَامَنَ مِنْهُم بِأُللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ ﴾، أهله، ثُمَّ أَبدَل منها قوله: ﴿مَنْ ءَامَنَ مِنْهُم بِأُللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ ﴾، أهله، ثُمَّ أَبدَل منها قوله: ﴿مَنْ ءَامَنَ مِنْهُم فِاحتَرَز.

ولكن الله تعالى قال: ﴿وَمَن كَفَرَ ﴾ يَعنِي: ارزُقْ مَن في هذا البلَدِ، ولو كانوا كُفَّارًا، لكن: ﴿وَمَن كَفَرَ فَأُمَيِّعُهُۥ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُهُۥ إِلَىٰ عَذَابِ ٱلنَّارِ ۖ وَبِثْسَٱلْمَصِيرُ ﴾ [البقرة:١٢٦].

المُهِمُّ: أنه يَنبَغي للإنسان في الدُّعاء أن يَحترِز من التَّعميم الذي قد يَتناوَل مَن

لا يَستَحِقُّ الدُّعاء، فيكون في دُعائه هذا نوع من الاعتِداء.

الْفَائِدَةُ التَّاسِعَةُ: إثبات هذَيْن الاسمَيْن: العزيز والحكيم من أسهاء الله، وإثبات ما تَضمَّن من الوَصْف، أو من الصِّفة، فالعَزيز مُتضمِّن للعِزَّة، والحَكيم مُتضمِّن للحِكْمة والحُكْم.

الْفَائِدَةُ الْعَاشِرَةُ: التَّوسُّل إلى الله تعالى في الدُّعاء بأَسْمائه.

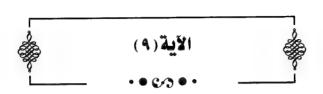
فإن قال قائِل: سبَق أنَّ التَّوسُّل بالأسماء يَنبَغي أن يَكون مُطابِقًا للسؤال أو للمَسؤول، وهنا ما مُناسَبة العِزَّة والحِكْمة للدُّعاء بإدخال هَؤلاء الجَنَّة؟

فالجوابُ: الظاهِر -واللهُ أَعلَمُ- أن المُطابَقة أنهم دعَوْا أن الله يُدخَل مَن صلَح مِن ﴿ وَابَآبِهِمْ وَأَزْوَجِهِمْ وَذُرِيَّتِهِمْ ﴾، وهذا أَمْر يَحتاج إلى عِزَّة وتَمَام سُلْطة، وإلى حُدْم وحِكْمة؛ فلهذا ختَموا هذا الدُّعاء بقَوْلهم: ﴿ إِنَّكَ أَنَتَ الْعَزِيرُ ٱلْحَكِيمُ ﴾ دون أن يقولوا: إنك ذو الفَضل العَظيم.

وإن قال قائِل: إذا خالَف الوَصْف الدعاء، هل يَكون اعتِداءً، يَعنِي إذا قُلت: اللَّهُمَّ اهْدِ الكَفَرَةَ والمُشرِكين، أو أذِلَّ الشِّرْك والمُشرِكين برحمتك يا أَرحَمَ الراحِمين. فإن هذا اعتِداءً؟

فالجوابُ: لا، بل هذا غلَط، قال الله تعالى: ﴿وَمَن تَقِ ٱلسَّكِيَّاتِ يَوْمَبِنِ فَقَدْ رَحْمَتُهُ.﴾، فهذا زوال مَكروهٍ، وإذلالُ الشِّرْك لا شَكَّ أنه نِعْمة ورحمة.

الْفَائِدَةُ الْحَادِيَةَ عَشْرَةَ: التَّرتيب الوُجودي في الأشياء؛ لقوله: ﴿ اَبَايِهِمَ وَأَزَوَجِهِمْ وَذُرِيَّتَ مِهُ مَا مَعُدا مَو التَّرتيب: أَبُّ، ثُم زَوْج، ثُمَّ ذُرِيَّة، فهذا تَرتيب وُجودي، ولا شَكَّ أن هذا من مُحسِّنات اللَّفْظ.



قَالَ اللهُ عَنَّوَجَلَّ: ﴿ وَقِهِمُ ٱلسَّيَخَاتِ ۚ وَمَن تَقِ ٱلسَّيِّعَاتِ يَوْمَ إِلَهِ فَقَدْ رَحِمْتَهُ.
 وَذَلِكَ هُوَ ٱلْفَوْزُ ٱلْعَظِيمُ ﴾ [غافر: ٩].

• • • • •

ثُم قال الله تعالى: ﴿ وَقِهِمُ ٱلسَّيَاتِ ﴾، هذا مَعطوف على ما سبق، على قوله: ﴿ وَأَدْخِلَّهُمْ ﴾؛ أي: ﴿ وَقِهِمُ ٱلسَّيَتَاتِ ﴾ والجُملة فِعْل أَمْر وفاعِل ومَفعول به، بل ومَفعولان، الجُملة تَتضمَّن فِعلًا وفاعِلًا ومَفعولين، الفِعل (قِ)، والفاعِل مُستَتِر وجوبًا، والمَفعول الأوَّل الهاء، والمَفعول الثاني السَّيِّئات، و(قِ) هنا فِعْل أَمْر، لكنه مُكوَّن من حَرْف واحد بعد أن حُذِف منه حُرْفان؛ الأوَّل والثالث، وهكذا كل مِثال ناقِص إذا كان ثلاثِيًّا فإن فِعْل الأمر منه على حَرْف واحد، هذه القاعِدةُ، كل مِثال ناقِص فَفِعْل الأَمْر منه إذا كان ثُلاثيًّا على حَرْف واحد.

والمِثال هو: الذي أوَّله حَرْف عِلَّة، والناقِص: الذي آخِره حَرْف عِلَّة.

إِذَنِ: القاعِدة هذه تَشمَل أمثِلة كثيرة، وقد جَمَعها الخُضَريُّ في حاشِية ابن عَقيل على أَلْفية ابنِ مالِك (١) جَمَعها في أبيات، منها: قِ فِعِ يَعنِي عدَّد، لكن الضابِط هو هذا، كل ثُلاثي كان مِثالًا ناقِصًا ففِعْل الأمر منه على حَرْف واحِد.

وقوله: ﴿ وَقِهِمُ ٱلسَّيِّ عَاتِ ﴾ قال المفسِّر رَحْمَهُ ٱللَّهُ: [أي: عَذابها]، وهذا إذا جعَلْنا

⁽١) حاشية الخضري على شرح ابن عقيل(١/ ٣١).

السيِّئاتِ بمَعنى الأعمال السيِّئاتِ، فإنه يَتعيَّن أن نُفسِّر ذلك بعذاب السَّيِّئات؛ لأنَّ عمَل السَّيِّئات الآنَ قد انتَهَى وقته، وإنَّما المَوْجود هو الجزاء، فيُفسَّر حينَيْذِ بالعذاب.

وأمًّا إذا فسَّرْنا السَّيِّئاتِ بها يَسوء دون العمَل الذي يَقَع من العبد، فإنه لا حاجة إلى أن نقول: عذابها؛ لأنَّ العَذاب عَّا يَسوء، فكأنهم قالوا: وقِهم ما يَسوؤُهم من العذاب، والقاعِدة في التَّفسير وفي شَرْح الأحاديث: أنَّه إذا دار الأَمْر بين احتيال التَّقدير وعدَم التَّقدير، فالأَوْلى عدَمُ التَّقدير، وعلى هذا فنقول: السَّيِّئاتُ هنا لا يُراد بها الأعهال السَّيِّئات التي هي فِعْل العَبْد قطعًا؛ لأن هذا قد انتهى، وإنها يُراد بالسَّيِئات ما يَسوء من أعهال، ومن عقوبات، ومن عادات، ومن غير ذلك.

قال المفسِّر رَحَمُهُ اللهُ: [﴿ وَمَن تَقِ السَّكِيَّاتِ يَوْمَبِذِ ﴾ يوم القِيامة ﴿ فَقَدْ رَحِمْتَهُ ﴾] مَنْ شرطيَّة، وجُملة ﴿ فَقَدْ رَحِمْتَهُ ، ﴾ جواب الشَّرْط، وإنَّما اقتَرَن جواب الشَّرْط بالفاء ؛ لأنه مَبدوء بـ (قَدْ)، وجواب الشَّرْط إذا بُدِئ بـ (قَدْ) وجَب اقتِرانه بالفاء، وله نَظائِرُ ممَّا يَجِب اقتِرانه بالفاء .

الْمُهِمُّ: أنه يَجِب ارتباط جواب الشَّرْط بالفاء إذا وقَع واحِدًا من سبعة أُمور، مَجموعة في قول الناظِم:

اسْمِيَّةٌ طَلَبِيَّةٌ وَبِجَامِدٍ وَبِهَا وَقَدْ وَبِلَدْ وَبِلَدْ وَبِكَا لَّنْفِيسِ (١)

التَّنفيس يَشمَل سوف والسِّين، وهذه الآيةُ من نوع قوله: ﴿فَقَدْ رَحِمْتَهُ، ﴾.

قوله: ﴿وَذَلِكَ ﴾ المُشار إليه وِقاية السَّيِّئات والرحمة ﴿هُوَ ٱلْفَوْزُ ٱلْعَظِيمُ ﴾ ﴿هُوَ ﴾: يَجوز أن تَكون مُبتَدَأ، و﴿ٱلْفَوْزُ ﴾ خَبَرُه، والجُملة من المُبتَدَأ الثاني وخبَرِه

⁽١) غير منسوب، وانظر النحو الوافي (٤/ ٦٣).

خبَرُ الْمُبتَدَأُ الأوَّل، ويَجوز أن تَكون ﴿هُوَ﴾ ضميرَ فَصْل لا مَحَلَّ لها من الإعراب، ويَكون التقديرُ: وذلك الفوزُ العَظيم، ويُؤيِّد هذا أنَّها تَأْتِي بهذه الصِّيغةِ في بعض المَواضِع ﴿وَذَلِكَ ٱلْفَوْزُ ٱلْعَظِيبُ ﴾ [النساء:١٣].

وضَمير الفَصْل من حيثُ الإعرابُ لا مَحَلَّ له من الإعراب، أمَّا من حَيثُ المَعنَى فله ثَلاثُ فَوائِدُ:

الفائِدةُ الأُولى: الحَصْر.

والفائِدة الثانية: التَّوْكيد.

والفائِدة الثالِثة: التَّمييز بين الصِّفة والخبر.

والتمييز بين الخَبَر والصِّفة يَظهَر هذا في المِثال.

إذا قُلت: زيدٌ الفاضِلُ. وأنت تُريد أن تكون (الفاضِلُ) خبَرَ الْمُبَدَأ، فإنَّه يحتَمَل أن تكون (الفاضِلُ) حبَرَ الْمُبتَدَأ، فإنَّه يحتَمَل أن تكون المُرادُ زيدٌ الفاضِل أن تكون (الفاضِل خبَرَ المُبتَدَأ، فإذا جاءَت زيدٌ هو الفاضِل، زال الإشكال، وتَعيَّن أن تكون (الفاضِل) خبَرَ المُبتَدَأ.

أمَّا التَّوْكيد والحَصْر فظاهِر؛ لأنك إذا قلت: زَيدٌ هو الفاضِلُ. أكَّدْت أنه فاضِل، وحصَرْت الفَضْل فيه.

وقوله: ﴿ ٱلْفَوْزُ ٱلْعَظِيمُ ﴾؛ الفَوْز: حُصول المَطلوب والنَّجاة من المَرهوب، والدَّليل على ذلك قوله تعالى: ﴿ فَمَن زُحْنِ عَنِ ٱلنَّارِ وَأُدْخِلَ ٱلْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ ﴾ وألسَّان على ذلك قوله تعالى: ﴿ فَمَن زُحْنِ عَنِ ٱلنَّارِ ﴾ وحُصول [آل عمران: ١٨٥] فالنَّجاةُ من المَرهوب في الآية ﴿ فَمَن زُحْنِ عَنِ ٱلنَّارِ ﴾ وحُصول المَطلوب ﴿ وَأُدْخِلَ ٱلْجَنَّةَ ﴾ ولا تفسير أبينُ وأوضحُ من تفسير الله عَرَقِجَلَ، فالفوزُ

هو: النَّجاةُ من المَرْهوب وحُصول المَطلوب، والدليل ما سمِعْتم.

من فوائد الآيةِ الكريمةِ:

الْفَائِدَةُ الأُولَى: أَن المَلائِكة الذين يَحمِلون العَرْش ومَن حولَه يَسأَلون الله تعالى أَن يَقِيَ الذين آمَنوا السَّيِّئاتِ؛ أي: عذابها حتَّى يَتِمَّ لهم المَطلوب.

⁽١) أخرجه الإمام أحمد (٣/ ٤٧٤)، وأبو داود: كتاب الصلاة، باب في تخفيف الصلاة، رقم (٧٩٢)، من حديث بعض أصحاب النبي ﷺ. وأخرجه ابن ماجه: كتاب الصلاة، باب التشهد في الصلاة، رقم (٤٤٦)، من حديث أبي هريرة رَضَاً لِللَّهُ عَنْهُ.

⁽٢) أُخرِجه البخاري: كتاب التفسير، باب قوله سُبَحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿ فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَأَنْقَى ﴾، رقم (٤٩٤٥)، وأخرجه مسلم: كتاب القدر، باب كيفية خلق الآدمي في بطن أمه، رقم (٢٦٤٧)، من حديث على بن أبي طالب رَضَ اللَّهُ عَنهُ.

فإن قال قائِل: أَلَيْس هـذا حاصِلًا مِمَّا سَبَق ﴿ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ﴾، ﴿ وَأَدَخِلُّهُمْ جَنَّتِ عَدْنِ ﴾؟

قلنا: بلي، ولكن مَقام الدُّعاء يَنبَغي فيه البَسْط لعِدَّة أَسباب:

السبَب الأوَّل: أنَّ الدُّعاء عِبادة، فكُلَّما بسَطْتَ فيه ازدَدْتَ تَعبُّدًا لله، وازدَدْتَ ثَعبُّدًا لله، وازدَدْتَ ثَوابًا وأَجْرًا.

الثاني: أنَّ البَسْط فيه التَّفصيل، والتَّفصيل خَيْر من الإجمال؛ لأنَّ الإِجْمال قد يَنسَى الإِنسان فيه أَشياءَ مُهِمَّةً، ولا تَطرَأ على باله، لكن إذا فصَّل تَبيَّن الأَمْر.

الثالِث: أن التَّفْصيل في الدُّعاء انبِساط مع الله عَزَّوَجَلَّ؛ لأن الداعِيَ يُناجِي ربَّه.

ومن المَعلوم أن مُناجاة المَحبوب يُستَحَبُّ فيها التَّطويل، أو نَقول بعِبارة ثانية: من المَعلوم أن مُناجاة المَحبوب يُحِبُّ الحَبيب أن تَطول المُناجاة بينه وبين حَبيبه، وهذا شيء مُشاهَد، إذا جلس إليك مَن تُحِبُّ، فإنَّك تَوَدُّ أن يَطول الحَديث، ويَطول الجُلوس حتى إنَّ الزمَن يَنفَرِط بسرعة، وإن جلس إليك الثَّقيل، قلت:

إِذَا حَلَّ الثَّقِيلُ بِلَا اللَّهِيلُ بِلَا اللَّهِيلُ بِلَا اللَّهِيلِ (١)

فأحيانًا يَجلِس إليك الثَّقيل، يُخاطِبك ويُكلِّمك، كلَّما خاطَبك بكلِمة ولو كانت ثَناءً عليك كأنَّما صفَع وَجْهَك؛ لأنَّك يَكون عندك كأنه جالِس على قلبك، لكن الحَبيب إذا جلَس إليك لا تَوَدُّ أن تُفارِقه، ولا تَمَلُّ حَديثه، ولكن من خير الجُلَساء؟

⁽١) انظر: روض الأخيار المنتخب من ربيع الأبرار لابن قاسم الأماسي (ص: ٣٤٤).

أَلِبَّاءُ مَا مُمُونُونَ غَيْبًا وَمَشْهَدًا(١)

لنَاجُلسَاءُ لَا نَمَلُّ حَدِيثَهُمْ

يَعنِي بذلِك: الكُتُب.

أَعَـزُ مَكَانٍ فِي الـدُّنَا سَرْجٌ سَابِحٌ وَخَيْرُ جَلِيسٍ فِي الزَّمَانِ كِتَابُ(٢)

هَؤلاءِ همُ الجُلَساء الذين لا يَمَلُّون والذين يَنفَعون ولا يَضُرُّون.

فيَنبَغي البَسْط في الدُّعاء لثلاثة أَسْباب:

السبَبُ الأوَّل: لأنه عِبادة، فكُلَّما بسَطْت فيه ازدَدْتَ تَعبُّدًا وتَقرُّبًا لله.

الثاني: أنه تَفصيل، والتَّفصيل خَيْر من الإِجمال؛ لأنه قد يَكون في التَّفْصيل ما يَغيب عنك عند الإِجْمال.

والثالث: أنه انسِساطٌ مع الله الذي هو أَحَبُّ شيءٍ إليك، والحَديث مع المَحبوب لا شَكَّ أن كل أَحَدٍ يُحِبُّ أن يَطول.

وانظُرْ إلى قول الرسول عَلَيْهِ الصَّلَاهُ وَالسَّلَامُ: «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذَنْبِي كُلَّهُ، دِقَّهُ وَجِلَّهُ، عَلَانِيَتُهُ وَسِرَّهُ، وَأَوَّلَهُ وَآخِرَهُ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَرْتُ، وَمَا أَعْلَنْتُ وَمَا أَسْرَرْتُ، وَمَا أَنتَ أَعْلَمْ بِهِ مِنِّي »(*)، يَكفِي عن هذا كلِّه أن يقول: اللَّهُمَّ اغفِرْ لي ذَنْبِي، أَسْرَرْتُ، وَمَا أَنتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي »(*)، يَكفِي عن هذا كلِّه أن يقول: اللَّهُمَّ اغفِرْ لي ذَنْبِي، لكن البَسْط له تَأْثير على القَلْب.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: أَن مَن وُقِيَ السَّيِّئَاتِ يوم القيامة؛ فقد دخَل في رحمة الله؛ لقوله: ﴿ وَمَن تَقِ السَّنِيِّنَاتِ يَوْمَ إِنهِ فَقَدٌ رَحِمْتَهُ، ﴾.

⁽١) انظر: سراج الملوك لأبي بكر الطرطوشي (ص:٢٠٧).

⁽٢) البيت للمتنبى، انظر: ديوانه (ص:٧٩).

⁽٣) أخرجه مسلم: كتاب الصلاة، باب ما يقال في الركوع والسجود، رقم (٤٨٣)، من حديث أبي هريرة رَضِيًا لِللهُ عَنْهُ.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: أَن الرَّحْمة كما تَكون في جَلْب المَحبوب تَكون في دَفْع المَكروه؛ لقوله: ﴿وَمَن تَقِ ٱلسَّكِيِّ عَاتِ يَوْمَ إِلْهِ فَقَدْ رَحِمْتَهُۥ﴾.

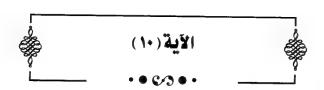
الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: أن هذا أعظَمُ فوزِ؛ لقوله تعالى: ﴿وَذَلِكَ هُوَ ٱلْفَوْزُ ٱلْعَظِيمُ ﴾، ووجهه: أنه أشار إليه بإشارة البَعيد؛ للدَّلالة على عُلوِّ هذا الفَوْزِ، ووَصَفه بالعَظَمة، فيكون جامِعًا بين عُلوِّ المَرتَبة وعُلوِّ الماهِيَة أنه عَظيم.

فإن قال قائِل: قلنا: هو الفَوْز العظيم في قول الله تَبَارَكَوَتَعَالَى: ﴿ فَمَن رُحُزِحَ عَنِ اللَّهِ عَالَى الله عَرَّوَجَلَّ في هذه الآيةِ؟ النَكَارِ وَأَدْخِلَ الْمَجَنَّكَةَ فَقَدْ فَازَ ﴾ هل يَدخُل النظر إلى الله عَرَّوَجَلَّ في هذه الآيةٍ؟

فالجوابُ: أي نعمُ؛ لأن الجنَّة وما فيها فَوْز، دخول الجَنَّة فَوْز، وأَعظَمُ النعيم في الجَنَّة هو النظر إلى وجه الله؛ ولهذا ذكَرْنا أن قول الزَّغُشريِّ: «أي فَوْز أعظَمُ من هذا» (١) قلنا: هذه كلِمة حقيقةٌ، ولا يُعتَرَض عليها إلَّا لأننا نَعلَم أن الرجُل لا يُثبِت النظرَ إلى وجهِ الله، وإلَّا لقُلْنا: متى دخَلْت الجَنَّة فأنت دخَلْت الجَنَّة بكل ما فيها من النعيم.

• • 🚱 • •

⁽١) انظر: الكشاف (١/ ٤٤٩).



قَالَ اللهُ عَنَّوَجَلَّ: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ يُنَادَوْنَ لَمَقْتُ ٱللَّهِ ٱكْبَرُ مِن مَقْتِكُمْ
 أَنفُسَكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى ٱلْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ ﴾ [غافر:١٠].

. . .

قوله: ﴿إِنَّ الَّذِيبَ كَفَرُواْ يُنَادَوْنَ ﴾ والنّداء: هو الكَلام من بعيد، والمُناجاة الكَلام من قَريب، ولم يُبيِّنِ الله تعالى مَن يُناديهم، لكن المفسِّر رَحْمَهُ اللّهُ قال: [من قِبَل المَلائِكة]، وذلك عند دُخولهم النار، وهم يَمقُتون أنفسهم في ذلك الوقت أكبَرَ مَقْتِ والمَقْت: هو أشَدُّ البُغض-، فهم في ذلك الوقتِ عند دُخولهم النار يُبغضون أنفسهم بُغضًا شديدًا؛ حيث لم يَتَوصَّلوا إلى النَّجاة منها، فيُنادَوْن فيُقال لهم: ﴿لَمَقْتُ اللّهِ اللّهُ عِن مَقَتِكُمُ أَنفُسَكُمْ ﴾ اللَّم هنا لام الابتِداء، وتَدخُل على المُبتَدَأ تَوْكيدًا.

وقوله رَحَمُهُ اللّهُ: [﴿ لَمَقْتُ اللّهِ ﴾ إيّاكم]، هذا أحد الوَجْهين في الآية، وعلى هذا فيكون المَقْت مُضافًا إلى فاعِله لا إلى مفعوله، يَعنِي: لبُغُض الله إيّاكم أشَدُّ من بُغْضكم أنفُسِكم، وقيل: إنه مُضاف إلى مفعوله لا إلى فاعِله، وعلى هذا يكون المَعنى: لَقَتْكمُ الله حين تُدْعَوْن إلى الإيهان أكبَرُ من مَقْتكم أنفسِكم اليوم، أي: أنهم كرِهوا ما دُعُوا إليه في الدُّنيا من عَبَّة الله، وأُبدِلوا ذلك بأشَدِّ البُغض، وهذا المَعنى أقرَبُ مَا مشَى عليه المفسِّر رَحَمُهُ اللهُ: [﴿ لَمَقَتُ اللّهِ ﴾ إيّاكم]، وعلى ما رجَّحْنا يكون المعنى: لَقَتُكم الله، فهو مُضاف إلى مفعوله.

متى مَقَتوا الله؟ الجواب: ﴿إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى ٱلْإِيمَانِ ﴾ وعلى هذا فيكون قوله: ﴿إِذْ تُدْعَوْنَ ﴾ أي: أنَّكم حينها دُعِيتم إلى الإيمان كرِهتم ذلك، ولم تَقتَنِعوا به، بل أَبغَضْتُموه أشدَّ البُغْض.

وقوله: ﴿ أَكْبَرُ مِن مَقْتِكُمُ أَنفُسَكُمْ ﴾ مَقَتوا أَنفسهم حين قيل لهم: ادخُلوا نار جهَنَّمَ، فأبغَضوا أَنفُسَهم، وقوله: ﴿ مِن مَقْتِكُمُ أَنفُسَكُمْ ﴾ مَقْت هنا مَصْدر مُضاف إلى فاعِله، يَعنِي: أنَّهم هم مَقَتوا أَنفُسهم، وأَنفُس مَفعول مَقْت.

وقوله: ﴿إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى ٱلْإِيمَانِ فَتَكُفُرُونَ ﴾ تُدعَون في الدُّنيا إلى الإيمان، وأُبِمِ الداعِي؛ لأن دَعْوتهم إلى الإيهان تكون من الرُّسُل، وتكون من ورَثة الرُّسُل، وهُم الداعِي لهم إلى الإيهان في الدُّنيا ليس واحِدًا، بل هُمُ الرُّسل يَدعونهم، وورَثة الرُّسُل وهم العُلَهَاء يَدْعونهم كذلك.

وقوله: ﴿إِذْ تُدُعُونَ إِلَى ٱلْإِيمَانِ فَتَكَفُرُونَ ﴾، الإيهان بالله، ومَلائِكته، وكُتُبه، ورُسُله، والله ومَلائِكته، وكُتُبه، ورُسُله، واليوم الآخِر، والقدر خَيرِه وشَرِّه، هذا هو الإيهان كها فسَّره النَّبيُّ عَيْكِ حين سأَله جِبريلُ قال: ﴿أَخْبِرْنِي عَنِ الْإِيهَانِ؟ قَالَ: أَنْ تُؤْمِنَ بِاللهِ...» إلى آخِره (١).

فقوله: ﴿إِذْ تُدَّعَوْنَ إِلَى ٱلْإِيمَانِ فَتَكُفُرُونَ ﴾ المُراد بالإيهان هنا - كها ذكرْت لكم - هو الإيهان بالأركان السِّتَّة، وكذلك الانقِياد اللازِم من الإيهان بهذه الأرْكانِ السِّتَّة؛ ولهذا هم دُعُوا إلى الإيهان الذي في القُلوب، ودُعُوا إلى الاستِسْلام أيضًا وهو أعهال الجوارِح، وكفَروا بذلك كلِّه، ﴿إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى ٱلْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ ﴾.

⁽١) أخرجه مسلم: كتاب الإيهان، باب بيان الإيهان والإسلام، رقم (٨)، من حديث عمر رَضَّالَيُّهُ عَنْهُ.

من فوائدِ الآيةِ الكريمةِ:

الْفَائِدَةُ الأُولَى: بَيانُ أَن الكافِرين يُوبَّخون يوم القِيامة تَوْبيخًا يَزيدهم أَلَمَا إِلَى الْفَائِدَةُ الأُولَى: ﴿لَمَقُتُ اللَّهِ أَكْبَرُ مِن مَقْتِكُمُ أَنفُسَكُمْ ﴾.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: أنهم تَبيَّن لهم ما هم عليه من الضَّلال والكُفْر حين رأَوُا العِقاب، وجهه: أنهم مقتوا أَنفُسهم في ذلك الوقتِ حين رأَوُا العَذاب، وهذا يَدُلُّ على أنهم تَبيَّن لهم الضَّلال في ذلك اليوم.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: إثبات المَقْتِ لله؛ أي: أن الله يَمقُت. أي يُبغِض. هذا على ما مَشَى عليه المَفَسِّر من أن (مَقْت) مُضافة إلى الفاعِل.

وإذا قُلنا بالقَوْل الراجِح: لم يَكُن في الآية دليلٌ على أن الله يَمقُت، لكن الدَّلالة على أن الله يَمقُت الكن الدَّلالة على أن الله يَمقُت وأن له مَقْتًا من أدِلَّة أخرى، مثل قوله تعالى: ﴿كَبُرَ مَقْتًا عِندَ اللهِ إَن تَقُولُواْ مَا لَا تَفْعَلُوك ﴾ [الصف:٣]، والمَقْتُ: أشَدُّ البُغض، والبُغض هو من الصِّفات الفِعْلية التي تَتَعلَّق بمَشيئته وإرادته.

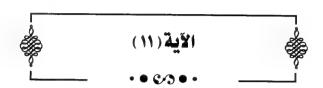
الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: أَنَّ الإنسان قد يَكرَه نَفْسه، ويَكون ذلك إذا رأَى من تَصرُّ فه ما يَسوؤُه، فإنه يَكرَه نفسه ويَقول: هذا من النَّفْس الأمَّارة بالسُّوء.

الْفَائِدَةُ الْخَامِسَةُ: أَن الحُجَّة قد قامَت على هؤلاء الْمُكذِّبين المُعذَّبين؛ لقوله: ﴿إِذَ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكُفُرُونَ ﴾، وهل الدَّعْوة دَعْوة بإفهام أو دَعْوة بمُجرَّد البَلاغ؟

الجواب: الأوَّلُ؛ دَعْوة بإفهام؛ لقول الله تعالى: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِن رَسُولٍ إِلَا بِلَسَانِ قَوْمِهِ، لِلنُّهَ بَيْنَ لَهُمْ ﴾ [إبراهيم:٤]، فلا بُدَّ من فَهْم الحُجَّة، ولكن إذا بلَغَتِ الإنسانَ فالواجِبُ عليه أن يَبحَث عن الفَهْم، فإن لم يَفعَل كان مُقصِّرًا.

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: أَن هَؤلاءِ كَفَروا عن عِناد، يُؤخَذ ذلك من قوله: ﴿إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى ٱلْإِيمَانِ فَتَكُفُرُونَ ﴾؛ لأنهم دُعُوا فكَفَروا، وهذا كُفْر عِناد، والعِياذُ بالله.

• • 🚳 • •



وَ قَالَ اللهُ عَنَهَجَلَّ: ﴿قَالُواْ رَبَّنَآ أَمَتَنَا ٱثْنَانِ وَأَحْيَالَنَا ٱثْنَتَيْنِ فَأَعْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا فَهُلَ إِلَى خُرُوجٍ مِن سَبِيلِ ﴾ [غافر:١١].

• • • • •

قال الله عَرَّفَ عَلَى: ﴿ قَالُواْ رَبِّنَا آَمَتَنَا ٱلْمُنَايِنِ ﴾ الإماتة هنا ما كان قبل الحياة وبعد الحياة، ما كان قبل الحياة أي وهُم أُجِنَّة في بُطون أُمَّهاتهم، وما كان بعدَها وهو المَوْت الذي يَكون بعد الوُجود في الدنيا، هاتان مِيتَتان، ﴿ وَأَحْيَيْتَنَا ٱثْنَتَيْنِ ﴾ الحياة وهُم أُجِنَّة في بُطون أُمَّهاتهم، والحياة بعد البَعْث يوم القيامة، أو حين البَعْث يوم القيامة.

وهذا كقوله تعالى: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللّهِ وَكُنتُمْ أَمُونَنَا فَأَحْيَكُمْ ثُمّ يُعْيِيكُمْ فَمَ يَعُولُون -كما يُعِيتُكُمْ ثُمّ يُعْيِيكُمْ ﴿ البقرة: ٢٨] هذه أربعة: إماتتان، وإحياءتان، فهم يقولون -كما ذكر المفسّر -: [﴿رَبّنَا آمَنّنَا ٱثْنَابُنِ ﴾ إماتتين ﴿ وَأَحْيَلْتَنَا ٱثْنَابُنِ ﴾ إماتتين ﴿ وَأَحْيَلْتَنَا ٱثْنَابُنِ ﴾ إماتتين ﴿ وَأَحْيَلْتَنَا ٱثْنَابُنِ وَأَحْيَلْتَنَا اللّهُ عُثَاءً هذا تفسير: ﴿ أَمَنّنَا ٱثْنَابُنِ وَأَحْيَلْتَنَا أَثْنَابُنِ وَأَحْيَلْتَنَا ٱثْنَابُنِ وَأَحْيَلْتَنَا ٱثْنَابُنِ وَأَحْيَلْتَنَا ٱثْنَابُنِ وَأَحْيَلْتَنَا اللّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللّهُ اللّهُ عَنْ اللّهُ اللّهُ عَنْ اللّهُ اللّهُ عَنْ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلْهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَا اللّهُ عَلَا اللّهُ عَلَا اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُولُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّه

والإماتة الأُولى ليسَت إماتةً بعد حَياة، ولكنها فَقْد حَياة، فصَحَّ أَن يُطلَق عليها اسمُ الموت، وقَصْدهم بهذا الإقرارِ بأن الأَمْر حَقُّ، فكما أننا نُدرِك أنه مرَّت بنا هذه الأطوارُ الأربَعة: مَوْت فحَياة، ثُم مَوْت فحَياة، فإننا نَتيَقَّن أننا أَخطَأْنا؛ ولهذا قالوا: ﴿فَأَعْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا ﴾ يَعنِي: فقدِ اعتَرَفْنا بذُنوبنا.

فإن قال قائِل: قول الله تَبَارُكَوَتَعَالَى: ﴿أَمَتَنَا ٱثْنَكَيْنِ ﴾ هل يَقصِد بالمِيتَتَيْن: الموت في الدنيا حين المَنام، والموت في الأُخرى في يوم القِيامة؟

فالجَوابُ: لا يَصِحُّ؛ لأن مِيتة الدُّنيا في المَنام ليسَت هي مرَّتَين، ولا ثلاثًا، ولا أربعًا، ولا مِئة، الإنسان في الشَّهْ رينام على الأقل ثلاثين مرَّةً ﴿وَهُو اللَّذِي يَنَوَفَّ كُمُ مِاللَّيْلِ مَيَّةً مِنْا مَن مِيتة اللَيْلة الثانية، مِثنا ثانية، والتي وراءَها، والَّذي يَنام بعد صلاة الفجر، والذي يَنام في القَيْلولة، والذي يَنام بعد العَصْر، أربَع مِيتات في يوم واحِد.

والذُّنوب جَمْع ذَنْب وهو: المَعصية، والمُراد بها هنا الكُفْر، كما قال المَفَسِّر رَحَمَهُ اللَّهُ: [بكُفْرنا بالبَعْث ﴿فَهَلَ إِلَى خُرُوجٍ مِّن سَبِيلِ ﴾ من النار]، و(هل) هنا للتَّمنِّي، يَعنِي أننا نَتمنَّى الخُروج من النار ولكنه لا يَحصُل لهم ذلك.

قال المفسر رَحْمَهُ اللهُ: [﴿فَهَلَ إِلَى خُرُوجٍ ﴾ من النار والرُّجوع إلى الدُّنيا لنُطيع رَبَّنا ﴿قِين سَبِيلٍ ﴾ من طَريق؟ وجوابُهم: لا] وهذا من المفسّر بِناءً على أن الاستِفْهام على بابه، أنهم يَسأَلون: هل لنا من طَريق فنَخرُج؟ أمَّا على ما قُلنا: إنه للتَّمني فلا يَحتاج إلى جَواب، فهو كقوله: ﴿فَهَل لَّنَا مِن شُفَعَآهُ فَيَشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُ فَنَعَمَلَ فَلا يَحتاج إلى جَواب، فهو كقوله: ﴿فَهَل لَّنَا مِن شُفَعَآهُ فَيَشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُ فَنَعَمَلَ فَيْرَ الّذِي كُنّا نَعْمَلُ ﴾ [الأعراف:٥٥].

من فوائدِ الآيةِ الكريمةِ:

الْفَائِدَةُ الأُولَى: إثبات اعتِراف هَؤلاءِ الْمُكذِّبين بأنهم كفَروا بالله، وأنهم مُستَحِقُّون لهذا العِقابِ.

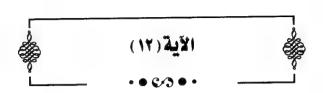
الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: إقرار الكُفَّار بها كانوا يُنكِرونه من قبلُ من البَعْث، وهذا مَعنى قوله: ﴿فَاعَتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا﴾.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: أَنَّهُم في ذلك اليومِ تَبيَّن لهم الحَقُّ، وصِحَّة القِياس؛ لأنهم قالوا: ﴿ أَمَّتَنَا ٱثْنَائِنِ وَأَحْيَتَنَا ٱثْنَائِنِ وَأَحْيَتَنَا ٱثْنَائِنِ وَأَحْيَتَنَا ٱثْنَائِنِ ﴾، فالمِيتة الأولى قبل أن تُنفَخ فيهم الرُّوحُ قد أقرُّوا بها، والحياة الدُّنيا قد أقرُّوا بها في الدنيا وهم أحياءٌ، لكن أنكروا البَعْث بعد الموت، وأمَّا الآنَ فقالوا: نعَم البَعْث بعد الموت كنفْخ الرُّوح في الجنين. يَعنِي: أنا تَيَقَّنا الآنَ أن ما ذكرَه الله عَنَّهَ كَلَ من قياس الإعادة على الابتِداء أمْر حَقيقيٌّ، وأننا أُحيينا مَرَّتين وأُمِتْنا مرَّتين.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: شِدَّة حَسْرة هؤلاءِ على ما فعَلوا، وتَمَنِّيهم الخُروج مَّا وقَعوا فيه من العَذاب؛ بقولهم: ﴿فَهَلَ إِلَى خُرُوجٍ مِّن سَبِيلِ ﴾.

وفي هذه الآيةِ إعرابٌ مُشكِل، وهو أن قوله: ﴿فَهَلَ إِلَى خُرُوجٍ مِّن سَبِيلِ ﴾ جُمْلة خلَتْ من أَحَد الرُّكْنين فيها وهو المُبتَدَأ؛ لأن الذي أمامَنا الآنَ جارٌّ وبَجرورٌ في الخبَر، وفيها هو مَحَلِّ للمُبتَدَأ.

إِذَنِ: المُبتَدَأَ ﴿ سَبِيلِ ﴾ دخكت عليه حرف (مِن) الزائِدة إعرابًا، ولهذا نقول في إعرابها: (مِن) حَرْف جرِّ زائِدٌ، و ﴿ سَبِيلِ ﴾ مُبتَدَأً مَرفوع بضَمَّة مُقدَّرة على آخِرِه، منع من ظُهورها اشتِغال المَحلِّ بحركة حَرْف الجُرِّ الزائِد.



وَ قَالَ اللهُ عَزَّمَ عَلَى: ﴿ ذَلِكُم بِأَنَّهُۥ إِذَا دُعِى ٱللَّهُ وَحَدَهُ، كَفَرْتُمَ ۗ وَإِن يُشْرَكَ اللهُ عَزَيْمُ لِللهِ ٱلْكَبِيرِ ﴾ [غافر:١٢].

• • • • • •

قال المفسر رَحْمَهُ اللهُ: [﴿ ذَلِكُمْ ﴾ أي: العَذاب الذي أَنتُم فيه]، فالمُشار إليه مَوْجود، أي: أنَّ العَذاب الذي أنتُم فيه بسبَب كذا وكذا، وهنا قال: ﴿ ذَلِكُم ﴾ وتَأْتِي أحيانًا بذَلِكُمْ اللهِ والسبَب في تَغيُّر وتَأْتِي أحيانًا بذَلِكُمْ اللهِ السبَب في تَغيُّر الخِطاب في هذه الإشاراتِ؟ فيُقال: اسم الإشارة بحسب المُشار إليه، وكاف الخِطاب التي بعدها بحسب المُخاطَب.

فإذا أَشَرت إلى واحِد مُحاطِبًا اثنَيْن فقُل: «ذلِكُما»، كما قال يُوسُفُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لصاحِبَي السِّجْن: ﴿ذَلِكُمَا مِمَّا عَلَمَنِي رَبِّ ﴾ [بوسف:٣٧].

وإذا أَشَرْت إلى اثنَيْن مُخَاطِبًا واحِدًا تَقول: «ذانِك»؛ كقوله تعالى: ﴿فَلَانِكَ بُرِّهَــٰنَانِ مِن رَّيِكِ﴾ [القصص:٣٢].

وإذا أَشَرْت إلى واحِد مُحَاطِبًا جماعة ذُكور، تَقول: «ذلِكُمْ»، ومنه قوله تعالى: ﴿ وَذَلِكُمْ ظَنُكُو اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّ

وإذا أَشَرْت إلى واحِد مُحاطِبًا جماعة إناث تَقول: «ذلِكُنَّ»، قالت: ﴿فَنَالِكُنَّ ٱلَّذِى لُمۡتُنَّنِى فِيهِ﴾ [يوسف:٣٢]. وإذا أَشَرْت إلى اثنين مُخاطِبًا اثنين تَقول: «ذانكما».

وإذا أَشَرْت إلى اثنين مُخاطِبًا جماعة ذُكور تَقول: «ذانِكُم».

وإذا أَشَرْت إلى اثنين مُحاطِبًا جماعة إناث تَقول: «ذانِكُن».

وإذا أَشَرْت إلى جماعة مُخاطبًا جَماعة ذُكور تَقول: «أُولَئِكُم».

وإذا أَشَرْت إلى جَماعة مُخاطِبًا جماعة إناث تَقول: «أُولَئِكُنَّ».

وإذا أَشَرْت إلى جَماعة مُخَاطِبًا اثنَيْن تَقول: «أُولَئِكُما».

اللَّهِمُّ: أَنَّ اسم الإشارة بحَسب اللَّشار إليه، والكاف بحَسب المُخاطَب، إن كان مُفرَدًا مُؤنَّدًا فالكاف تكون مُفرَدة مُذكَّرة، وإن كان مُفرَدًا مُؤنَّدًا فكذلِك، ومُثنَّى، وجَمْعًا كذلك، هذا هو الأفصَحُ.

وربها تَأْتِي الكاف مَفتوحة للمُخاطَب المُذكَّر مُطلَقًا، واحِدًا كان أو مُثنَّى أو جَماعةً، ومَكسورة للمُخاطَب المُؤنَّث مُطلَقًا، واحِدة أو اثنتَان أو جماعة.

وربَّما تَأْتِي الكاف مَفتوحة مُفرَدة لكل مُخاطَب، فتَقول: «ذلك». تُخاطِب الرجُل، والمَرْأة، والاثنَيْن، والجَماعة.

فهذه ثلاث لُغات في كاف الخطاب المُقتَرِن باسم الإشارة، الأَفصَح أَن يَكون بحسب المُخاطَب، ثُم مَفتوحًا على كل حال مُفرَدًا مُذكَّرًا.

هنا يَقول عَنَّوَجَلَّ: ﴿ ذَلِكُم بِأَنَّهُ ﴾ المُشار إليه واحِد، والمُخاطَب جماعة ذُكور ﴿ ذَلِكُم ﴾: فالمُخاطَبون جَماعة ذُكور.

قال المفسِّر رَحِمَهُ اللَّهُ: [أي: العَذاب الذي أنتُم فيه ﴿ بِأَنَّهُ وَ ﴾ أي: بسبَب أنه في اللهُ نيا ﴿ إِذَا دُعِيَ الله وحدَه كَفَرْتَم وأَشْرَكْتَم، وقُلْتم: ﴿ أَجَعَلَ اللهُ وَحَدَه كَفَرْتُم وأَشْرَكْتُم، وقُلْتم: ﴿ أَجَعَلَ اللهُ عَلَى اللهُ وَحَدَه كَفَرْتُم وأَشْرَكْتُم، وقُلْتم: ﴿ أَجَعَلَ اللهُ عَلَى اللهُ وَحَدَه كَفَرْتُم وأَشْرَكْتُم، وقُلْتم:

قال رَحْمَهُ اللّهُ: [﴿ كَفَرْتُمْ ﴾ بتَوْحيده ﴿ وَإِن يُشْرَكُ بِهِ ، ﴾ يُجعَل له شَريك ﴿ وَأِن يُشْرَكُ بِهِ ، ﴾ يُجعَل له شَريك ﴿ تُوْمِنُوا ﴾ تُصدِّقوا بالإشراك].

وهذا هو الواقع: ﴿ وَإِذَا ذُكِرَ اللّهُ وَحَدَهُ اَشْمَأَزَتَ قُلُوبُ الّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ [الزُّمَر:٤٥]، فهم يُصدِّقون بِأَلْآخِرَةٍ وَإِذَا ذُكِرَ اللّذِينَ مِن دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴾ [الزُّمَر:٤٥]، فهم يُصدِّقون بقُلوبهم، ويستَبشِرون بألْسِنتهم، وهذا الإيهانُ في الواقع قد نقول: إنه إيهان حقيقيٌّ، وقد نقول: إنه إيهان دعويٌّ، يعني: أنَّه دَعْوة، وأنهم في قرارة أنفُسِهم يُؤمِنون بالله، وانظُروا إلى أكفَر أهل الأرض فِرعونَ، كيف أنكر الخالِق، وادَّعى الرُّبوبية، وقال لقوْمه: ﴿مَا عَلِمْتُ لَكُمُ مِنْ إِلَه عَيْرِي ﴾ [القصص:٣٨]، ومع ذلك كان مُؤمِنا في قرارة نَفْسه، قال له مُوسى وهو يُحاوِرُه: ﴿لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنزَلَ هَا قُلْآءٍ إِلّا رَبُ ٱلسَّمَوَتِ وَالْآرْضِ بَصَآبِرَ ﴾ [الإسراء:١٠٢].

هذه الآيةُ أقولُ لك: تَدُلُّ على أن فِرعونَ كان مُؤمِنًا برُبوبية الله، وذلك لأنه لَّا قال له مُوسى: ﴿لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنزَلَ هَـ وُلاَ هَ إِلَّا رَبُ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ لم يَقُل: لم أعلم، وهو في مقام يَرَى نفسه أعلى من موسى، يَعنِي: يَستَطيع أن يُنكِر دعوى موسى لو كان يُنكِر ذلك، لكنه يُقِرُّ بأن الله أَنزَل التَّوراة على موسى عَليَهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ.

ويَدُلُّ لهذا قوله تعالى: ﴿وَيَحَدُواْ بِهَا وَٱسْتَيْقَنَتْهَاۤ أَنفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوَّا﴾ [النمل:١٤]؛ ولهذا لا يُمكِن لأَحَد عاقِل – وأُريد بالعاقِل مَن سِوى المَجنون– أن يُنكِر أنَّ لهذا

العالَمِ خالِقًا أبدًا، كل إنسان عاقِل إذا تَدبَّر أدنى تَدبُّر في هذا الكونِ علِمَ أن له رَبًّا مُدبِّرًا، ولا يُمكِن أن يُنكِر.

فائدة: هُناك قولٌ أن فِرعونَ أَصلُه عربيٌّ ويقولون: اسمُه مُصعَب بنُ رَيَّان. ونَقول: مَن قال هذا؟ فِرعونُ قِبطيٌّ وخَبيث، وهو بَريء من العرَب، والعرَب بَريئون منه، لكن اليَهود من المُمكِن أنهم هم مَن قالوا هذا الكَلامَ؛ لأن اليَهود من بني إسرائيلَ، وفِرعونُ عَدُوُّهم، والعرَب الآنَ أعداؤُهم، فأرادوا أن يَضَعوا آلَ فِرعونَ معَهم.

فقوله هنا: ﴿ إِنَا دُعِى اللّهُ وَحْدَهُۥ كَفَرْتُمْ أَ وَإِن يُشْرَكَ بِهِ عَوْمِنُوا ﴾ الذي يَظهر لنا أنه إيهان دَعوى، يَعنِي يَقول: نُؤمِن بأن هذا شَريك مع الله، يَقولونه بألسنتهم، أمّا في قرارة قُلوبهم فلا نَظُنُ أن أحدًا يُنكِر أنَّ الله سُبْحَانهُ وَتَعَالَى واحِد، وقد يُقال: إن المُراد بقوله: ﴿إِذَا دُعِى اللّهُ وَحْدَهُ وَكَالُمُ وَعُرَاتُمُ وَإِن يُشْرَكَ بِهِ تُؤْمِنُوا ﴾ وقد يُقال: إن المُراد بقوله: ﴿إِذَا دُعِى اللّهُ وَحْدَهُ وَعُدَهُ وَيُؤمِنون بالشّر كُ في الألوهية؛ ويُؤمِنون بالشّر كُ في الألوهية؛ لأنهم يُؤمِنون بالشّر كُ في الألوهية؛ ويُؤمِنون بالله رُبّا، لأنهم يُؤمِنون بأن هذه الآلِحة تُقرّبهم إلى الله زُلفَى، فإذَنْ هم مُؤمِنون بالله رَبّا، ويُؤمِنون بالأصنام شُفَعاءَ.

ولا شَكَّ أَنَّ عِبادة الرُّهبان والأحبار بالمَعنى الذي فسَّره الرسول ﷺ ليسَت كعِبادة الأصنام، لأنَّ عِبَادة الأصنام عِبادة تَقَرُّب وخُضُوع، وعِبَادَةُ الأحبار والرُّهْبَان عِبادة اتِّباع، ولا شَكَّ أنها عِبادة كها جاء في الحديث.

وقال تعالى: ﴿ أَتَّفَ الْحَبَ اللهِ مَوْرُهُبَ اللهِ مَ أَرْبَ اللهِ مِن دُونِ اللهِ وَالْمَسِيحَ أَبْنَ مَرْيَكُمُ وَمَا أُمِرُوٓا إِلَّا لِيَعْبُ دُوٓا إِلَاهَا وَحِدًا﴾ [التوبة:٣١]، فإذا كانت عِبادة الأَحْبار والرُّهبان كعِبادة المسيح ابنِ مَريمَ، لزِم من هذا أنهم

يَعبُدونهم عِبادة التَّقرُّب، لكن الرسول عَلَيْهِ الصَّلاَةُ وَالسَّلاَمُ قال لعَديِّ بنِ حاتِم: «أَلَيْسُوا يُحِلُّونَ مَا خَرَّمُ اللهُ فَتُحَرِّمُونَهُ؟» قال: نعم. قال: «فَتِلْكَ عِبَادَتُهُمْ» (١) فهذه عِبادة اتِّباع، وغالِب عِبادة المُشرِكين تَقرُّب وتَعظيم.

فإن قال قائِل: ماذا يُقصَد بقول بعض المفَسِّرين في قوله تعالى: ﴿ ذَالِكُم بِأَنَّهُۥ إِذَا دُعِى اللَّهُ وَحَدَهُۥ كَفَرْتُدَ ﴾ يَقول: «فيه مَتروك استُغنِيَ عنه بدَلالة الظاهِر عليه، ونجازُه ألَّا سبيلَ إلى ذلك»؟

فالجوابُ: هذا قَصْده لَمَا قالوا: ﴿فَهَلَ إِلَى خُرُوجٍ مِّن سَبِيلِ ﴾ [غافر:١١] كأنه قال: لا سَبيلَ إلى الحُروج؛ لأنكم قدَّمتم لأنفسكم ما لا يُمكِن معه الحُروج، وهو أنه إذا دُعِيَ الله وحدَه كفَرْتم وإن يُشرَك به تُؤمِنوا.

قال المفسّر رَحْمُهُ اللهُ: [﴿فَالَّهُ كُمْ ﴾ في تَعذيبكُم ﴿لِلّهِ الْعَلِيّ ﴾ على خَلْقه ﴿الْكَبِيرِ ﴾ العَظيم]. يَعنِي: فبِناءً على أنّكم في هذه الحالِ يَكون حُكْمكُم إلى الله ، فالفاء حينئذ تكون؛ إمّا للاستِئناف، وإمّا للتّفريع على ما سبق. يَعني: فبِناءً على ذلك يَكون الحُكْم في أَمرِكم إلى الله ، الحُكْم في تَعذيبكم لله وحده، واللّام تكون بمَعنى الغاية أحيانًا، كما تقول: ولله تُرجَع الأمور. بمَعنى: إلى الله ، وهنا الحُكْم لله. أي: إلى الله ، أي: أن حُكْمكم يَنتَهي إلى الله ، ويُحتَمَل أن يَكون المَعنى: الحُكْم لله . أي: أن حُكْمكم يَنتَهي إلى الله ، ويُحتَمَل أن يَكون المَعنى: الحُكْم لله . أي: مُستَحِقٌ له لا يُشارِكه فيه أحَدٌ.

وقول المفَسِّر رَحِمَهُ اللَّهُ: [﴿ الْعَلِيّ ﴾ على خَلْقه] عُلوَّ ذات، وعُلوَّ صِفة، فالله سُبْحَانَهُ وَقَال على خَلْقه في صِفاته، قال

⁽١) أخرجه الترمذي: كتاب تفسير القرآن، باب ومن سورة التوبة، رقم (٣٠٩٥).

الله تعالى: ﴿وَلَهُ ٱلْمَثَلُ ٱلْأَعْلَىٰ فِي ٱلسَّمَوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ [الروم:٢٧] المَثَلَ يَعنِي: الوصف الأعلى في السَّموات والأرض.

وعُلوُّ الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عُلوَّا مَعنَويًا، وهو عُلوُّ الصِّفة أَمْر مُجمَع عليه، لم يُخالِف فيه أحد من أهل المِلَّة حتَّى المُعطِّلون الذين يُنكِرون صِفاتِ الله عَنَجَجَلَ، إنَّما أَنكروها بِناءً على تَنزيههم لله عَرَّفَجَلَ عن مُشابَهة المَخلوقين، وإن كانوا أَخطَؤوا الطريق لكن هم يَقولون: نحن نقول هذا تَنزيها لله؛ ولهذا يُسمُّون الذين يُشِتون الصِّفات: المُشبِّهة، والمُجَسِّمة، والحَشوية، وما أَشبَهَ ذلك، ويَروْن أنفسهم هم أهلَ التَّوْحيد!.

فعُلوُّ الصِّفة لم يُنكِره أحَد من أهل المِلَّة، حتى أهل البِدَع يُقِرُّون بذلك.

وأمَّا عُلوُّ الذات فهو مَحَلُّ الصِّراع بين أهل السُّنَّة والجَهاعة، وبين أهل التَّعطيل، فأهل التَّعطيل فأهل السُّنَّة والجهاعة يُؤمِنون بأن الله تعالى عالِ على خَلْقه بنَفْسه، وأهل التَّعطيل يُنكِرون ذلك، ثُم انقَسَموا إلى قِسْمين:

قِسْم قالوا: إنَّ الله في كل مَكان؛ في السهاء، وفي الأرض، وفي الأَسْواق، وفي المَساجِد، وفي البُيوت، وفي كلِّ مَكان.

وقِسْم آخَرُ قالوا: لا يُوصَف أنه في مَكان، فلا يُقال: فوقَ العالَم، ولا في العالَم، ولا تَحتَه، ولا يَمينَه، ولا شِماله، ولا مُتَّصِل بالعالَم، ولا مُماسُّ له، وهذا هو التَّعطيل المَحض؛ لأننا لو أَرَدْنا أن نَصِف المَعدوم لم نَجِد أَبلَغَ من هذا الوَصْفِ، إِذَنْ خالَف في عُلوِّ الذات طائِفَتان:

الطائِفة الأُولى، قالت: إنَّ الله في كل مَكان بنَفْسه، وهو قَولٌ قِيل حقيقةً، ولكن لا تَظُنُّوا أنه تَصوُّر، فيُوجَد الآنَ مَن يَعتَقِدون أن الله في كل مَكان، إن جِئْت السُّوق

وجَدْته في السوق، وإذا قالوا: بالجَبْر قالوا: في السُّوق يَبيع ويَشتَري؛ لأن فِعْل العَبْد مَنسوب إلى الله تعالى، فإذا كان الذي في السُّوق هو في السُّوق، وفِعْل العبد فِعْله لصار يَبيع ويَشتَري!! وإذا جِئْت المَسجِد كان في المَسجِد، يُصلِّي أو يَقعُد! لا نَدرِي! إذا أَتَيْت في أي مَكان وجَدْته فيه. نَسأَل الله العافِيةَ! هذا من لازِم قولهم.

ونحن نَفصِل هذا عن مَسأَلة الجَبْر حتى لا نَصِل إلى نِهاية سَيِّئة جِدًّا، نَقول: هُم يَقولون: إنَّ الله في كل مَكان، حتى قال لهم أَهْل السُّنَّة: كيف يُمكِن أن تَقولوا: إنه في أماكِن القَذَر والأذَى؟ قالوا: نَقول: إذا دخَلْت أنت المكان صار الله معَك، أيُّ مَكان تَدخُله فالله معَك.

فإن قال قائِل: الذين أَنكروا عُلوَّ الذات يَستَدِلُّون بآية ﴿فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجُدُ اللهِ ﴾.

فالجوابُ: ﴿فَثُمَّ وَجُهُ اللّهِ ﴾ [البقرة: ١١٥] هل هذا يُنافِي العُلوَّ حتى يَكون دليلًا على عَدَمه؟ فيُمكِن أن يَكون الشيء فوقَك وهو أمامَك، هذا في المخلوق، فكيف بالخالِق المُحيط بكُلِّ شَيْء؟! ثُم كيف نُورِد آية تُحتَمَل على آياتٍ مُحكَمة لا تُحتَمَل وهو العُلوُّ؟ انتَبِهوا لهذا؛ لأن أهل الباطِل يُورِدون المُتشابِه على المُحكم، ولا يَحمِلون المُتشابِه على المُحكم، يُورِدون المُتشابِه على المُحكم، وليسوا يَحمِلون المُتشابِه على المُحكم، ليُناقِضَه، وليسوا يَحمِلون المُتشابِه على المُحكم ليكون مُحكم، يُورِدون المُتشابِه على المُحكم؛ ليُناقِضَه، وليسوا يَحمِلون المُتشابِه على المُحكم ليكون مُحكم، يُورِدون المُتشابِه على المُحكم، ليُناقِضَه، وليسوا يَحمِلون المُتشابِه على المُحكم ليكون مُحكم، يُؤرِدون المُتشابِه على الله فَاحْذَرُوهُمْ هكذا روَتُه عن النّبي يَتَبِعونَ ما تَشابَهَ مِنْهُ فَأُولَئِكَ الَّذينَ سَمَّى الله فَاحْذَرُوهُمْ هكذا روَتُه عن النّبي صَالَيْلَهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ اللهُ فَاحْذَرُوهُمْ هكذا روَتُه عن النّبي صَالَيْلَهُ عَلَيْهِ وَسَالًا وَاللّهُ فَاحْذَرُوهُمْ هونَا اللهُ فَاحْذَرُوهُمْ اللهُ فَاحْذَرُوهُمْ اللهُ فَاحْدَرُوهُمْ اللهُ فَاحْدَرُهُ اللهُ فَاحْدَرُوهُمْ اللهُ فَاحْدَرُوهُ اللهُ فَاحْدَرُوهُمْ اللهُ فَاحْدَرُوهُ اللهُ فَاحْدَرُوهُ اللهُ فَاحْدَرُوهُ اللهُ فَاحْدَرُوهُ اللهُ فَاحْدَرُوهُ اللهُ اللهُ فَاحْدَرُوهُ اللهُ فَاحْدُوهُ اللهُ فَاحْدَا اللهُ فَاحْدَرُوهُ اللهُ فَاحْدَرُوهُ اللهُ فَاحْدُوهُ اللهُ فَاحْدُوهُ اللهُ فَاحْدُوهُ اللهُ فَاحْدُوهُ اللهُ اللهِ فَاحْدَرُوهُ اللهُ اللهُ فَاحْدَرُوهُ اللهُ اللهُ اللهُ فَاحْدُوهُ اللهُ فَاحُدُوهُ الل

⁽١) أخرجه البخاري: كتاب تفسير القرآن، باب ﴿مِنْهُ ءَايَكُ تُحَكَمْنَتُ ﴾، رقم (٤٥٤٧)، ومسلم: كتاب العلم، باب النهي عن اتباع متشابه القرآن، رقم (٢٦٦٥).

وهذه مَسأَلة أُحِبُ أَن أُنبَّهَكم عليها، وهو أنه إذا ورَدَت آيات مُتعارِضة، وأحادِيثُ مُتعارِضة، أوْرِدوها على وأغلسكم على أنّها مُتعارِضة، أوْرِدوها على أنفُسكم على أنها مُتعارِضة، أوْرِدوها على أنفُسكم على أنكم تَطلُبون الجمع بينها؛ لتُوفَّقوا للجمع، أمَّا إذا أوْرَدْتم هذه على أنها مُتعارِضة بقِيَت عَلَّ إشكال، وأنا دائِيًا أَنهاكم عن هذا، أقول: لا تُورِدوا الآياتِ المُتسابِة التي ظاهِرها التَّعارُض، أو الأحاديث كذلك على أنها مُتعارِضة، أوْرِدوها على أنكم تُريدون الجَمْع بينها، لا أن بَعضها مُعارِض لبعض، حتى تُهْدُوْا إلى الصِّراط المُستقيم؛ لأن هُناك فَرْقًا بين الإيراد وبين الرَّدِّ، إيراد المُتشابِه على المُحكم مَعناه: أنه يَطلُب التَّعارُض، لكِنْ رَدُّ المُتشابِه إلى المُحكم هذا معناه أنه حاول الجَمْع دون أن يَتصوَّر التَّعارُض، وهذه المَسأَلةُ كها تكون في الأُمور العِلْمية تكون أيضًا في الأمور العلمية.

أحيانًا تَرِد عن النبيِّ عَلَيْ صِفاتٌ في عِبادة واحِدة، فيَظُنُّ الظانُّ أن هذا تعارُض، لكن نقول: لا تَقرَأُها ولا تُورِدُها على نفسك على أنها مُتَعارِضة، لا، أورِدُها على أنك تَجمَع بينها، فتَحمِل هذه على وجهٍ وهذه على وَجهٍ، وأكثرُ ما يكون الشَّكُ للطالِب أنه يُورِد الآياتِ المُتعارِضة التي ظاهِرُها التَّعارُض، أو الأحاديث التي ظاهِرُها التَّعارُض على أنه يُورِد الآياتِ المُتعارِضة، لكن لو أورِدُها على أنه يُردُّ بعضُها إلى بعض، ويُضَمُّ بعضُها إلى بعض، ويُضَمُّ بعضُها إلى بعض، لوَجَد وجهًا ونَحَرَجًا ممَّا كان يَظُنُّ، وهذا شيء إذا فعَلتموه ستَنتُفِعون به، إن شاء الله.

فالذين قالوا: ﴿ وَلِلَّهِ ٱلْمَشْرِقُ وَٱلْمَغْرِبُ ۚ فَأَيْنَمَا تُولُواْ فَثَمَّ وَجْهُ ٱللَّهِ ﴾ [البقرة: ١١٥] يَدُلُّ على عدَم العُلوِّ فيُعارِض أُدِلَّة العُلوِّ. نَقول: مَن قال هذا؟! مَن قال: إنه يَدُلُّ على عدَم العُلوِّ؟! وإذا كان الشيءُ مُقابِلًا لك فلا يَلزَم أن يَكون مُحاذِيًا لك، قد تَقول:

هذا عن يَميني وهو أسفَلُ شيء، لكن مع الجِهة اليُمنَى، وهذا عن يَسارِي وهو أسفَلُ شيء، وهو عن الجِهة اليُسْرى، كها جاء في حَديث المِعراج: «أن على يَمينِ آدَمَ أَسْوِدةٌ وعلى يَسارِهِ أَسْوِدةٌ، فإذا رَأَى إلى اليَسارِ بَكَى»(۱) اليَسار هي نَسَمُ بنِيه الكفَرة في النار، وهذا في الأسفَلُ، فلا يَلزَم من كون الشيء على يَمينك أن يَكون مُحاذِيًا لك، ولا من كون الشيء على تَمينك أن يَكون محُاذِيًا لك، ولا من كون الشيء فوقَك أن يَكون مُحاذِيًا لك، ولا من كونه أسفَلَ منك أن يَكون منكون مُحاذِيًا لك، هذا ليس بلازِم، لكن الذين في قُلوبهم زَيْغ يَتَبِعونَ ما تَشابَهَ منه؛ لإيراد التَشكيك.

القول الثاني: قالوا: لا يَصِحُّ أن يُوصَف الله بأيِّ مَكان، لا فوقَ، ولا تَحت، ولا يَمينَ العالَم، ولا شِمال العالَم، ولا اتِّصال بالعالَم، ولا الله أم العالَم.

وقد قال محمودُ بنُ سُبُكْتِكِينَ لُمحمَّد بن فورك وهو يُناظِره في هذه المَسأَلة (٢) قال له: إذا قُلت هذا فأثبِتْ لنا ربَّك، إذا كان لا هو فوقُ ولا تَحتُ، ولا يَمينُ ولا شِمالُ، ولا مُتَصِلًا ولا مُنفَصِلًا، ولا مُبايِنًا ولا مُحايِثًا أين يَكون؟ لا يَكون، وهذا العدَم تمامًا.

فليس بصحيح أنه ليس بيمين ولا بشِمال، لكنه وَصَف نَفْسه بها هو أَحسَنُ من هذا؛ لأنه لو قال: لا يَمين ولا شِمال صارَت الصِّفة صِفةً سَلْبية، لكن إذا قال: ﴿وَهُو الْعَلِيُ ﴾ انتَفَى اليمين والشِّمال بوَصْف ثُبويٍّ، لا بوَصْف سَلبيٍّ، والوَصْف الثُّبوي أَكمَل من الوَصْف السَّلبيِّ؛ لأنَّ دَلالة الوَصْف السَّلْبيِّ على الإثبات دَلالة

⁽١) أخرجه البخاري: كتاب الصلاة، باب كيف فرضت الصلاة في الإسراء، رقم (٣٤٩)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب الإسراء برسول الله ﷺ إلى السماوات، رقم (١٦٣)، من حديث أبي ذر الغفاري رَضَوَاللّهُ عَنْهُ.

⁽۲) انظر: مجموع الفتاوي (۳/ ۳۷).

التِزام، قد يُنكِرها مُنكِر ولا يَلتَزِم بها.

فإن قال قائِل: نَفيُ العدَم يَعنِي القول بأن الله لا فوقُ ولا تَحـتُ، ولا يَمينُ ولا شِمالُ، فبهاذا استَدَلَّ القائلون به؟

فالجوابُ: نَقول: لأنك إذا أَثبَتَ أنه في جِهة فقد جسَّمْت -أي: جعَلْته جِسمًا إذا صار فَوقُ مَعناه أنه جِسْم، ويَمينًا وشِمالًا كذلك، كل هذا فِرارًا من التَّجسيم، والسبَب أنَّ الشَّيْطان تَلاعَب بهم في الواقِع، وإلَّا نَقول لهم: ما هو التَّجسيم الذي تُريدون أن الله ليس بشَيْء؟ فنَحْن لا نُوافِقُكم، تُريدون تُريدون أن الله ليس بشَيْء؟ فنَحْن لا نُوافِقُكم، تُريدون أن الله تعالى جِسْم مَوْصوف بالصِّفات الكامِلة؟ فهو كذلك هو مَوْصوف بالصِّفات الكامِلة؟ فهو كذلك هو مَوْصوف بالصِّفات الكامِلة، لكن لا نُطلِق لفظ جِسْم على الله أبدًا، وقد ورَد في الحديث ما يَدُلُّ على أنه يُوصَف بالشخص (۱)، ومع ذلك لا نَقول: إنه شَخْص كأشخاص المَخلوقين أبدًا ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ عَمَى الله السَّورى: ١١].

فالحاصِلُ: أَنَّ العُلوَّ قول المفَسِّر رَحِمَهُ اللَّهُ: [﴿ الْعَلِيّ ﴾ على خَلْقه] نَقول: العُلوُّ نَوْعان: عُلوُّ صِفة، وعُلوُّ ذاتٍ.

أمَّا عُلوُّ الصِّفة: فهذا لم يُنكِر أحد من أهل القِبْلة حتى المُبتَدِعة أنه مَنفيٌّ عن الله، كلُّهم يُثبِتون لله عُلوَّ الصِّفة، لكن أهل التَّعطيل يَرَوْن التَّعْطيل من باب التَّنزيه، ورَفْع الله عَرَقِجَلَ، وأهْل التَّمثيل كذلك يَرَوْن هذا من باب تَعظيم الله عَرَقِجَلَ وإثبات حَقيقته.

وأمَّا عُلوُّ الذات: فهو الذي انقَسَم فيه الناس إلى هذه الأقسامِ الثلاثةِ التي سمِعْتُموها.

⁽١) أخرجه مسلم: كتاب اللعان، رقم (١٤٩٩)، بلفظ: «لا شَخْصَ أَغْيَرُ مِنَ الله».

قال المفَسِّر رَحْمَهُ اللَّهُ: [﴿ اَلْكِبِيرِ ﴾ العَظيم] وهذا تفسير تقريبيُّ، ولو قال: الكَبير ذو الكِبْرياء لكان أقرب، فهو كبير عَزَّوَجَلَّ ذو كِبرياء، وهو كبير أيضًا، كبير باعتبار ذاته، لا يُحيط به شيء من مَخلوقاته، والسَّموات السَّبْع والأرضون السَّبْع في يدِ أَحَدِنا.

مسألة: هَل يجِب على الإنسانِ أَنْ يُبلِّغ الناس أنه يجِب عليهم أن يَبحَثوا، ثُم كيف نَقول لهم هذا وهُمْ أصلًا كُسالي، لا يَبحَثون وجهَلة؟

فالجوابُ: نحن لا نَتكلَّم عن العرَب، العرَب يَفهَمون الدَّعْوة بمُجرَّد أن تَبكُغهم، بل نَتكلَّم عن قوم لا يَفهَمون المَعنى، يَجِب عليهم أن يَبحَثوا، أمَّا عوامُّ الناس الآنَ فقَدْ بلَغَتهم وفهِموها؛ ولهذا يَعرِفون مَعنَى لا إلهَ إلَّا الله، ويَعرِفون مَعنى مُحمَّد رسول الله، وما أَشبَهها.

من فوائد الآية الكريمة:

الْفَائِدَةُ الأُولَى: إثباتُ الأَسْباب؛ لقوله: ﴿ ذَلِكُم بِأَنَّهُ ۚ ﴾، فالباء للسَّبَية، وقد تقدَّم كثيرًا أنَّ أهل السُّنَّة والجَهاعة يُثبِتون الأسباب للمُسَبَّبات، ولكن لا على أنَّها فاعِلة بنَفْسها، بل بها أَوْدَع الله فيها من القُوى المُؤثِّرة، يُؤخَذ ذلك من قوله: ﴿ ذَلِكَ مِنْ قوله: ﴿ ذَلِكَ مِنْ اللهُ فَيْ إِنَهُ هُ ﴾؛ لأن الباء للسَّبَية.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: بَيانَ مَا عَلَيْهُ هُؤَلَاءِ الكُفَّارُ مِن كُونِهُمْ إِذَا دُعِيَ اللهُ وحدَه كَفَروا، وإذا أَشْرَكَ بِهُ أَقَرُوا هذا الشَّرْكَ؛ لقوله: ﴿بِأَنَّهُۥ إِذَا دُعِى اللهُ وَحْدَهُۥ كَفَرْتُمُ وَإِن يُشْرَكَ بِهِۦ تُوْمِنُوا ﴾.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: أنَّ الحُكْم لله؛ لقوله تعالى: ﴿فَٱلْحُكُمُ لِلَّهِ ﴾ وليس لغَيْره.

وحُكْم الله تعالى يَنقَسِم إلى قِسْمين: كُونيٍّ وشَرْعيٍّ.

فالكَوْنيُّ: ما قَضَى به على عِباده كونًا وتَقديرًا.

والشَّرعيُّ: ما قَضَى به على عِباده شَرْعًا وتَنظيمًا.

والحُكْمَان مَوْجُودَان فِي القُرآن جَمِيعًا، فَمِن الحُكْمُ القَدَرِيِّ قُولُه تَبَارَكَوَتَعَالَى: ﴿ فَلَنْ أَبْرَحَ ٱلْأَرْضَ حَتَىٰ يَأْذَنَ لِىَ أَبِىٓ أَوْ يَعْكُمُ ٱللَّهُ لِى ﴾ [يوسف: ٨٠]، ومن الحُكْمُ الشَّرعيِّ قُولُه تعالى: ﴿ ذَلِكُمْ مُكُمُ ٱللَّهِ ۚ يَعَكُمُ بَيْنَكُمْ ۚ وَٱللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾ [المتحنة: ١٠].

والفَرْق بينهما:

الفرق الأوَّل: أنَّ الحُكْم الشَّرعيَّ يَرضاه الله عَنَّىَجَلَّ، والحُكْم الكونيَّ يَتَعلَّق بها يَرضاه وبها لا يَرضاه.

والفَرْق الثاني: أن الحُكْم الشَّرعيَّ قد يَقَع من المَحكوم عليه وقد لا يَقَع، وأمَّا الحُكْم الكَوْنِيُّ فإنه لا بُدَّ أن يَقَع، فإذا حكَم الله على شخص بمَوْت، أو مرَض، أو فَقْر، أو عاهة، أو غير ذلك وقَع، ولا بُدَّ، وإذا حكَم الله على شخص بأن يُؤمِن ويَعمَل صالحِيًّا فقد يَقَع وقد لا يَقَع.

وقوله: ﴿ فَٱلْحُكُّمُ ﴾ هنا يَشمَل الأمرَيْن جميعًا.

ويُستَفاد من هذا أنه لا يَجوز الحُكُم بالقوانين المُخالِفة للشريعة؛ لقوله تعالى: ﴿ فَاللّٰهُ كُمْ لِلَّهِ ﴾، وهذه الجُملةُ تُفيد الحَصْر؛ أي: الحُكُم لله لا لغيره، والحُكُم بالقوانين المُخالِفة للشريعة قد يَكون كُفْرًا، وقد يَكون ظُلًّا، وقد يَكون فِسْقًا، كها ذكره الله عَرَقَهَ عَلَى هذه الوُجوهِ الثلاثة في سورة المائِدة، وهي من آخِر ما نزَل، فإن وُضِع الحُكُم القانوني شرعًا نافِذًا فهذا كُفْر؛ لأنه يَقتَضي رَفْع الحُكُم الشَّرعيَّ وإحلال حُكْم

آخَرَ مَحَلَّه، وهذا كُفْر بها أَنزَل الله مُحبِط للعمَل؛ لأنه لا يُمكِن أن يُرفَع الحُكُم الشَّرعيُّ إِلَّا بعد كراهَته إيَّاه، وقد قال الله تَبَارَكَوَتَعَالَى: ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُواْ مَا أَنزَلَ ٱللهُ فَأَحْبَطُ أَعْمَلُهُمْ ﴾ [محمد: ٩].

فيَأْتِي هذا الحاكِمُ المِسكِينُ الذي لا يَعرِف عن الأمر شيئًا، والذي خُدِع بمَظاهِر الدنيا وزَخارِفها فيَظُنُّ أن هذا هو الحُقُّ، فيَضَع القانون المُخالِف للشَّرْع، فمِثل هذا لا نَحكُم بكُفْره؛ لأنه مُغرَّر به مُؤوِّل، لكن إذا بُيِّن له ثُمَّ أَصَرَّ حُكِم بكُفْره.

أمَّا الثاني: الحُكْم بغَيْر ما أَنزَل الله الذي يَكون ظُلْمًا، فهو ما كان الحامِلُ عليه حُبُّ الاعتِداء على الغير، لا كراهة الشَّرْع، ولا الحُكْم بغير ما أَنزَل الله، لكن لكراهته للغير حكم على الغير بغَيْر ما أَنزَل الله ظُلْمًا وعُدوانًا، فهذا له حُكْم الظلَمة، وليس له حُكْم الكافِرين؛ لأنَّه لم يَكْفر، يَقول: أَعرِف أن ما جاء به الشَّرْع فهو الحقُّ، لكن أُريد أن أَنتَقِم من هذا الرجُل، وأَعتَديَ عليه، فيكون هذا له حُكْم الظالمِ:

⁽۱) أخرجه مسلم: كتاب الفضائل، باب وجوب امتثال ما قاله شرعًا، رقم (۲۳٦٣)، من حديث عائشة وأنس رَضَالِلَهُ عَنْهَا.

﴿ وَمَن لَّمْ يَحْكُم بِمَا أَنزَلَ ٱللَّهُ فَأُوْلَنَ إِكَ هُمُ ٱلظَّلِامُونَ ﴾ [المائدة: ٤٥].

أمَّا القِسْم الثالِث: فهو الذي حكم بغَيْر ما أَنزَل الله لهوًى في نفسه، لا كراهةً للحَقِّ، ولا استِبْدالًا له بغيره، لكن يُريد شيئًا في نفسه فحكم بغير ما أَنزَل الله، مِثْل: أن يكون يَهوَى، أن تكون له هذه الأرض، أو هذه السَّيَّارةُ، أو ما أَشبَه ذلك فيَحكُم بها لغرَض، ليس قصدُه ظُلمَ المحكوم عليه، ولكن قصده اتباع الهوى، فيَحكُم، فيكون بهذا من الفاسِقين.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: أنَّ الحُكْم لله عَنَّوَجَلَّ فِي الدُّنيا والآخِرة.

و لهذا قسَّم بَعْض العُلَماء الحُكُم إلى ثلاثة أقسام: كُونيٍّ، وشَرعيٍّ، وجَزائيٍّ.

والحُكْم الجَزائيُّ: ما يَكون في الآخِرة، ولكن الصحيح أن الحُكْم الجَزائيُّ لا يَخْرُج عن كَوْنه حُكْمًا كونيًّا؛ لأنه فِعْل الله، وحينئذٍ لا حاجة إلى كَثْرة التَّقاسيم؛ لأنه كلَّم أَمكن اختِصار التَّقسيم كان أَوْلى؛ ولهذا -والله أَعلَمُ - كان الرسول عَيَيْهُ يَأْتِي كَلَّم أَمكن اختِصار التَّقسيم كان أَوْلى؛ ولهذا -والله أَعلَمُ - كان الرسول عَيَيْهُ يَأْتِي اللهُ عَلَم الله يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَلَا يُزَكِّيهِم، وَلَم أَحيانًا فيقول: "ثَلَاثَةٌ لا يُكلِّمهُمُ الله، وَلا يَنظُر إليهم، عَذَابُ أَلِيمٌ»(۱)، مع أن هُناك آخرين لا يُكلِّمهم الله يوم القِيامة، ولا يَنظُر إليهم، ولا يُزكِّيهم ولهم عَذاب أليم، لكن كون الشيء يُجزَّأ وتُقلَّل أقسامُه يكون أقرَبَ إلى الفَهم.

ولهذا يُفرَّق بين أن تُعطِيَ الماء لشخص عَطشانَ دفعة واحِدة، أو أن تُعطِيَه إِيَّاه على دفعات، فالثاني أهنَأُ وأَبرَأُ وأَمرَأُ، كها جاء في الحديث أنه يَنبَغي للإنسان في شَرابه أن يَتَنفَّس ثلاث مرَّات، الكأس مثلًا إذا كُنتَ عَطْشانَ لا تَشرَبْه جميعًا، تَنفَّس

⁽١) أخرجه مسلم: كتاب الإيهان، باب بيان غلظ تحريم إسبال الإزار، رقم (١٠٧)، من حديث أبي هريرة رَضِّاللَّهُ عَنْهُ.

فيه ثلاثَ مرَّات، اشرَبْ، ثُمَّ أَبِنِ الكأسَ عن فمِكَ، ثُم رُدَّه، ثُم أَبِنْه، ثُم رُدَّه، حتى يَكون ذلك أهنَأ وأَمرَأ وأَبرَأ.

الْفَائِدَةُ الْحَامِسَةُ: إثبات العُلوِّ لله عَنَّوَجَلَّ؛ لقوله: ﴿ٱلْعَلِيِّ ﴾ وهو عُلوٌّ بنَفْسه، وعُلوٌّ بضِفته، فصِفاته عُليا، وهو نفسه سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فوقَ كل شيء.

وأدِلَّة عُلوِّ الله سُبْحَانَهُوَتَعَالَى الذاتيِّ خمسةُ أنواع: الكِتاب، والسُّنَّة، والإجماع، والعَقْل، والفِطْرة.

أمَّا الكِتاب: فمَملوء من ذلك، أي: مِن دَلالته على أن الله فوقَ كل شيء على وجوهٍ مُتنوِّعة، تارةً يُصرِّح بأنه إلسَّماء، وتارةً يُصرِّح بأنه استَوَى على العَرْش، وتارةً يُصرِّح بأن الأشياء تُرفَع إليه، وتَصعَد وتارةً يُصرِّح بأن الأشياء تُرفَع إليه، وتَصعَد إليه، وتَعرُج إليه، وكل هذا يَدُلُّ على عُلوِّ الله تعالى بذاته.

والسُّنَّة كذلك جاءت بأَوْجُهها الثلاثة: قولٍ، وفِعْل، وإقرارٍ.

فالقول: ما كان الرسول عَلَيْهِ الصَّلاَهُ وَالسَّلامُ يَقُول: «رَبُّنَا الله الَّذِي فِي السَّمَاءِ تَقَدَّسَ اسْمُكَ، أَمْرُكَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ»(۱)، وما كان يَقُول في سُجوده: «سُبْحَانَ رَبِّي الشَّمَاءِ وَالْأَرْضِ»(۱)، وما كان يَقُول في سُجوده: «سُبْحَانَ رَبِّي الشَّمَاءِ وَالْأَرْضِ»(۱).

والفِعل: إشارته ﷺ إلى السهاء حين قال: «اللَّهُمَّ اشْهَدْ»(٢).

⁽۱) أخرجه أبو داود: كتاب الطب، باب كيف الرقى، رقم (٣٨٩٢)، والنسائي في الكبرى رقم (١٠٨٩)، من حديث أبي الدرداء رَضَالِلَهُ عَنْهُ.

⁽٢) أخرجه مسلم: كتاب صلاة المسافرين، باب استحباب تطويل القراءة في صلاة الليل، رقم (٧٧٢)، من حديث حذيفة رَضِيًا لللهُ عَنْهُ.

⁽٣) أخرجه مسلم: كتاب الحج، باب حجة النبي على النبي الله على النبي الله عنه (١٢١٨)، من حديث جابر رَضَالِلهُ عَنهُ.

والإقرار: إقراره للجارِية حين قالـت: إنَّ الله في السَّمـاءِ. لَمَّا قال لها: «أَيْنَ الله؟»(١).

وأمَّا الإِجْماع: فقَدْ أَجَمَع السَّلَف على أنَّ الله تعالى عالٍ بذاته فوقَ كل شيء، ودَليل هذا الإِجماعِ أنه لم يَرِد عنهم حَرْف واحِد يُنافِي ما دلَّ عليه الكِتاب والسُّنَّة من عُلوِّ الله، وهذا يَدُلُّ على أنهم كانوا يَقولون به.

وهذا من الطُّرُق التي ذكَرْناها لكم فيها سبَقَ أنه لو قال قائِل: ائْتُوا لنا بحَرْف واحِد من السلَف يَقول: إن الله عالِ بذاته. نَقول: لا حاجةَ أن نَاتِيَ لكم بذلك؛ لأن وُرود ذلك في الكِتاب والسُّنَّة من غير أن يَأتِيَ عنهم ما يُعارِضه يَدُلُّ على قولهم به، وهم مُجمِعون على هذا.

وقد ذكر شيخ الإسلام رَحَهُ أللَهُ كلامًا قال فيه: «والله يَعلَم أني بعد البَحْث التامِّ، ومُطالَعَتي ما أمكن من كلام السلَف، لم أَجِدْ أحَدًا منهم صرَّح بأن الله ليس في السَّماء، وأن الأشياء لا تَعرُج إليه»(٢) وذكر نَحوَ هذا.

وعلى هذا فنَقول: إن عُلوَّ الله بذاته قد أَجَمَعَ عليه السلَف، فمَن قال بغير ذلك فقد شاقَّ الرسول، واتَّبَع غيرَ سبيل المُؤمِنين، ولكن الله اشتَرَط قال: ﴿ وَمَن يُشَاقِقِ ٱلرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا نَبَيَّنَ لَهُ ٱلْهُدَىٰ ﴾ [النساء:١١٥].

وأمَّا العَقْل: فدَلالته على عُلوِّ الله ظاهِرة؛ لأننا لو سأَلْنا: أيُّهما أعلى صِفةً العالي أو السافِل؟ لقيل باتِّفاق العُقَلاء: إن العالِيَ أكمَلُ، وإذا ثبَت أن العُلوَّ كَمال وجَب

⁽١) أخرجه مسلم: كتاب المساجد، باب تحريم الكلام في الصلاة، رقم (٥٣٧)، من حديث معاوية بن الحكم السلمي رَضِيًا لِللهُ عَنْهُ.

⁽٢) مجموع الفتاوي (٥/ ١٥).

أَنْ يَكُونَ ثَابِتًا لله عَزَّوَجَلَّ؛ لأن الله تعالى مَوْصوف بصِفات الكَمال.

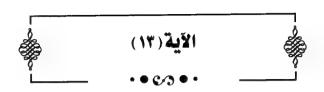
وأمَّا الفِطْرة: فاسأَلْ عنها عجائِز المُسلِمين، لا تَسأَلْ طلَبة العِلْم، اسأَلِ العَجوز: أين الله؟ فتَقول لك: في السَّماء. اسأَلْ كلَّ داعٍ إذا دعا: أين يَطيرُ قَلْبه؟ فيقول لك: إلى السماء.

وهذه الفطرة هي التي ألجَمَت أبا المَعالي الجُويْنيَّ حين قال له أبو جَعفر الهَمَذانيُّ: يا شَيخُ دَعْنا من ذِكْر العَرْش، لمَّا قال أبو المَعالي: إن الله كان ولا شيء يَعنِي: لا عَرشٌ ولا غيرُه، وهو الآنَ على ما كان عليه. يُريد نَفيَ الاستِواء، إذا كان الله ولا عَرشٌ وهو الآنَ على ما هو عليه لزِم ألَّا يكون مُستَوِيًا على العَرْش، فقال له: يا شيخُ دَعْنا من ذِكْر العَرْش؛ لأنَّ دليله -دليل استِوائِه على العَرْش- دليل سَمْعيُّ، لكن أخبِرْنا عن هذه الفِطْرةِ التي نَجِدها في نُفوسِنا، ما قال عارِفٌ قطُّ: يا الله. إلَّا وجَد من قَلْبه ضرورة بطلب العُلوِّ، فلطمَ أبو المَعالي على رأسه وقال: حيَّرَني الهَمَذانيُّ (١)، من قَلْبه ضرورة بطلب العُلوِّ، فلطمَ أبو المَعالي على رأسه وقال: حيَّرَني الهَمَذانيُّ (١)، تَحَيِّر؛ لأنَّ هذا أَمْر فِطْريُّ لا يُمكِن إنكاره أبدًا، إن كان الإنسان يُنكِر أن يَكون بشَرًا أنكر ما دلَّت عليه الفِطْرة.

فالحاصِل: أن عُلوَّ الله بذاته دلَّ عليه الكِتاب، والسُّنَّة، والإِجْماع، والعَقْل، والفِطْرة، وهو -ولله الحمد- لا يَحتاج إلى مُنازَعة، ولولا أنَّ أهل البِدَع والتَّعْطيل الجَوُوا أهل السُّنَة إلى الحديث عنه ما احتاج أن يَتَحدَّث الإنسان عنه؛ لأنه أَمْر فِطْريُّ لا يَحتاج إلى كبير عَناء، لكن هَولاء المُتكلِّمين المُبتَدِعين المُعطِّلين المُحرِّفين المُنحرِفين لا يَحتاج إلى كبير عَناء، لكن هَولاء المُتكلِّمين المُبتَدِعين المُعطِّلين المُحرِّفين المُنحرِفين همُ الذين أَلجَوُوا أهل السُّنَّة إلى أن يَقولوا بمثل ذلك، وأن يُحاوِلوا إثبات هذه الأمور بما يَستَطيعون من الأدِلَة.

⁽١) انظر: مجموع الفتاوي (٣/ ٢٢٠).

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: إثبات الكِبرياء لله والكِبَر؛ لقوله: ﴿ٱلْكِبِيرِ ﴾، والله تعالى يَجمَع بين الكبرياء والكِبَر في غير ما آية، قال الله تعالى: ﴿ٱلْكَبِيرُ ٱلْمُتَعَالِ ﴾ [الرعد:٩]، وهنا يَقول: ﴿ٱلْعَلِيِّ ٱلْكَبِيرِ ﴾؛ لأن بذلك يَحصُل الكَمال المُطلَق العُلوُّ والكِبْرياء، والكِبر فيه كَمال الكَمال الكَمال.



﴿ قَالَ اللهُ عَزَّفِطَّ: ﴿ هُوَ الَّذِى يُرِيكُمُ ءَايَنتِهِۦ وَيُنَزِّكُ لَكُمْ مِّنَ ٱلسَّمَآءِ رِزْقًأَ وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا مَن يُنِيبُ ﴾ [غافر:١٣].

• 00 • •

وقوله: ﴿ هُوَ اللَّذِى يُرِيكُمُ ﴾ أي: يُظهِر لكم آياتِه حتى تَرَوْها، والضمير يَعود إلى الله، فهو الَّذي له الحُكْم، وهو العليُّ الكَبير، ومع ذلك لم يَدَعْ عِباده همَلًا، بل أراهُم آياتِه حتى يُؤمِنوا.

فقوله: ﴿ هُوَ ٱلَّذِى يُرِيكُمُ ءَايَتِهِ ﴾؛ أي: يُظهِرها لكم حتى تَرَوْها عَيانًا، والآيات هنا: العلامات الدالَّة على مَعلومها، وهي أبلَغُ من المُعجِزات وما أشبَهَها.

وآياتُ الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ نَوْعَان: آياتٌ كَوْنية وآياتٌ شَرْعية.

فالآياتُ الكُوْنية: هي مُخْلوقات الله عَرَّوَجَلَّ.

والآياتُ الشُّرْعية: هي الوَحيُّ الذي جاءَت به الرُّسُل.

كُلُ الْمَخْلُوقَات آيَاتٌ مِن آيَات الله: ﴿ وَفِي ٱلْأَرْضِ ءَايَنَ ۗ لِلْمُوقِنِينَ ۞ وَفِى ٱنفُسِكُمْ أَنْ اللهِ عَلَى اللهُ اللهِ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ الل

والأَمْثلة على هذا كَثيرة، كلُّها تَدُلُّ على خالِقها عَنَّهَجَلَّ، وعلى تَفرُّده بالخَلْق، وعلى تَفرُّده بالخَلْق، وعلى حِكْمته، وعلى عِزَّته إلى غير ذلك من مَعانِي الرُّبوبية التي تَدُلُّ على حِكْمته، وعلى عِدَّة أَوْصاف، عليها هذه الآياتُ، وقد تَكون آية واحِدة تَدُلُّ على عِدَّة آيات، وعلى عِدَّة أَوْصاف، هذه الآياتُ الكَوْنية شامِلة لكل المَخْلوقات، وفي هذا يَقول القائِلُ:

فَوَاعَجَبًا كَيْفَ يُعْصَى الْإِلَهُ؟! أَوْ كَيْسِفَ يَجْحَسِدُهُ الجَاحِدُ وَفِي كُسِلِّ شَيْءٍ لَسِهُ آيَسِةٌ تَسِدُلُّ عَسِلَى أَنَّسِهُ وَاحِدُ(١)

كل شيء تَتَأُمَّل فيه تَجِدُ الدَّلالة الكامِلة على أن له خالِقًا مُدبِّرًا حَكيمًا عليمًا، إلى غير ذلك من مَعانِي الرُّبوبية.

أمَّا الآياتُ الشَّرْعية: فهي ما جاءَت به الرُّسُل وقد أَرانا الله تعالى إيَّاها، وأَعطَى الرُّسُل عليهم الصلاة والسلام من الآيات ما يُؤمِن على مِثْله البَشَر، فالرُّسُل لم يَأْتوا هكذا يَقولون للناس: نَحْن رُسُلٌ إليكم. بل أَتَوْا بالآيات الدالَّة على ما أُرسِلوا به، وعلى مُرسِلِهم.

قوله: ﴿ هُوَ ٱلَّذِى يُرِيكُمُ ءَايَتِهِ ﴾ إِذَنِ الآياتُ تَشمَل: الكونية والشَّرْعية، البَرْق: آيةٌ كَوْنية: ﴿هُوَ ٱلَّذِى يُرِيكُمُ ٱلْبَرَقَ خَوْفًا وَطَمَعًا ﴾ [الرعد:١٢].

وقوله: ﴿وَيُنَزِّكُ لَكُمُ مِّنَ ٱلسَّمَآءِ رِزْقًا ﴾ التَّنزيل يَكُون من أعلى، وهنا قال: ﴿مِّنَ ٱلسَّمَآءِ ﴾ وهو العُلوُّ، وليس المُرادُ بالسماء هنا السماء المَحفوظة -السَّقْف المَرفوع-، بل المُراد به العُلوُّ؛ لقوله تعالى: ﴿وَٱلسَّحَابِ ٱلمُسَخَرِ بَيْنَ ٱلسَّمَآءِ وَٱلأَرْضِ ﴾ [البقرة:١٦٤] فالمَطَر ليس يَنزِل من السَّماء السَّقْف المَحفوظ، وإنَّما يَنزِل من العُلوِّ،

⁽١) من شعر أبي العتاهية. انظر: ديوانه (ص:١٢٢)، ومعاهد التنصيص (٢/ ٢٨٦).

من السَّحاب المُسخَّر بين السهاء والأرض، وهذا أمْر مُشاهَد.

وقوله: ﴿رِزُقًا﴾ أي: ماءً يكون به الرِّزْق، فالذي يَنزِل ماءٌ يكون به الرِّزْق، فالذي يَنزِل ماءٌ يكون به الرِّزْق، فهو نَفْسه رِزْق: ﴿أَفَرَءَيْتُكُ الْمَاءَ اللَّذِي تَشْرَبُونَ ﴿ وَالنَّمُ النَّاتُمُ النَّالُونَ الْمُنزِلُونَ ﴾ [الأعراف:٥٧]، [الواقعة:٢٥-٢٩]، وبه يكون السرِّزْق ﴿فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِن كُلِّ الشَّمَرَتِ ﴾ [الأعراف:٥٧]، والشمرات أَرْزاق بُوكِل، والماء رِزْق يُشرَب، فهو رِزْق بكلِّ حال.

وفي تَقديم الآيات على إنزال الرِّزْق من السهاء دَليل على أن النَّعْمة الدِّينية أهَمُّ وأكبَرُ من النَّعْمة الدُّينية .

قوله: ﴿وَيُنَزِّكُ لَكُمْ مِّنَ ٱلسَّمَآءِ رِزْقًا ۚ وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا مَن يُنِيبُ ﴾ [غافر:١٣].

قال المفسّر رَحَمُهُ اللّهُ: [﴿ هُو اللّذِى يُرِيكُمْ ءَايَتِهِ ﴾ دَلائِلَ تَوحيده] يَعنِي: التي تَدُلُّ على تَوْحيده وغير ذلك ممّا تَدُلُّ عليه من مَعاني الرُّبوبية، [﴿وَيُنَزِّكُ لَكُمْ مِنَ السَّمَآءِ رِزْقًا ﴾ بالمَطَر]، فالمفسّر رَحَمُهُ اللّهُ يَرَى أَنَّ الرِّزْق هو ما يَخرُج بالمطر. يَعنِي: النَّبات وما أَشبَه ذلك، ولكن ما ذكرْناه هو الأصوَبُ، أن المطر نفسه رِزْق؛ لأن الله قال: ﴿أَفَرَءَ يَنْهُ الْمُأَنِ اللهُ قَالَ: ﴿أَفَرَءَ يَنْهُ الْمُأْوِنَ ﴾ [الواقعة: ٢٨ - ٢٦]، ﴿أَفَرَءَ يَنْهُ الْمُأَنِ اللهَ اللهَ اللهُ وَاللهِ وأَحيانًا يكون احتياج البَدَن إلى الماء أكثرَ مِنِ احتياجه إلى الأكل.

قال المفسّر رَحِمَهُ اللّهُ: [﴿ وَمَا يَتَذَكَّرُ ﴾ يَتَعِظ ﴿ إِلَّا مَن يُنِيبُ ﴾ يَرجِع عن الشِّرُك]، وهذا الشِّرُك]، وهذا الشِّرُك]، وهذا لا شَكَّ أنه صَحيح لكنه قاصِر، فالصَّواب: ﴿ مَن يُنِيبُ ﴾ مَن يَرجِع إلى الله عَزَقَجَلَ من الشَّرْك وغيره من المَعاصِي والفُسوق، فهو أعَمُّ عِمَّا قاله المفَسِّر.

من فوائدِ الآيةِ الكريمةِ:

الْفَائِدَةُ الْأُولَى: بَيانُ قُدْرة الله عَنَّ عَلَا لَا لَهُ يُرينا الآياتِ.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: أَنَّ مَا يُرِينَا الله تعالى من آياتِه حُجَّة مُلزِمة؛ لتَلَّا يَقُول قائِل: نحن لم يَأْتِنَا آياتٌ حتى نَتَّعِظ بها.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: أَنَّ المَخلوقاتِ والمَشروعاتِ كلها تَدُلُّ على الخالِق المُشرِّع سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى .

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: مِنَّه الله عَنَّوَجَلَّ بإنزال المطر من السهاء، وأنَّه رِزْق لنا.

الْفَائِدَةُ الْحَامِسَةُ: الحِكْمة في أنَّ المطرينزِل من السهاء، والله عَرَّقَجَلَ قادِر على أن يَجعَل للأرض أنهارًا تسير على سَطْح الأرض، وتَسقِي ما شاء الله أن تَسقِيه، لكن المَطر أَنفَعُ وأفضَلُ؛ لأنَّ المطرإذا نزَل من أعلى شمِلَ قِمَم الجِبال، فيَسْمَل السهل والوَعْر، والنازِل والعالِيَ، وهذه من الجِكْمة أن يكون المطرينزِل من فوق حتى يَسْمَل الأرض كلَّها.

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: أَنَّ مَا تَتَغَذَّى بِهِ الرُّوحِ أَهُمُّ مَّا يَتَغَذَّى بِهِ البَدَن؛ لأنه سبحانه قدَّم إِراءة الآياتِ على الرِّزْق الذي يَنزِل من الساء، وهذا يَدُلُّ على أنَّه أهمُّ، وهو كذلك، هذا هو الواقِع؛ وذلك لأن فَقْد الغِذاء البَدَنيِّ لا يَكُون فيه إلَّا شيء لا بُدَّ منه وهو الموت الذي لا بُدَّ منه، حتى لو كان الإنسان في أَنعَم ما يَكُون من نعيم البَدَن، وأَترَف ما يَكُون فلا بُدَّ أن يَموت، لكن غِذاء الرُّوح هو الذي يَحتاج إلى معاناة ومُعالَجة، وبفَقْده يَكُون الهَلاك في الدُّنيا والآخِرة.

قال الله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّ ٱلْخَسِرِينَ ٱلَّذِينَ خَسِرُوٓا أَنفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ ٱلْقِيَمَةِ ﴾ [الزُّمَر:١٥]،

﴿ قُلْ هَلْ نُلْبَئُكُمْ فِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا ﴿ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْهُمْ فِي ٱلْحَيُوةِ ٱلدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صَنْعًا ﴿ وَاللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللّ

إِذَنْ: خَسارة البدَن دون خَسارة الرُّوح بكثير، خَسارة الدُّنيا دون خَسارة الدُّنيا دون خَسارة الدِّين بكثير؛ ولهذا قدَّم الله عَنَّهَ جَلَّ نِعْمته بإراءة الآيات على نِعْمته بإنزال المطر.

الْفَائِدَةُ السَّابِعَةُ: أَنَّ الآياتِ والرِّزْقَ والعَطاء لا يَنتَفِع به إِلَّا مَن أَناب إلى الله، أَمَّا مَن لم يُنِب إلى الله فإن الله يَقول: ﴿وَمَا تُغَنِى ٱلْآيَـٰتُ وَٱلنَّذُرُ عَن قَوْمِ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ [يونس:١٠١].

الْفَائِدَةُ الثَّامِنَةُ: أَنَّه كلَّما كان الإنسان أكثرَ إنابةً إلى الله كان أقوى إيمانًا بالآيات؛ لأنَّ الحُكْم المُعلَّق على وَصْف يَقوَى بقُوَّته ويَضعُف بضَعْفه، فإذا كان التَّذكُّر لمَن يُنيب، فكلَّما كان الإنسان أقوى إنابةً كان أقوى تَذكُّرًا.

الْفَائِدَةُ التَّاسِعَةُ: أَنَّ مَن لَم يَكُن عنده إنابة فإنه يُحرَم من الانتِفاع بالآيات؛ لأنَّ الله قال: ﴿وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا مَن يُنِيبُ ﴾.

الْفَائِدَةُ الْعَاشِرَةُ: أَنَّ الإنابة إلى الله سبَب لكَثْرة الرِّزْق، ويَدُلُّ لذلك قوله تعالى: ﴿ وَمَن يَتَّقِ ٱللَّهَ يَجْعَل لَهُ، عَغْرَجًا اللهُ وَيَرْزُفَهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ﴾ [الطلاق:٢-٣] واللهُ أَعلَمُ.

وإذا قال قائِل: كيف نُجيب على مَن يَقول: قـولُ الله تَبَارَكَ وَتَعَالَ ﴿ وَمَن لَمْ يَعَكُم بِمَا أَنزَلَ الله تَبَارَكَ وَتَعَالَ ﴿ وَمَن لَمْ يَعَكُم بِمَا أَنزَلَ الله فَأُولَا فِي الله الله فَأُولَا فِي الله فَا أَنزَلَ الله فَي الله في الله الله في ال

فنُجيب بأنه غلَط، كيف يُراد به شيء واحِد ويُكرِّره الله بألفاظ مُتعَدِّدة؟! والأصل أنَّ اختِلاف اللَّفظ يَدُلُّ على اختِلاف المَعنى، لكن بعض العُلَماء قال: إنَّ وَصْف الحاكِم بالكُفْر لا يَمنَع من وَصْفه بالفِسق؛ لأن الله تعالى وصَف الكُفَّار بالفِسْق، فقال تعالى: ﴿ وَأَمَّا ٱلَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأُوبَهُمُ ٱلنَّالُ ۚ كُلَمَا ٓ أَرَادُوا أَن يَخُرُجُوا مِنْهَ أَيْدُوا فِيهَا ﴾ [السجدة:٢٠]، ووصَف الكافِرين بالظُّلْم، فقال: ﴿ وَٱلْكَفِرُونَ هُمُ الظَّلِمُونَ ﴾ [البقرة:٢٥٤]، فجعَل هذه الأوصاف الثلاثة لموصوف واحِد، ولا مانِعَ من أن يُوصَف الإنسان بعِدَّة أَوْصاف، فالكافِر لا شَكَّ أنه ظالمِ، ولا شَكَّ أنه فاسِق خارِج عن الطاعة، بل فِسْقه فِسْق مُطلَق، وفِسْق المُؤمِن العاصِي فِسْق مُقيَّد، ولكننا إذا جعَلْنا اختِلاف هذه الألفاظِ مُنزَّلًا على أحوال كان أَبلَغَ؛ لأننا نَقول: الكُفْر وصف له بالظَلْم والفِسق، فدَلالته عليه بالالتِزام، فيكون مُجَرَّد وَصْفنا إيَّاه بالكُفْر هو وصف له بالظُلْم والفِسق، فدَلالته عليه بالالتِزام، فيكون مُجَرَّد وَصْفنا إيَّاه بالكُفْر هو وصف له بالظُلْم والفِسق، فدَلالته عليه بالالتِزام، فيكون مُجَرَّد وَصْفنا إيَّاه بالكُفْر هو وصف له بالظُلْم والفِسق، فدَلالته عليه بالالتِزام، فيكون مُجَرَّد وَصْفنا إيَّاه بالكُفْر

ثُم نَستَفيد فائِدة جديدة بالحُكْم بغير ما أَنزَل الله، حيث يَكون ظُلْمًا مَحضًا لا كُفرًا. لا كُفرًا.

وأقول: إن كوننا نَجعَل الاختِلاف في اللفظ اختِلافًا في المَعنى أَحسَنُ؛ لأن هذا هو الأَصْل، وقد قال العُلَماء في هذه المَسأَلةِ: حَمْل الكلام على التَّأْسيس أَوْلى من حَمْله على التوكيد.

فإن قال قائِل: العُلَماء يقولون في مِثْل مَن لم يَحكُم بها أَنزَل الله ﴿وَمَن لَمْ يَحكُم بِهَا أَنزَل الله ﴿وَمَن لَمْ يَحْكُم بِهَا أَنزَل الله ﴿وَمَن لَمْ يَحْكُم بِهَا أَنزَلَ الله أَفَا إِذَا لَمْ يَستَحِلُّه فَهذَا بِمَا أَنزَلَ اللّهُ فَأُوْلَتَ إِنَّ هُمُ الْكَيْفِرُونَ ﴾ [المائدة: ٤٤]: إذا استَحَلَّه، أمَّا إذا لم يَستَحِلَّه فَهذا غير كافِر؟

فالجوابُ: الذي يَضَع القانون بدَلًا عن القانون السَّماويِّ هل استَحَلَّه أو لا؟

الجواب: بل رآه أفضَلَ، فيكون كافِرًا، مع أن مَن استَحَلَّ الحُكْم بغير ما أَنزَلَ الله، وإن لم يَحكُم بغير ما أَنزَل الله»، فهو وإن لم يَحكُم بغير ما أَنزَل الله»، فهو كافِر وإن لم يَحكُم به.

وهذه مُشكِلة، فكثيرًا ما يَلجَأ بعض الناس إلى الاستِحْلال أو إلى الجُحود، فمثَلًا يَقول: مَن ترَك الصلاة جاحِدًا فقد كفَرَ. وهذا تَحريف للكلِم عن مَواضِعه.

وهذه مَسأَلة يَلجَأُ إليها المُتعَصِّب لقوله، فيُحاوِل أن يَلوِي أعناق النُّصوص إلى ما يَقول؛ فمثلًا: «مَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ فَقَدْ كَفَرَ»^(۱) الذين قالوا: لا يَكفُر. قالوا: مَن تَركَها جاحِدًا لوُجوبها فقد كفَر، نحن نَقول: سُبحان الله! أنتم إذا فعَلْتم ذلك جنيَّتم مرَّتَيْن على كلام رسول الله عَلَيْهَ:

المرَّة الأُولى: حَمْلكم الكلام على غير ظاهِره.

والمرَّة الثانية: إثبات أمْر لم يَقُله الرسول عَلَيْءَالصَّلاةُ وَالسَّلَامُ.

الرسول ﷺ قال: «مَنْ تَرَكَهَا»، ولم يَقُل: مَن جحَدها، هل في لِسانه عِيُّ أَن يَقُول: مَن جَحَدَها.

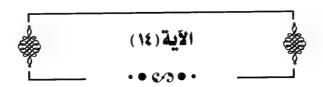
ثُم نَقول لكم: الجَحْد كُفْر وإن صلّى، والرسول ﷺ يَقول: «مَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ» لو أن الإنسان قال: إنَّ الصلاة لَيْسَت بواجِبة، ولكنه يُواظِب عليها، وهو أوَّل مَن يَأْتِي للمَسجِد، وآخِرُ مَن يَخُرُج؛ فإنه يَكفُر، كيف تُلغون وَصْف التَّرْك، وتَأْتون بوَصْف جديد تُعلِّقون به الحُكْم؟! وهذه مُشكِلة.

ولَّمَا قيل للإمام أَحمدَ رَحِمَهُ اللَّهُ في قوله تعالى: ﴿ وَمَن يَقْتُلُ مُؤْمِنَا مُتَعَمِّدًا

⁽١) أخرجه ابن حبان رقم (١٤٦٣)، من حديث بريدة رَضِّاللَّهُ عَنْدُ

فَجَزَآؤُهُ جَهَنَهُ خَلِدًا فِيهَا وَعَضِبَ ٱللّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ﴾ [النساء: ٩٣] قالوا له: إنَّ فلانًا يقول: هذا فيمَنِ استَحَلَّ قَتْل الْمؤمِن؛ ضحِكَ الإمامُ أحمدُ وقال: «سُبحانَ الله! مَنِ استَحَلَّ قَتْل الْمؤمِن فهو كافِر، قَتَله أو لم يَقتُله»، وهذا تَحريف لا شَكَّ أنه مُضحِك.

كذلك أيضًا مَنِ استَحَلَّ الحُكْم بغير ما أَنزَل الله فهو كافِر، سواء حكم به أم لم يَحكُم، والآية علَّقَت الحُكْم بالحُكْم، ﴿ وَمَن لَمْ يَحْكُم بِمَا أَنزَلَ الله ﴾ وهذه مَسألة احذروها، احذروا تحريف الكلِم عن مَواضِعه من أَجْل اعتِقاد تَعتَقِدونه، واجعَلوا اعتِقاد تَعتقِدونه، واجعَلوا اعتِقادكم وحُكْمكم على الشيء تابِعًا للنُّصوص، لا تَجعَلوا النُّصوص تابِعة، إذا جعَلْت النَّصَ تابِعًا لما تَعتقِد فإنَّ هذا هو اتباع الهوى تمَامًا، اجعَلْ نَفسَك بين يدي النُّصوص كالميت بين يدي الغاسِل، تُقلِّبك النُّصوص ولا تُقلِّبها، هذا هو المؤمِن، لكن قد يكون أحيانًا النُّصوص بعضُها يُقيِّد بعضًا، أو يُخصِّص بعضًا، أو الفِقْ بالشريعة يَقتَضِي تَقييد المُطلَق، أو تَخصيص العامِّ، وما أَشبَه ذلك، وهذا لا يَخرُج بنا عن اتباع النُّصوص.



قَالَ اللهُ عَنَّوَجَلَّ: ﴿فَادْعُوا اللّهَ مُغْلِصِينَ لَهُ اللِّينَ وَلَوْ كُرِهَ الْكَنفِرُونَ ﴾ [غافر:١٤].

• • • • •

لًا بيَّن الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَنه أَرانا آياتِه الكونيةَ والشَّرْعية، أَمَرَنا أَن نَدعوَه وحدَه مُخلِصين له الدِّين.

فقوله: ﴿فَأَدْعُواْ اللَّهَ ﴾ قال المفسّر رَحْمَهُ اللَّهُ: [فاعبُدوه] وهذا أحَدُ مَعنييْن: الدعاء، والمعنى الثاني: دُعاء المَسأَلة، يَعنِي: اسأَلوه. والصوابُ: أنه شامِل للأَمْرين؛ أي: دُعاء المَسأَلة، ودعاء العِبادة، فالعِبادة تُسمَّى دُعاءً كما في قوله تعالى: ﴿ وَقَالَ رَبُّكُمُ مُ ادْعُونِ آسْتَجِبٌ لَكُو ۚ إِنَّ اللَّذِينَ يَسَتَكَمْرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَمَ دَاخِرِينَ ﴾ أَدْعُونِ أَنْ اللَّذِينَ يَسَتَكَمْرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَمَ دَاخِرِينَ ﴾ [غافر: 10] قال: ﴿أَدْعُونِ ﴾ ثُمَّ قال: ﴿إِنَّ اللَّذِينَ يَسَتَكُمْرُونَ عَنْ عِبَادَتِي ﴾.

وأمَّا دُعاء العِبادة: فإن كل إنسان يَدعو الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، فإنه لا يَدْعوه إلَّا وهو يُؤمِن أنه بكل شيء قَدير؛ فلهذا دَعاه، فصار بذَلِك عابِدًا له.

وقوله: ﴿فَادَعُواْ اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ ﴿مُخْلِصِينَ﴾ حال من الواو في قوله: ﴿فَادَعُواْ اللَّهَ﴾، والإخلاص: التَّنْقية، فتَنْقية الشيء تُسمَّى إخلاصًا، والمَعنَى: نَقُّوا دِينكم من الشِّرْك. وقوله: ﴿لَهُ ٱلدِّينَ ﴾، المراد بالدِّين العمَل، سواءٌ كان عِبادة أم دُعاء، والدِّين يُطلَق على العَمَل، ويُطلَق على جزاء العمَل، فقوله تعالى: ﴿ لَكُمْ دِينَكُمْ وَلِى دِينِ ﴾ [الكافرون:٦] هذا من باب إطلاق الدِّين على العمَل، وقوله تعالى: ﴿ مَلِكِ يَوْمِ ٱلدِّينِ ﴾ [الفاتحة:٤] هذا من باب إطلاق الدِّين على الجزاء.

ويُقال: (كما تَدينُ تُدانُ) أي: كما تَعمَل تُجازَى، فالدِّين هنا ﴿مُغْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴾ بمعنى: العمَل.

قال المفسِّر رَحْمَهُ اللَّهُ: [﴿ مُخْلِصِينَ لَهُ اَلدِّينَ ﴾ من الشَّرْك] كما قال المفسِّر رَحْمَهُ اللَّهُ أن نَدعوَ الله تعالى مُحْلِصين له الدُّعاء، وأن نَعبُده مُخلِصين له العِبادة من الشَّـرْك، فلا نُشرِك به غيره، لا في دُعائنا ولا في عِبادتنا.

قال المفسّر رَحْمَهُ اللّهُ: [﴿ وَلَوْ كُرِهُ الْكَنْفِرُونَ ﴾ إخلاصَكم] يَعنِي: ادْعُوا الله مُخلِصين على كل حال، سواء رَضِيَ الكافِرون أم سخِطوا، ومن المعلوم أنهم سوف يَسخَطون، لكن لا يُهِمُّ أن يَسخَطوا علينا إذا أَخلَصنا الدِّين لله، وقول المفسّر: [﴿ وَلَوْ كَرِهُ الْكَنْفِرُونَ ﴾ إخلاصَكم] يَنبَغي أن يُقال: ولو كرِهوا عمَلكم المُخلَص؛ لأن الإخلاص نِيَّة القَلْب، والكافِر إنها يَكرَه ما يَظهَر من عمَل الإنسان، فالمَعنى: ولو كرِه الكافِرون عمَلكم الذي تُخلِصون فيه لله على رغم أُنوفهم.

من فوائدِ الآيةِ الكريمةِ:

الْفَائِدَةُ الأُولَى: وجوب الإخلاص لله تعالى في الدُّعاء؛ لقوله: ﴿فَادَعُواْ اللَّهَ الْفَائِدَةُ الأُولَى: وجوب الإخلاص لله تعالى في الدُّعوَّ يُعتَبَر من الشَّرْك، ثُم قد يَكون مُخْلِصِينَ ﴾، ودُعاء غير الله فيها لا يَقدِر عليه المَدعوُّ يُعتَبَر من الشَّرْك، ثُم قد يَكون شِرْكًا أَصغَرَ بحسب الحال، فمَن دعا قبرًا فهذا شِرْك أَكبَرُ،

ومَن دعا غيره ليَحمِل معه مَتاعَه، وما أَشبَه ذلك والغَيرُ لا يَستَطيع أَن يَحمِل فهذا ليس بشِرْك أَكبَرَ، بل هو إمَّا عبَث وإمَّا شِرْك أَصغَرُ، ومَن دعا غائبًا ليُنقِذه من شِدة فهذا شِرْك أَكبَرُ؛ لأن هذا يُسمَّى شِرْك السِّرِّ، إذ إن الغائِب لا يُمكِن أَن يَدعوَه فهذا شِرْك أَكبَرُ؛ لأن هذا يُسمَّى شِرْك السِّرِّ، إذ إن الغائِب لا يُمكِن أَن يَدعوَه الإنسان إلَّا وهو يَعتَقِد أَن له تَصرُّ فًا في الكون، يَتصَرَّف وهو بعيد، بخِلاف مَن دعا قريبًا وقال: يا فُلانُ احمِلْ معِي كذا، أَعنِّي على كذا، فهذا يَدعوه ليقوم بشَيْء محسوس.

ثُمَّ اعلَمْ أن الرِّياء إذا طرَأ على القَلْب فإن كان قبل الدُّخول في العِبادة أبطَلها من أَصلها؛ لأنه دخَل فيها على شِرْك، وإن كان في أثناء العِبادة فإن كان آخِرها يَنبَني على أوَّلها؛ بحيث يَصِحُّ أن يُميِّز الأوَّل عن الثاني فإنه لا يَنبَني على أوَّلها؛ بحيث يَصِحُّ أن يُميِّز الأوَّل عن الثاني فإنه لا يَصِحُّ ما سبق الرِّياء.

مِثال الأوَّل: إذا دخَله الرِّياء في أثناء الصلاة في الركعة الثانية، فإنَّ الصلاة

⁽١) أخرجه مسلم: كتاب الزهد، باب من أشرك في عمله غير الله، رقم (٢٩٨٥)، من حديث أبي هريرة رَضَحَالَلَهُ عَنْهُ.

تَبطُّل كلها؛ لأنه إذا بطَلَت الركعة الثانية لزِم بُطلان الرَّكْعة الأُولى؛ لأن الصلاة لا تَتَبعَّض.

ومِثال الثاني: رجُل أعد مئة صاع للصدقة بها، فتصدَّق بخمسين صاعًا صدَقة خالِصة، ثُم دخَله الرِّياء في الأصواع الباقية، فهنا تَبطُل الأصواع الباقية، أمّا الأُولى فتصِحُّ؛ وذلك لأنَّ هذه العِبادة -أعني: الصدقة- تَتَبعَض ولا يَنبَني آخِرُها على أوَّلِها، حتَّى لو فُرِض أنه عمَّا عينه الشَّرْع، كإطعام سِتِّين مِسكينًا مثلًا في الكَفَّارة، فأطعم ثلاثين مِسكينًا مثلًا في الكَفَّارة، فأطعم ثلاثين مِسكينًا بإخلاص، ثُم بعد ذلك دخله الرِّياء فإن ما سبَق الثلاثين الأخيرة يكون مُخْزيًا؛ هذا إذا استَرسَل مع الرِّياء، وأمَّا إذا طرَأ عليه الرِّياء فدافع، وما زال جاهِدًا في مُدافَعته فإنه لا يَضُرُّه شيئًا؛ لقول النَّبيِّ عَلَيْهِ: "إِنَّ الله تَجَاوَزَ لِأُمْتِي مَا حَدَّثَتْ بِهِ أَنْفُسَهَا مَا لمَ تَعْمَلُ أَوْ تَتَكَلَّمْ» (۱)، وهذا لم يَعمَل ولم يَتكلَّم، بل رُبَّا أنه لم يُحدِّث نَفْسه، لكن هاجَمَه الرِّياء.

فصار الآنَ مَن فعَل العِبادة لغير الله -يَعنِي: تَعبَّد لغير الله - فحُكُمه شِرْك أكبَرُ، ومَن فعَلَ العِبادة لله لكن دخَلها الرِّياء، إن كان قبل الشُّروع في العِبادة بطلَت، وإن كان في أثنائها ففيه التَّفْصيل، إن كان آخِرها يَنبَني على أوَّلِها بمَعنى أنَّها لا تَتبَعَّض بطلَت، وإن كان آخِرُها لا يَنبَني على أوَّلِها بأن كانت تَتبَعَّض بطلَ الجُزء الَّذي وقَعَ بطلَت، وإن كان آخِرُها لا يَنبَني على أوَّلِها بأن كانت تَتبَعَّض بطلَ الجُزء الَّذي وقَعَ فيه الرِّياء وما سبَقَ فهو صحيح، وهذا إذا استَرسَل مع الرِّياء واستَمَرَّ المُرائِي، فإن دافَعه فلا شيءَ عليه، ولا يَضُرُّه ذلك.

⁽۱) أخرجه البخاري: كتاب الأيهان والنذور، باب إذا حنث ناسيًا في الأيهان، رقم (٦٦٦٤)، ومسلم: كتاب الإيهان، باب تجاوز الله عن حديث النفس والخواطر بالقلب، إذا لم تستقر، رقم (١٢٧)، من حديث أبي هريرة رَضَيَاللَهُ عَنْدُ.

مَسْأَلةٌ: رجُل دخل في الصلاة مُحلِصًا، فحضَر إنسان فَرَاءَاهُ، ثُمَّ ذَهَب الإنسان فعاد إلى الإخلاص؟

فالجوابُ: إذا بطَلَت العِبادة لا تَعود صَحيحة، فهذا تَبطُل عِبادته؛ لأن مُراقَبته لغير الله أشَدُّ من مُراقَبته لله عَرَّبَعَلَ، لم يُراقِب الله إلَّا حين ذهَبَت مُراقَبة الناس، فهذا عِبادته باطِلة ولا شَكَّ، ولعَلَّه إن جاء آخَرُ يُحدِث رياء، وإذا ذهَب ذهَب الرِّياء، فإن جاء آخَرُ يَحدِث رياء، وإذا ذهَب ذهَب الرِّياء، فإن جاء آخَرُ يَحدُث رِياء.

فإن قال قائِل: إذا دخَل المَرْء في الصلاة مُرائِيًا، ثُم دافَع الرِّياء، فهَلْ تَصِحُّ؟

فالجَوابُ: إذا بدَأ مُطمَئِنَّا للرِّياء فلا تَنعَقِد عِبادته، لكن هنا مَسأَلة لو أن الرجل حسَّن عِبادته لتعليم الناس، لم يَقصِد أن يَمدَحوه على عِبادته، أو يَتقَرَّب الرجل حسَّن عِبادته لتعليم الناس، لم يَقصِد أن يَمدَحوه على عِبادته، أو يَتقَرَّب اليهم بالعِبادة، لكن من أَجْل أن يَتَّخِذ الناس منه أُسوة، فهذا لا يَدخُل في الرِّياء، هذا يَدخُل في الرِّياء، هذا يَدخُل في الرِّياء، هذا يَدخُل في التعليم، وهو مَأْجور على ذلك، لكن فَرْق بين هذا وبين شخص يُريد أن يَمدَحه الناس على صلاته.

فإن قال قائِل: هل من الرِّياء أن يُظهِر الإنسان بعضَ ما عِنده لأَجْل ألَّا يُذَمَّ؟ فالجَوابُ: دَفْع المَلامة فيه حَديث: «رَحِمَ الله امْرَأً كَفَّ الغِيبَةَ عَنْ نَفْسِهِ»(۱)، وأيضًا الرَّسول عَلَيْهَالَمَّ لَمَّا خرج بصَفيَّةَ ليَقلِبها ليلًا، فمَرَّ به رجُلان من الأنصار فأسرَعا، فقال النَّبيُّ -صلى الله عليه وعلى آله وسلم-: «عَلَى رِسْلِكُمَا، إِنَّهَا صَفِيَّةُ »(۱) دفعًا للمَلامة عن نفسه، هو مُحلِص لله، لكن يُريد مع ذلك أن يَدفع المَلامة

⁽١) لا أصل له، وانظر: كشف الخفاء للعجلوني رقم (١٣٦٧).

⁽٢) أخرجه البخاري: كتاب الاعتكاف، باب زيارة المرأة زوجها في اعتكافه، رقم (٢٠٣٨)، ومسلم: كتاب السلام، باب يستحب لمن رئي خاليا بامرأة ..، رقم (٢١٧٥)، من حديث صفية رَسَخُلِللَّهُ عَلَمًا.

عن نَفْسه؛ لئَلَّا يُقال: إنه بَخيل. مثَلًا، أو لئَلَّا يُقال: إنه لا يُصلِّي مع الجهاعة. وما أَشبَهَ ذلك، وأصلُ النِّيَّة لله، لكن لدَفْع المَلامة لا ليُمدَح، فبينهما فَرْق بين مَن قَصْده المَدْح، أو مَن قَصْده دَفْع المَلامة.

فإن قال قائِل: التَّمنِّي هل يَدخُل في الرِّياء. يَعنِي مثَلًا لو كان يَقرَأ القُرآن، وَعَنَى في نَفْسه لو أن فُلانًا يَسمَع قِراءته؟

فالجوابُ: هذا رِياءٌ لا شَكَّ -يَعنِي: ليَقول: إنه قارِئ وإنه عابِد- لأنَّه هو الآنَ في قَلْبه أنه لو كان فُلان حاضِرًا لرآه، لكن يَجِب أن تَعلَم أن النَّيَّة لا تَصِل إلى درَجة العمَل لا في الثَّواب، ولا في العِقاب.

فإن قال قائل: بالنِّسبة لرَجُل عمِل لوَجْه الله، لكن بعدَما أَنهَى العمَل مدَحه الناس؛ فأَحبَّ ولم يَقصِده من الأوَّل، وإنها شُرَّ بمَدْح الناس له؟

فالجوابُ: لا يَضُرُّ هذا، بل هذا من عاجِل بُشْرى الْمُؤمِن أَن يَجِد الإنسان تَوابَ عَمَله مُقدَّمًا، والثواب الأُخرويَّ في الآخِرة.

مسألةٌ: هل يَجوز أن أَذهَب إلى رجُل عاصٍ لأَدعُوه؟ وكيف إذا ضاق صَدْري؟ فالجَوابُ: اذهَبْ، ما دُمْت تُريد الذَّهاب للدَّعوة، فاذْهَبْ إليه، وإذا ضاق صَدْرك فاصبِرْ؛ فحتى مَن يَدعو الناس في المسجِد وفي السُّوق، يَضيق صَدْره إذا رآهم على مُنكر. اصبِرْ ما دُمْت تُريد أن تَدعوَه، أمَّا إذا ذهَبْت تُريد أن تُكرِمه فلا يَحوز.

تنبيه: مِمَّا لا شَكَّ فيه أنَّ الدعوة إلى الله برِفْق أَقرَبُ إلى النَّتائِج الطَّيِّبة بالعُنْف؛ لقول النَّبيِّ -صلى الله عليه وعلى آله وسلم-: «إِنَّ الله رَفِيقٌ يُحِبُّ الرِّفْقَ فِي الْأَمْرِ كُلِّهِ»

وكذلك قال: «إِنَّ الله يُعْطِي بِالرِّفْقِ مَا لَا يُعْطِي عَلَى الْعُنْفِ» (١) يَعنِي: لو لم يَكُن إلَّا أن استَعْملنا ما هو أَوْلى، وما يُحِبُّه الله عَزَّوَجَلَّ لكَفَى.

ونحن نُشاهِد الآنَ أنَّ النَّتائِج الطَّيِّبة في الدَّعوة إلى الله برِفْق، وهناك وقائِعُ كثيرة؛ فالرِّفْق كلَّه خير، وهذا شيء مُجرَّب لكن أحيانًا الإنسان للغيْرة التي عنده يَثور، ويَعجِز أن يَملِك نَفْسه، نحن نَقول: هدِّئ؛ لأنك أنت مِثْل الطَّبيب الذي يُريد أن يَشُقُّ الجُرْح، فلا بُدَّ أن تَكون بهدوء، وعلى الوجه الذي يَحصُل به المَطلوب.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: مُراغَمة الكُفَّار في الإخلاص لله وفي العَمَل؛ لقوله: ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْكَنْفِرُونَ ﴾، ويَنبَني على ذلك أنه يَجِب على الإنسان أن يقوم بالواجِب ولو كرِهَ ذلك غيره، ولا يُحابِي أَحَدًا في هذا، فمثلًا إذا كرِهَ أبو الشابِّ أن يُصلِّي ابنه مع الجَهاعة -كها يُوجَد الآنَ – فلا يُداهِن أباه في ذلك، يُصلِّي مع الجهاعة ولو رغم أنف أبيه، ولو كرِه ذلك.

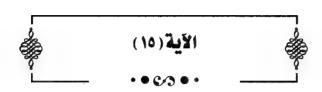
ولو وصَل الشابُّ رحِمَه - كعمِّه وخاله، وما أَشبَه ذلك - وكان بينَه وبين أبيه عَداوة شَخْصية، فكان يَكرَه لابنه أن يَصِل أَقارِبَه الذين يَكرَهُهم أَبوه، فيُواصِلهم ولو كرِه، لكن في هذه الحالِ يُدارِي أباه، بمَعنَى أنه يَكتُم عنه أنه وصَلَهم؛ لتَحصُل المَصلَحة بدون مَفسَدة.

وهناك فَرْق بين المُداراة والمُداهَنة، المُداراة: أن يَفعَل الإنسان ما يَلزَمه مع التَّكتُّم عن الشخص الآخر الذي يَكرَه؛ ولهذا سُمِّيت مُداراة من الدَّرْء وهو الدَّفْع.

⁽١) أخرجه البخاري: كتاب الأدب، باب الرفق في الأمر كله، رقم (٢٠٢٤)، ومسلم: كتاب البر والصلة، باب فضل الرفق، رقم (٢٥٩٣)، من حديث عائشة رَحِّيَالِيَّهُ عَنْهَا.

وأمَّا المُداهَنة: فأن يُوافِقه في تَرْك ما يَجِب مُداهَنة له، مَأْخوذة من الدُّهْن؛ لأنه يَلين، فنَقول: يَتفَرَّع على هذه الفائِدةِ: أن الإنسان يَفعَل ما يَلزَمه، ولو كرِهَ ذلك غيره، ولو كان الكارِهُ أقرَبَ أهلِه إليه.

· • \$\$ • •



وَ قَالَ اللهُ عَنَّقِهَا : ﴿ رَفِيعُ ٱلدَّرَ حَدَتِ ذُو ٱلْعَرْشِ يُلْقِى ٱلرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَن يَشَآءُ مِنْ عِبَادِهِ - لِيُنْذِرَ يَوْمُ ٱلنَّلَاقِ ﴾ [غافر:١٥].

• 6/3 • •

ثُم قال رَحِمَهُ اللَّهُ: [﴿ رَفِيعُ ٱلدَّرَ جَنْتِ ﴾؛ أي: الله عَظيم الصَّفات، أو رافِع درَجات المُؤمِنين في الجَنَّة]، قوله: ﴿ رَفِيعُ ﴾ من الرِّفْعة وهي العُلوُّ، فسَّرها المفسِّر - رحمه الله وعفا عنه - بأَحَد مَعنيَيْن:

المعنى الأوَّل: أن المُراد بالرِّفْعة العظَمة، والمُراد بالدرَجات الصِّفات، أي: أنَّ الله تعالى عَظيم الصِّفات.

والمعنى الثاني: رَفيع الدرَجات؛ أي: رافِع درَجات غيـره وهُمُ الْمُؤمِنون في الجُنَّة.

وكِلا المَعنيَيْن تَحريف للكلِم عن مَواضِعه؛ لأنَّ ﴿رَفِيهُ ﴾ اسم فاعِل أو صِفة مُشبَّهة، فاعِلها يَعود على الله عَرَّفَ عَلَّ المَذكور في قوله: ﴿فَادَعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ اللَّهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ على هذا فلا يَصِحُّ أن تُفسَّر بأن المُراد: رافِع درَجات المُؤمِنين؛ لأنه على هذا التَّفسير تَكُون الدرَجاتُ درَجاتِ غيره، درَجات المُؤمِنين.

ولا يَصِحُّ أَن تُفسَّر ﴿ رَفِيعُ الدَّرَ حَنتِ ﴾ بعظيم الصِّفات، لما بينَهما من الفَرْق العظيم، لكن المفسِّر عفا الله عنه فسَّرها بهذا التَّفسير فِرارًا من إثبات العُلوِّ الذاتِّ؛

لأنه مِمَّن لا يَرَوْن ذلك أنه عالٍ بذاته، فلهذا حرَّف القُرآن إلى أَحَدِ هذين المَعنيَين، وكِلاهما باطِل.

والصوابُ: أنه سُبحانَه رفيعُ الدرجات، ويَدُلُّ لهذا ويُعيِّنه قوله: ﴿ذُو الْمَرْشِ﴾؛ أي: صاحِب العَرْش، والعَرْش هو أعلى المَخلوقات، فكأنَّه قال: رَفيع الدرَجات فوق العَرْش، وهذا هو المُتعَيِّن.

وقول المفسّر رَحْمَهُ اللهُ: [﴿ ذُو الْعَرْشِ ﴾: خالِقه] فيه أيضًا إشارة إلى إنكار الاستِواء؛ لأنَّ مَعنى ﴿ ذُو الْعَرْشِ ﴾؛ أي: صاحِبه المُستَوِي عليه، هذا هو المعنى؛ ولهذا لا يُقال: ذو الأرض، ولا ذو السَّماء، ولا ذو الجِبال، ولا ذو السَّحاب، مع أنه خالِقها، فتفسيره ﴿ ذُو الْعَرْشِ ﴾ بخالِقه لا شَكَّ أنه تَحريف للكلِم عن مَواضِعه فِرارًا من إثبات الاستِواء على العَرْش.

وتفسير الآية المُتعَيِّن أن نَقول: إنه رفيعُ الدرَجات؛ أي: هو نَفْسه عَرَّقِجَلَّ مُرتَفِع، بل رفيع الدرَجات أتى بالصِّفة المُشبَّهة الدالة على الثبوت والدوام، والدرَجات من الدرَجات المعروفة؛ أي: ما كان بعضُه فوقَ بعض حتى يَصِل إلى الغاية، وأمَّا ﴿ وَأَو الْعَرْشِ ﴾ فمَعناه صاحِب العَرْش المُختَصُّ بالاستِواء عليه، هذا هو المُتعَيِّن من الآية.

قال المفسِّر رَحِمَهُ اللَّهُ: [﴿ يُلْقِى الرُّوحَ ﴾ الوَحيَ ﴿ مِنْ أَمْرِهِ ، ﴾؛ أي: قوله ﴿ عَلَىٰ مَن يَشَآءُ مِنْ عِبَادِهِ ، ﴾ أي آخِره. ﴿ يُلْقِى الرُّوحَ ﴾ الرُّوح: الوَحيُ ؛ لقوله تعالى: ﴿ وَكَذَالِكَ الرُّوحَ الوَحيُ ؛ لقوله تعالى: ﴿ وَكَذَالِكَ أَوْحَ اللهِ تعالى الوَحيَ رُوحًا ؛ لأن به حَياة القُلوب، وقوله رَحِمَهُ اللهُ : [﴿ مِنْ أَمْرِهِ . ﴾ أي: قوله] وهذا جيِّد، هذا التَّفسير يَعنِي أَن

الوحيَ من قول الله عَزَّقَجَلَّ، يَقُول: فيَسمَع جِبريلُ، ثُم يَنزِل به إلى مَن شاء الله سُبْحَانَهُوَيَّعَالَ.

وقوله تعالى: ﴿عَلَىٰ مَن يَشَآءُ مِنْ عِبَادِهِ ﴾ ، ولم يُبيّن مَن هؤلاء ، ولكننا نَعلَم أنّهم الأنبياء ؛ لأنهم هم الذين يُلقَى إليهم الوَحيُ ، سواءٌ كانوا رسُلًا أم غير رُسُل ، ثُم إنَّ قوله : ﴿عَلَىٰ مَن يَشَآءُ ﴾ إطلاق المشيئة في كل مَوضِع جاءَت في القُرآن مُقيَّد بالحِكْمة ، كلّما رأَيْت الله يقول: يَشاء ، فإنه مَشيئة مَقرونة بالحِكْمة ؛ لقوله تعالى: ﴿لِمَن شَآءَ مِنكُمْ أَن يَشَآءُ وَنَ إِلَا أَن يَشَآءُ اللهُ رَبُّ الْعَلَمِينَ ﴾ [التكوير: ٢٨-٢٩] ؛ ولقوله تعالى: ﴿وَمَا نَشَآءُونَ إِلّا أَن يَشَآءَ اللهُ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا وَالإنسان: ٣٠] ، وهؤلاء الذين يَشاء الله تعالى أن يُلقِي عليهم الرُّوحَ بيَّنهم في قوله: ﴿اللهُ أَعَلَمُ حَيَثُ عَلِيمًا وَهُولُه : ﴿اللهُ أَن يُلقِي عليهم الرُّوحَ بيَّنهم في قوله: ﴿اللهُ أَعْلَمُ حَيَثُ

وقوله: ﴿ مِنْ عِبَادِهِ عَ الْمُراد بالعِباد هنا: العُبودية الخاصَّة، وهمُ الذين آمَنوا بالله عَرَّفَكًا، بل ما هو أخصُّ وهم الرُّسُل.

قوله: ﴿لِنُذِرَ يَوْمَ ٱلنَّلَاقِ﴾ قال المفسّر رَحَمَهُ ٱللَّهُ: [﴿لِنُذِرَ﴾ يُحُوِّف المُلقَى عليه الناس] واللام هنا للتَّعليل، والإنذار هو: الإعلام المقرون بالتَّخويف، ولهذا قال المفسّر رَحَمَهُ ٱللَّهُ: [ليُخوِّف] تَفسيرًا بلازِمه، وإلَّا فإن الإنذار إعلام مقرون بتَخويف، وقوله رَحَمَهُ ٱللَّهُ: [المُلقَى عليه الناس] أفادنا المفسّر رَحَمَهُ ٱللَّهُ أن فاعِل (يُنذِر) هو المُلقَى عليه وهو الرسول، ولا شَكَ أنه هو المُنذِر مُباشَرة، ويُحتَمَل أنَّ الفاعِل يَعود على فاعِل ﴿يُلقِى الرُّوحَ ﴾ وهو الله عَرَقِجَلَ، أي: ليُنذِر الله، والحِحْمة من عدم ذِحْر الفاعِل اللهُ أعلمُ – ليصلُح الفِعْل للأمْرين؛ أي: ليَكون صالحًا لأن يَعود الإنذار إلى الله،

وأن يَعود إلى الرسول، فإن عاد إلى الله فِلأنَّه الأصل، وإن عاد إلى الرسول فِلأَنه الْمُباشِر للإنذار.

وقوله رَحْمَهُ اللّهُ: [الناس] هذا تَقدير للمَفعول الأوَّل الذي هو مَفعول (يُنذِر)؛ لأنَّ (يُنذِر) تَنصِب مَفعولين ليس أَصلُهما المُبتدَأَ والخبَرَ، المَفعول الأوَّل يَكون مَحَدُوفًا، أو المَفعول الثاني يَكون مَحَدُوفًا، قال الله تعالى: ﴿ وَأَنذِرَهُمْ يَوْمَ ٱلْآزِفَةِ ﴾ [غافر:١٨] هذا مَوْجود فيه المَفعولان جميعًا، ﴿ وَأَنذِرِ ٱلنَّاسَ يَوْمَ يَأْنِهِمُ ﴾ [إبراهيم:٤٤] كذلك المَفعولان جميعًا، وقد يُحذَف أحدُهما إمَّا الأوَّل وإمَّا الثاني؛ لدَلالة السِّياق عليه.

قال المفسر رَحْمَهُ اللّهُ: [﴿لِيُدِرَ يَوْمَ النّلاقِ ﴿ بِحَذْفِ الياء وإثباتها] أي: أنَّ فيها قِراءَتَيْن ‹‹(التّلاقِ ﴾ بالياء، و ﴿ النّلاقِ ﴾ بحَذْف الياء، أمَّا إثبات الياء فلأنَّه الأصل، وأمَّا حَذْف الياء فلِلتَّخفيف، مثل قوله تعالى: ﴿ الصَّبِيرُ المُتَعَالِ ﴾ [الرعد: ٩] أصلُها التّلاقِي وحُذِفت الياء المتَّخفيف، فهنا التّلاقِ أصلُها التّلاقِي وحُذِفت الياء للتَّخفيف، ويوم التّلاقِ هو يوم القِيامة، وعَلَّل المفسر ذلك بقوله: [لتلاقِي أهل اللتَّخفيف، والأرض، والعابِد والمَعبود، والظالم والمظلوم فيه] أي: في ذلك اليوم، ولو قلنا بمَعنى أعَمَّ: لتَلاقِي الحَلاثِق في ذلك اليوم؛ لأن كل شيء يُلاقيه الآخر حتى الوحوش ﴿ وَإِذَا الوَحُوشُ حُشِرَتُ ﴾ [التكوير: ٥] فسُمِّي يوم التّلاقِي؛ لتَلاقِي الحَلْق فيه، يَحشُر الله عَرَقِجَلَّ الحَلائِق كلَّها في ذلك اليوم فيتَلاقَوْن.

من فوائدِ الآيةِ الكريمةِ:

الْفَائِدَةُ الأُولَى: إثبات عُلوِّ الله عَرَّفَجَلَّ خِلافًا للمُفسِّر؛ لقوله: ﴿رَفِيعُ ٱلدَّرَجَاتِ ﴾ ونقصِد بالعُلوِّ عُلوَّ الذات، أمَّا عُلوُّ الصِّفة فقَدْ أقرَّ به المفسِّر بقوله: [أي: عظيم الصِّفات] ففي هذه الآية إثباتُ عُلوِّ الذات ذاتِ الله عَرَّفَجَلَّ؛ لقوله: ﴿رَفِيعُ ٱلدَّرَجَاتِ ﴾.

وهذا مرَّ علَيْنا كثيرًا، وبيَّنَّا أنَّ الأدِلَّة الحَمْسة كلُّها تَدُلُّ على عُلوِّ الله: الكِتاب، والشُّنَّة، وإجماع السلَف، والعَقْل، والفِطرة.

فإن قال قائِل: هل هناك حُجَج أُخرى غير السَّمْعية والنظرية؟

فالجوابُ: مُمكِن أن يُوجَدعلى سبيل التَّحدِّي، بأن يَتحدَّى الإنسان هَوْلاء بشيء يُغضِب آلِمِتهم يَفعَله ولا يَحدُث شيء، هذا يُمكِن أن يَكون من باب التَّحدِّي.

الْفَائِدَةُ النَّانِيَةُ: فَضْل العَرْش؛ لقوله: ﴿ذُو ٱلْعَرْشِ﴾ فإنَّ اختِصاص العَرْشِ بالله عَزَّقِجَلَّ لا شَكَّ أنه فَضْل عظيم.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: إثبات العَرْش؛ لقوله: ﴿ذُو ٱلْعَرْشِ﴾.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: إثبات عظمة الله؛ لأنَّ العَرْش يَخْتَصُّ بالمَلِك والسُّلْطان، فلا يُقال للرجُل الجالِس على الكُرسِيِّ أنَّه على عَرْش، لكن يُقال للمَلِك أو السُّلْطان الجالِس على الكُرسيِّ الفَخْم العظيم، يُقال له: صاحِب عَرْش.

الْفَائِدَةُ الْخَامِسَةُ: إثبات مِنَّة الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى على مَن يَشَاء بالوَحي؛ لقوله: ﴿ يُلْقِى ٱلرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَن يَشَآءُ مِنْ عِبَادِهِ ٤ ﴾.

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: أَنَّ الوَحيَ رُوح تَحيا به القُلـوب؛ لقوله: ﴿يُلَقِى ٱلرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ ﴾.

الْفَائِدَةُ السَّابِعَةُ: إثبات القول؛ لقوله: ﴿مِنْ أَمْرِهِ عُ وَالله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَقُولُ وَيَتَكُم مَتَى شَاء بها شَاء كيف شاء، لا نَحجُر على رَبِّنا سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى في الكلام، لا وَقتًا ولا كَيفيَّةً، بل له أَنْ يَتكلَّم بها شاء متى شاء كيف شاء.

الْفَائِدَةُ الثَّامِنَةُ: إثبات المشيئة؛ لقوله: ﴿عَلَىٰ مَن يَشَاءُ ﴾.

الْفَائِدَةُ التَّاسِعَةُ: أَنَّ مَرتَبة النُّبوَّة لا تُنال بالكَسْب والفُتوَّة كما قال السَّفَّارينيُّ في العَقيدة (١١)، وإنها هي فَضْل من الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى على مَن يَشاء من عِباده.

الْفَائِدَةُ الْعَاشِرَةُ: أَنَّ العُلمَاء لهم حَظُّ ونَصيب من الرُّوح التي يُلقيها الله تعالى على الرُّسُل؛ لأنهم ورَثة الأنبياء، فلهُمْ حظُّ ونَصيب من هذه الرُّوحِ التي يُلقيها الله على مَن يَشاء، لكن لهم حَظُّ من هذه الهِداية -هِداية الدَّلالة والبَيان - ثُم قد يكون لم حظُّ من هِداية التوفيق وقد لا يكون؛ لأنَّ العالمِ قد يَعمَل بعِلْمه فيكون له حظُّ من الهِداية الإرشاد، وهِداية التَّوْفيق، وقد لا يَعمَل بعِلْمه فيكون له حَظُّ من هِداية الإرشاد، وهِداية التَّوْفيق، وقد لا يَعمَل بعِلْمه فيكون له حَظُّ من هِداية العِلْم والإرشاد، لكنها صارَت وَبالًا عليه؛ حيث خالَفَ مع العِلْم بالحَقِّ، وهذا أَشَدُّ مِثَن خالَف بدون عِلْم بالحَقِّ.

الْفَائِدَةُ الحَادِيَةَ عَشْرَةَ: أَنَّ الوَحيَ الذي يُنزِله الله عَزَّقِجَلَّ على مَن يُنزِله من عِباده الحِكْمة منه إنذارُ الناس يوم القِيامة ﴿لِيُنذِرَ يَوْمَ ٱلنَّلَاقِ﴾.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةَ عَشْرَةَ: إثبات الجِكْمة لله، وأن أَفعاله مَقرونة بالجِكْمة؛ لقوله: ﴿لِنُذِرَ﴾، وما أَكثَرَ لام التعليل و(مِن) التَّعليلية في القُرآن، وكذلك في السُّنَّة، وكلُّها تَدُلُّ على إثبات الجِكْمة لله.

وقد ذكر بعض العُلَماء أن الجِكْمة دلَّ عليها أَلْفُ دَليل من الكِتاب والسُّنَّة، فلا تُحصَى الأدِلَّة المُثبِتة لِحِكْمة الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَ فيما يَفعَل، خِلافًا لمَن قال: إنه يَفعَل لمُجرَّد المَشيئة لا لِحِكْمة، فإن هذا إبطال لصِفة من أَعظَم صِفات الله؛ لأن هذا يَستَلزِم أن يَكون فِعْله عَبَثًا لغير غاية محمودة.

⁽١) العقيدة السفارينية (ص:٨٣).

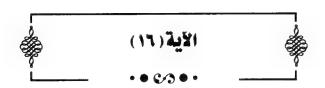
فإن قال قائِل: الذين لا يُشِتون الحِكْمة لله عَنَّهَ عَلَى هل نَقولُ: هذا إنكار جُحود، أو إنكار تَأويل؟

فالجَوابُ: إنكار تَأويل؛ لأنهم يَقولون: إنه لو فعَل لِحِكْمة لفعَل لغَرَض، ولا يَفعَل للغَرَض إلَّا مَن كان مُتاجًا للغرَض، فهذه شُبْهة، فيُقال: هل هذه الحِكْمةُ لأمر يَعود لنَفْسه، أو يَعود لعِباده؟ ثُم إذا كان عائِدًا لنَفْسه، فهو أهل للثَّناء، إذا كانت الحِكْمة صِفة كَهال في نفسه، فهو أهل للثَّناء عَنَّوَجَلَّ، وأَيُّها أَكمَلُ؟ مَن يَفعَل لا لِحِكْمة أو مَن يَفعَل لا لِحَكْمة أو مَن يَفعَل لا لِحَكْمة أو مَن يَفعَل لا لِحَكْمة أو مَن يَفعَل لا اللَّهُ أَن الثانِيَ أَكمَلُ.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةَ عَشْرَةَ: أَنَّه يَنبَغي لَمَن آتاه الله عِلْمًا أَن يَكُون مُنذِرًا، يَعنِي: يَجمَع بين العِلْم والتَّفقيه في الدِّين وبين الإنذار؛ لأنه إنِ اقتصَر على مُجرَّد التعليم الفِقْهيِّ مثلًا، أو التوحيد بدون أَن يُحرِّك القلوب لم يَستَفِد الناس منه كثيرًا، فلا بُدَّ أَن يَكُون هناك إنذار من أَجْل تَحريك القُلوب، وكان النَّبيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ إذا خطب احْمَرَّت عَيْنه المَّال من قول: صبَّحَكُمْ ومسَّاكُمْ.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةَ عَشْرَةَ: التحذير من خِزْيِ يوم القِيامة؛ لأنه يومُ التَّلاقِ، ولا شَكَّ أن العُقوبة إذا كانت لا يَطَّلِع عليها إلَّا القليل أَهوَنُ مَّا إذا اطَّلَع عليها الكثير، فكيف إذا اطَّلَع عليها الخَلْق كلُّهم؟! تَكون أشَدَّ وأُعظَمَ.

الْفَائِدَةُ الْحَامِسَةَ عَشْرَةَ: إثباتُ قُدْرة الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ؛ حيث يَجمَع الله الحَلْق كَلَّهم على صَعيد واحِد بعد الموت، والله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ على كل شيء قَديرٌ.



وَ قَالَ اللهُ عَنَّهَ جَلَّ: ﴿ يَوْمَ هُم بَدِرُونَ ۚ لَا يَخْفَىٰ عَلَى ٱللَّهِ مِنْهُمْ شَىٰءٌ ۚ لِمَنِ ٱلْمُلْكُ ٱلْيَوْمَ ۗ لِللَّهِ اللَّهِ مِنْهُمْ شَىٰءٌ ۚ لِمَنِ ٱلْمُلْكُ ٱلْيَوْمَ ۗ لِلَّهِ اللَّهِ اللَّهِ مِنْهُمْ شَىٰءٌ ۚ لِمَنِ ٱلْمُلْكُ ٱلْيَوْمَ ۗ لِلَّهِ اللَّهِ اللَّهِ مِنْهُمْ شَىٰءٌ ۚ لِمَنِ ٱلْمُلْكُ ٱلْيَوْمَ ۗ لِلَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ مِنْهُمْ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ مِنْهُمْ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللل

• • • • •

قال الله تعالى: ﴿ يَوْمَ هُم بَدِرْزُونَ ۚ لَا يَخْنَى عَلَى اللّهِ مِنْهُمْ شَىٰءٌ ﴾ ﴿ يَوْمَ ﴾ هذه بدَل من يَوْم الأُولى: ﴿ يَوْمَ النَّلَاقِ ﴾ يومَ هُم بارِزون، وقوله: ﴿ هُم بَدِرُونَ ﴾ مُبتَـدَأ وخَبَـر، والجُمْلة في مَحَلِّ جَرِّ بالإضافة، إضافة ﴿ يَوْمَ ﴾ إليها.

و ﴿ بَرِزُونَ ﴾ قال المفسّر رَحِمَهُ آللَهُ: [خارِجون من قُبورهم]، ولكن المعنى أخصُّ عِمَّا قال، بل المَعنى ﴿ يَوْمَ هُم بَرِزُونَ ﴾ أي: ظاهِرون، ليس لهم ظِلَّ يُظِلُهم، لا من شجر، ولا حجر، ولا بيت، ولا غيره؛ لأن البارِز هو الظاهِر الذي لا يَحجُب دونَه شيء، وهم بارِزون في ذلك اليوم، وتَدنو الشمس مِنهم مِقدار مِيل، ويَعرَق الناسُ في ذلك اليوم على قَدْر أعهالهم: مِنهم مَن يَصِل العَرَق إلى كَعْبيه، ومِنهم مَن يَصِل إلى حِقْوَيْه، ومنهم مَن يُلجِمه العرَقُ إِلَّا العَرَق إلى حَسب أعهالهم.

وقوله: ﴿لَا يَخْنَىٰ عَلَى اللّهِ مِنْهُمۡ شَىٰءٌ ﴾ أي: لا يَستَبَر على الله منهم شيء، ولا يُغيب عن عِلْمه منهم شيءٌ، بل هو مُحيط بهم إحاطة تامَّة، كها أنه لا يَخفَى عليه شيء في الأرض ولا في السهاء من قبلِ ذلك أيضًا؛ لأن الله تعالى مُحيط بكلِّ شيء عِلْهًا، لكن قال هنا: ﴿لَا يَخْنَىٰ عَلَى ٱللّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ ﴾ لأَجْل تَمَام التَّخويف.

قوله: ﴿ لِمَنِ ٱلْمُلَكُ ٱلْيَوْمَ ۖ لِلّهِ ٱلْوَحِدِ ٱلْقَهَّارِ ﴾ ﴿ لِمَنِ ٱلْمُلَكُ ﴾ هـذه مَقول قَـوْلٍ عَذوف، التَّقدير: يُقال: لَمَنِ الْمُلْكُ اليومَ. والقائِل هو الله عَنَقَجَلَ، فإنه تعالى يَقبِض السمواتِ بيَمينه وبيَدِه الأُخرى الأرض، ويَهُزُّ هُنَّ ويَقول: أنا الملك، أين مُلوك الدُّنْيا؟! ويَقول أيضًا: لَمَنِ المُلْك اليومَ؟ فيُجيب نَفْسَه: ﴿ لِلّهِ ٱلْوَحِدِ ٱلْقَهَّارِ ﴾.

قال المفسر رَحْمَهُ اللهُ: [يقوله الله تعالى ويُجيب نَفْسه ﴿لِلّهِ الْوَحِدِ الْقَهَّارِ ﴾؛ أي: لِخَلْقه] فقوله: ﴿لِلّهِ الْوَحِدِ الْقَهَّارِ ﴾ خبَرُ مُبتَدَأ تحدوف، التَّقدير: المُلْك لله الواجِد القهَّار، والواجِد يعنِي: الذي لا ثاني له، لا في ذاته، ولا في أفعاله، ولا في أحكامِه، ولا في صِفاتِه سُبْحَانَهُ وَتَعَالَ.

وقوله: ﴿ اَلْقَهَّارِ ﴾ صِيغة مُبالَغة من القَهْر، وهو الغَلَبة، فهو قهَّارٌ لكُلِّ شيء، والمفَسِّر رَحِمَهُ اللهُ قال: [أي: لخَلْقه].

من فوائدِ الآيةِ الكريمةِ:

الْفَائِدَةُ الأُولَى: أن الناس يَبرُزون يومَ القِيامة لا يُظِلَّهم شجَر، ولا مدَر، ولا بِناء، ولا جِبَل، ولا غير ذلك؛ لقوله: ﴿يَوْمَ هُم بَدِرْزُونَ﴾.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: أنهم في ذلك اليومِ لا يَخفَى على الله منهم شيء؛ لأنه مُحيط بهِم عِلْمًا وقُدرة وسُلطانًا.

فإن قال قائِل: هل يُستَثنى من قوله: ﴿ يَوْمَ هُم بَارِزُونَ ﴾ أحَدٌ؟

فَالْجَوَابُ: نَعَمْ، يُستَثنى مَن يُظِلُّهُم الله في ظِلِّه يوم لا ظِلَّ إِلَّا ظِلَّه، وهُمْ سبعة، بل هُمْ أكثرُ، بلَغوا إلى واحِد وعِشرين رجُلًا، لكنَّ النَّبيَّ ﷺ جَمَع سبعة في حديث واحِد، وهو حديث مَشهور مَعروف: «سَبْعَةٌ يُظِلُّهُمُ الله فِي ظِلِّه يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلَّهُ:

إِمَامٌ عَادِلٌ... $^{(1)}$ إلى آخِره.

الْفَائِدَةُ النَّالِثَةُ: أَن الْمُلْك بل جميع الأَمْلاك تَتَلاشى في ذلك اليَوْم، فلا فرقَ فيه بين مالِك وتَملوك، وسيِّد ومَسود، وحُرِّ وعبد، وذكر وأنثى، ليس لأَحد في ذلك اليوم مُلْك؛ ولهذا قال: ﴿لِمَنِ ٱلْمُلْكُ ٱلْمُوْمَ ﴾ فيقول: ﴿لِلَّهِ ﴾.

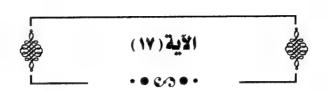
الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: أَن من أسهاء الله الواحِد، والواحِد هو الْمَتفرِّد الذي لا ثانِي له، قال الله تعالى: ﴿لَا نَنَخِذُوۤا إِلَىٰهَ مِن أَسْمَا مُو إِلَهُ وَحِدُ ﴾ [النحل:٥١].

الْفَائِدَةُ الْحَامِسَةُ: أن من أسماء الله القَهَّار؛ لقوله: ﴿ آلْقَهَّادِ ﴾.

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: إثبات صِفَتَين من صِفات الله، دلَّ عليهما قوله: ﴿الْوَحِدِ الْفَهَارِ ﴾ الصِّفة في الواحِد أنه واحدٌ، وفي القَهَّار القَهْر، ويَتَرَتَّب على ذلك من الناحية المسلكية أن الإنسان إذا اعتَقَد أن الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى واحِد لم يَلتَفِت إلى أَحَدِ سِواه، وإذا اعتَقَد أن الله قهَّار خاف من قَهْره، واستَعان بقَهْره على عَدُوِّه؛ فيستفيد من هذه العَقيدةِ أن الله وعَدوِّه.

· • 🚱 • ·

⁽١) أخرجه البخاري: كتاب الأذان، باب من جلس في المسجد ينتظر الصلاة، رقم (٦٢٩)، ومسلم: كتاب الزكاة، باب فضل إخفاء الصدقة، رقم (١٠٣١)، من حديث أبي هريرة رَيَحَالِلَهُ عَنْهُ.



﴿ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ ٱلْيَوْمَ تَجَنَىٰ كُلُّ نَفْسِ بِمَا كَسَبَتُ لَا ظُلْمَ ٱلْيُوْمُ إِنَ اللهُ سَرِيعُ ٱلْحِسَابِ ﴾ [غافر: ١٧].

• • \$/5 • •

ثُمَّ قال تعالى: ﴿الْيُوْمَ يَجُزَىٰ كُلُّ نَفْسِ بِمَا كَسَبَتَ ﴾ ﴿الْيَوْمَ ﴾: ظَرْف مُتعلِّق بِهُ أَيْمَ هُن فَلِي بَمَا كَسَبَتَ ﴾ ﴿الْيَوْمَ ﴾: ظَرْف مُتعلِّق بِهُ أَيُّ فَي اللّهِ عَلَى اللّهُ اللّه

قال: ﴿ اَلْيُوْمَ نَجُنَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتَ ﴾ ﴿ نَجُنَىٰ ﴾ أي: تُكافَأ؛ لأن الجزاء بمَعنى الْمُكافَأة، جازَيْته على عمَله؛ أي: كافَأته عليه، فمَعنى ﴿ يُجُزَىٰ ﴾ أي: تُكافَأ، ﴿ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتَ ﴾ من خَيْر وشَرِّ، ولكِنَّ هذا الجزاءَ في الآخِرة يَختَلِف عن جزاءات الدنيا التي يُجازَى بها الناس بعضُهم من بعض.

وقوله: ﴿لَا ظُلْمَ ٱلْيُوْمَ ۚ إِنَ ٱللَّهَ سَرِيعُ ٱلْجِسَابِ ﴾ ﴿لَا ظُلْمَ ﴾ (لا) نافية للجِنْس، و﴿ ظُلْمَ ﴾ اسمُها، قال أهل النَّحْو: والنَّفيُ للجِنْس يَنفِي هذا الجِنْسَ مُطلَقًا. أي: قليلَهُ وكثيرَهُ، واحِدَهُ ومُتعَدِّدَهُ، ولهم (لا) أُخرى يُسمُّونها نافية الوحدة، ونافية الوحدة لا تَعمَل عمَل (إنَّ)، بل تَعمَل عمَل (ليسَ)، تَقول: لا رجُلٌ في الدار؛ أي: ليس في الدار رجُل واحِد، بل ثلاثة رِجال مثلًا، أمَّا إذا أَرَدْت الجِنْس فقُلْ: لا رجُلَ في الدار؛ أي: لا واحِد ولا مُتعَدِّد.

وهي -أي: «لا» النافية للجِنْس- نَصُّ في العموم؛ أي: أنها دالَّه على العُموم بالنَّصِّ، فيكون ﴿لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ ﴾؛ أي: لا ظُلْمَ واقِعٌ من الله، ولا ظُلْمَ واقِع من الخُلْق بعضِهم لبعض، بل كلُّ واحِد من الخَلْق يَفِرُّ من الآخر، لا ظُلْمَ اليومَ.

وقوله: ﴿إِنَ اللّهَ سَرِيعُ الْمِسَابِ ﴾؛ أي: سَريع مُحاسَبة الحَلائِق على أعماهم، وبيَّن المفَسِّر وَجَمَهُ اللّهُ هذه السُّرعة فقال: [يُحاسِب جميع الحَلْق في قَدْر نِصْف بَهار من أيام الدُّنيا؛ لحديث ورَد في ذلِكَ] يُحاسِب جميع الحَلائِق كلهم في مِقدار نِصْف يوم، لكن من أيام الدُّنيا. هذا يَحتاج إلى تَحقيق؛ لأن يوم القِيامة يوم مِقْداره خُسون ألفَ سَنَةٍ، يَفرَغ الله سُبْحَانهُ وَتَعَالَى من حِساب الحَلائِق في نِصْف ذلك اليَوْم؛ ولهذا قال الله تعالى: ﴿ أَصْحَبُ الْجَنَةِ يَوْمَهِ فِي خَسُّ مُسَتَقَرُّ وَأَحْسَنُ مَقِيلًا ﴾ [الفرقان: ٢٤]، ومَعلوم أن القيلولة تكون في نِصْف النهار، وهذا يَدُلُّ على أنه لا يَنتَصِف النّهار إلَّا وقد فرَغَ الله سُبْحَانهُ وَتَعَالَى من حِساب الحَلائِق، وصار كلُّ واحِد إلى ما آلَ إليه، لكن هل هو كيَوْم الدُّنيا، أو هو يوم القِيامة الذي مِقْداره خُسون ألفَ سَنَةٍ؟

فإن قال قائِل: ما هو الدليل على أن الله يُحاسِب الناس في نِصْف يَوْم؟

فَالْجَوَابُ: أَوَّلُهُ أَحَادِيثُ ورَدَت فِي هذا، والثاني قولُه تعالى: ﴿ أَصْحَبُ ٱلْجَنَّةِ يَوْمَهِ إِلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَنْدُ مُسْتَقَدًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا ﴾ [الفرقان:٢٤] قال: ﴿ يَوْمَهِ إِ خَنْدُ مُسْتَقَدًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا ﴾ والمَقيل لا يَكُون إلَّا فِي نِصْف النَّهار بأطرافه.

من فوائدِ الآيةِ الكريمةِ:

الْفَائِدَةُ الأُولَى: إثبات الجَزاء؛ لقوله: ﴿ ٱلْيَوْمَ تَجُزَى كُلُّ نَفْسِ ﴾.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: أَن كَمَالِ الجَزاء يَكُون ذلك اليومَ، وذلك أن الجَزاء قد يَكُون

في الدُّنيا قد يُجازِي الله الإنسانَ في الدنيا؛ فيُعطيه بالحَسَنة حَسَناتٍ، ويُؤاخِذ الظالمِ بظُلْمه، وهذا واقِع كثيرًا، قال الله تعالى: ﴿ وَمَا أَصَبَكُمُ مِن مُصِيبَةِ فَيِما كَسَبَتَ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُواْ عَن كَثِيرٍ ﴾ [الشورى: ٣٠]، وهذا يَدُلُّ على أن الإنسان قد يُجازَى في الدُّنيا على عمّله، لكن الجزاء الأكمّل الأوْفى يكون يوم القِيامة.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: أَن النَّفْس لا تُجازَى إلَّا بها كسَبت، ويَكون الكَسْب إمَّا بالقَوْل، وإمَّا بالعَمَل، أمَّا مُجَرَّد النَّيَة فليسَتْ كسبًا، أو مُجرَّد حديث النَّفْس فليس بكَسْب، فالكَسْب قول أو عمَل؛ لأن الإنسان لم يَركن إليه، ودليل ذلك قول النبيِّ -صلى الله عليه وعلى آله وسلم-: «إِنَّ الله تَجَاوَزَ عَنْ أُمَّتِي مَا حَدَّثَتْ بِهِ أَنْفُسَهَا مَا لَمْ تَعْمَلْ أَوْ تَتَكَلَّمْ» (۱).

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: على قول بعض العُلماء: أن إهداء القُرب لا يَصِحُّ، يَعنِي: لو عمِلْت عمَلًا صالحًا وأهدَيْته إلى غيرك فإنه لا يَصِحُّ؛ لأن الغير الذي أهدَيْته له لم يَكسِبه، إلَّا ما دلَّت السُّنَة عليه، فهو مُستَثنَى، وإلى هذا ذهب كثير من العُلماء أنه لا يُهدَى من القُرَب إلَّا ما جاءَت به السُّنَّة، وذهَ ب آخرون إلى جَواز إهداء جميع القُرَب، وقالوا: إن ما ورَدَت به السُّنَّة قضايا أعيان، إذا ثبَتَ الحُكْم فيها ثبَتَ في نظيرها؛ لأن الشريعة لا تُقرِّق بين مُتماثِلَيْن، وقد ورَدَت السُّنَة بإجزاء العِبادات المالية والبدنية والمُركَّبة من مال وبدَن.

أمَّا العِبادات المالية: ففي قِصَّة الرجُل الذي قال: يا رَسولَ الله، إن أُمِّي افتُلِتَتْ نَفْسُها، وإنَّها لو تَكلَّمت لتَصَدَّقَتْ. افتُلِتَت يَعنِي: أُخِذت بَغْتة، وإنها لو تَكلَّمت

⁽١) أخرجه البخاري: كتاب الطلاق، باب الطلاق في الإغلاق والكره، رقم (٥٢٦٩)، من حديث أبي هريرة رَضَّالَلَهُ عَنْدُ.

لتَصِدَّقت، أَفَأتُصِدَّق عنها؟ قال: "نَعَمْ").

وكذلك سَعدُ بنُ عُبادةَ رَضَالِلَهُ عَنهُ كان له خِرافٌ؛ أي: بُستان يُخرَف، فتَصدَّق به على أُمِّه بإِذْن الرسول –صلى الله عليه وعلى آله وسلم–(٢)، هذه العِبادة المالِية.

أمَّا العِبادة البدَنية: فقول النبيِّ -صلى الله عليه وعلى آله وسلم-: «مَنْ مَاتَ وَعَلَيْهِ صِيامٌ صَامَ عَنْهُ وَلِيُّهُ»(٢)، وهذه عِبادة بدَنية مَحْضة.

وأمَّا المُركَّبة منهما: فالحَجُّ، وقد قال النبيُّ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ للمَرْأة التي سأَلته عن أُمِّها أنها ماتَت ولم تَحُجَّ، قال: «حُجِّي عَنْهَا» (أ)، وهذا مَذهَب الإمام أحمد (أ). أعني: جوازَ إهداء القُرب إلى الغير بشَرْط أن يَكون المُهدَى إليه مُسلِمًا، أمَّا إن كان كافِرًا فإنه لو أُهدِيَ إليه لا تُقبَل؛ لأن الكافِر لا يُقبَل له عمَل، لا من نَفْسه، ولا من غيرِه، وهذا القَوْلُ أقرَبُ إلى الصواب من القول بالمَنْع.

ولكن مع ذلك لا نُحبِّذ أن الإنسان يُهدِي إلى أمواته شيئًا؛ لأن هذا لم يَكُن من عادة السلَف، ولا سِيَّما الإكثار منه، كما يَفعَله بعض الناس اليوم، تَجِد بعض الناس في رَمضانَ يَختِم القُرآن عِدَّة مرَّات، وكل خَتْمة يَجعَلها لواحِد من أقارِبه، هذه لأُمِّه،

⁽١) أخرجه البخاري: كتاب الجنائز، باب موت الفجأة البغتة، رقم (١٣٨٨)، ومسلم: كتاب الزكاة، باب وصول ثواب الصدقة عن الميت إليه، رقم (١٠٠٤)، من حديث عائشة رَضَاً لِللَّهَ عَنْهَا.

⁽٢) أخرجه البخاري: كتاب الوصايا، باب إذا قال: أرضي أو بستاني صدقة لله، رقم (٢٧٥٦)، من حديث ابن عباس رَضَالَيْهَ عَنْهُا.

⁽٣) أخرجه البخاري: كتاب الصوم، باب من مات وعليه صوم، رقم (١٩٥٢)، ومسلم: كتاب الصيام، باب قضاء الصيام عن الميت، رقم (١١٤٧)، من حديث عائشة رَضَالِيَّهُ عَنهَا.

⁽٤) أخرجه البخاري: كتاب جزاء الصيد، باب الحج والنذور عن الميت، رقم (١٨٥٢)، من حديث ابن عباس رَضَاللَهُ عَنْهُا.

⁽٥) انظر: المغني (٢/ ٤٢٣)، والشرح الكبير (٢/ ٤٢٥)، وكشاف القناع (٢/ ١٤٧).

وهذه لأبيه، وهذه لأَخيه، وهذه لعَمِّه، وما أَشبَهَ ذلك، هذا في الحَقيقة خِلاف عادة السَّلَف.

ونقول: إن أرَدْت أن تَنفَع مَيتَك نَفعًا مُحقَّقًا فاعمَلْ بِهِ أَرْشَد إليه النَّبيُّ -صلى الله عليه وعلى آله وسلم - حيثُ قال: «إِذَا مَاتَ الْإِنْسَانُ انْقَطَعَ عَمَلُهُ إِلَّا مِنْ ثَلَاثٍ: إلَّا مِنْ صَدَقَةٍ جَارِيَةٍ، أَوْ عِلْمٍ يُنْتَفَعُ بِهِ، أَوْ وَلَدٍ صَالِحٍ يَدْعُو لَهُ» (١) هذا هو الذي إلَّا مِنْ صَدَقَةٍ جَارِيَةٍ، أَوْ عِلْمٍ يُنْتَفَعُ بِهِ، أَوْ وَلَدٍ صَالِحٍ يَدْعُو لَهُ» (١) هذا هو الذي نُحبِّذه، ونقول: أكثِرْ من الدُّعاء لأمواتك، أمَّا إِهداء القُرَب فاجعَلْها لنَفْسك؛ لأن هذا هو السُّنَّة، وأنت أيَّها الحيُّ سوف تَحتاج إلى هذه الأعمالِ الصالحِة، كما أن الأموات أيضًا يَحتاجون إلى زِيادة الأعمال الصالحِة، كما جاء في الحديث: «مَا مِنْ مَيِّتٍ يَمُوتُ أيضًا يَحتاجون إلى زِيادة الأعمال الصالحِة، كما جاء في الحديث: «مَا مِنْ مَيِّتٍ يَمُوتُ إِلَّا نَدِمَ إِلَّا يَكُونَ اسْتَعْتَبَ» (٢).

إِذَن نَقول: ﴿بِمَا كَسَبَتْ ﴾ استَدَلَّ بها بعض العُلَهاء على أن مَن أُهدِيَ إليه شيء من القُرَب فإنه لا يَنتَفِع به؛ لأنه ليس من كَسْبه، إلَّا ما جاءَت به السُّنَّة، ولكن الصحيح أنه يَنتَفِع به.

فإذا قلت: إن هذا هو الصَّحيح فالجَواب عن الآية أنها تَدُلُّ على أن النَّفْس تُجزَى بها كسَبَت، لكن لا تَدُلُّ على إنها لا تَنتَفِع بعمَل غيرها، الشيء المَضمون تَمَامًا هو ما كَسَبت، وأمَّا ما أَهداه الغَيْر لها فهذا شيء آخَرُ، وله أدِلَّة أُخرى.

الْفَائِدَةُ الْحَامِسَةُ: انتِفاء الظُّلْم في ذلك اليومِ؛ لقوله: ﴿لَا ظُلْمَ ٱلْيَوْمَ﴾، ولكن الإنسان يُجازَى بحَسَب عمَله، قال الله تعالى: ﴿وَمَن يَعْمَلُ مِنَ ٱلصَّلِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنُ

⁽١) أخرجه مسلم: كتاب الوصية، باب ما يلحق الإنسان من الثواب بعد وفاته، رقم (١٦٣١)، من حديث أبي هريرة رَضِيَالِيَّهُ عَنْهُ.

⁽٢) أخرجه الترمذي: كتاب الزهد، رقم (٢٤٠٣)، من حديث أبي هريرة رَضِّاللَّهُ عَنْهُ.

فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا ﴾ [طـه:١١٢]، قال المفَسِّرون: ظُلُمَّا في زِيادة سَيِّئاته، وهَضمًا في نَقْص حسَناته.

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: إثبات المُحاسَبة: أن الله يُحاسِب الحَلاثِق، وهذا كها أنه مَدلول النَّصوص فهو مُقتضى الحِكْمة؛ إذ ليس من الحِكْمة أن يُؤمَر الناس ويُنهَوْا ثُم يَذهَب هذا الأَمْر والنَّهيُ هذَرًا لا يُحاسَب عليه العَبْد، هذا في الحقيقة لو ثبَت لكان عبثًا، والله تعالى مُنزَّهُ عنه، كما قال تعالى: ﴿ أَنَحَسِبْتُمْ أَنَمَا خَلَقْنَكُمْ عَبَثَا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لا يُحَوِيبُ وَالله تعالى مُنزَّهُ عنه، كما قال تعالى: ﴿ أَنَحَسِبْتُمْ أَنَمَا خَلَقْنَكُمْ عَبَثَا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لا يُحَوِيبُ وَالله تعالى اللهِ اللهِ اللهُ عليه.

الْفَائِدَةُ السَّابِعَةُ: مَمَام قُدْرة الله جَلَوَعَلَا وقوَّتِه، مَأْخُوذَة مِن قُـولُه: ﴿سَرِيعُ الْجَسَابِ ﴾؛ لأن السرعة تَدُلُّ على القُدْرة والقُوَّة، كيف يُحاسِب هذه الخلائِقَ التي لا يُحصيها إلَّا هو عَرَّقِجَلَّ في نِصْف يوم؟! هذا دَليل على كَمال القُدْرة وكَمال القُوَّة.

فإن قال قائِل: كيف يكون الحِساب؟

فالجَوابُ: الحِسابُ يَختَلِف باختِلاف المُحاسب:

أمَّا الْمُؤمِن: فإن الله تعالى يَضَع عليه كنَفَه؛ أي: سِتْره، ويَخلو به ويُقرِّره بذُنوبه، ويَقول: فعَلْت كذا وكذا في يوم كذا. حتى يُقِرَّ، فإذا أَقَرَّ واعتَرَف، قال الله تعالى: ستَرْتُها عليك في الدنيا، وأنا أَغفِرُها لك اليومَ. فيَذهَب طَليقًا.

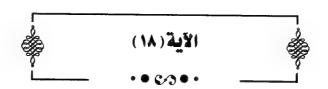
أمَّا الكُفَّار: فإنهم لا يُحاسَبون حِساب مَن تُوزَن حَسَناتُه وسَيِّئاته؛ لأنهم ليس لهم حَسَنات، ولكن تُحصَى أعمالهم فيُوقَفون عليها، ويُقرَّرون بها، ويُحَزَوْن بها، ويُوبَّخون عليها ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ ﴿ قَالُواْ بَلَى قَدْ جَآءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبَنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ ٱللَّهُ مِن شَيْءٍ

إِنْ أَنتُمُ إِلَّا فِي ضَلَالِكِيمِ ﴾ [الملك:٨-٩]، فيُوبَّخون زِيادة في حَسْرتهم -والعِياذُ بالله-وبَيان أنهم لم يُظلَموا، فالجِساب إِذَنْ يَختَلِف.

الْفَائِدَةُ النَّامِنَةُ: يُستَفاد من هذه الآيةِ من الناحِية المَسلَكية: تَحدْير الإنسان من المُخالَفة، وحَثُّه على المُوافَقة ويُؤخَذ ذلك من قوله: ﴿ الْيَوْمَ تَجُزَىٰ كُلُّ نَفْسِ بِمَا كَسَبَتَ ﴾ [خافر:١٧]، فهذا يُوجِب للإنسان إذا آمَن به أن يُحرِص على مُوافَقة الأَمْر وعلى طاعة الله؛ لأنه يَكسِب.

وأنا أَسألكم كما أَسأل نَفْسي: هل نحن إذا صلَّيْنا يَكون في نُفوسنا شُعور بأننا سنَأخُذ أجرًا على هذه الصلاة، أو الشُّعور السائِد أننا أدَّيْنا ما يَجِب علينا فقط ؟ الجوابُ: الثاني، ولهذا لو كان عِندنا الشُّعور الأوَّل؛ إننا سنُجازَى على هذه الصلاةِ وبقَدْر ما أَثْقَنَّا فيها لكنا نُتقِنها جيِّدًا؛ لأننا نَعلَم أن الجَزاء من جِنْس العمَل؛ ابذُلُ دراهِمَ كثيرةً يَأتِك سِلعة طيِّبة، لكِن ابذُلْ قليلةً يَأتِك سِلعة رَديئة.

لهذا يَنبَغي لنا -ونسأَل الله أن يُعيننا ويُعيذَنا من الغَفْلة - أن نَشعُر حين نَعمَل العمَل الصالِح أننا سوف نُجازَى عليه، حتى يَكون ذلك أَشحَذَ لِهمَمِنا في إتقان العمَل؛ لأن الإنسان إذا علِمَ أن عمَله هذا هو جَزاؤُه فسوف يُتقِن العمَل، سوف يَأْتِي به على حَسب ما يَرضَي الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَ.



الله عَنَهَجَلَ ﴿ وَأَنذِرْهُمْ يَوْمَ ٱلْآزِفَةِ إِذِ ٱلْقُلُوبُ لَدَى ٱلْحَنَاجِرِ كَظِمِينَ مَا اللهُ عَنَهَجَلَ اللهُ عَنَاجِرِ كَظِمِينَ مَا اللهَ اللهُ عَنَاجِرِ كَظِمِينَ مَا اللهَ اللهَ اللهَ اللهَ عَلَى اللهَ اللهَ اللهَ اللهُ الل

• • • • •

قال تعالى: ﴿ وَأَنذِرْهُمْ يَوْمَ ٱلْآذِنِفَةِ ﴾ قال المفسّر رَحِمَهُ اللّهُ: [يومَ القِيامة مِن أَذِف الرَّحيل: قَرُب].

﴿ وَأَنذِرَهُمْ ﴾ الضّمير الفاعِل يَعود على الرسول والمَفعول به الناس، يَعنِي: أَنذِر الناس هذا اليوم، وهذا العامِلُ استَوْفَى مَفعولَيْن الهاء وهي المَفعول الأوَّل، و ﴿ يَوْمَ ٱلْآَزِفَةِ ﴾ المَفْعول الثاني.

وقوله: ﴿يَوْمَ ٱلْأَزِفَةِ ﴾؛ أي: اليوم الآزِف، فهو من باب إضافة المُوْصوف إلى صِفته؛ أي: أَنذِرُهم اليومَ القريب، وإن شِئْت فقُل: ﴿الآزِفَةِ ﴾ صِفة لمُوْصوف عَذوف، والتَّقدير: يوم القِيامة الآزِفة، والآزِفة بمَعنى: القريبة، قال الله تعالى: ﴿أَنِفَتِ الْاَزِفَةُ ﴾ [النجم:٥٧-٥٨]، وقال الشاعِر:

أَذِفَ التَّرَحُّ لَ غَ يُرَ أَنَّ رِكَابَنَ اللَّهَ لَ اللَّرَحُ الِنَا وَكَانُ قَدِ (١) أَذِفَ التَّرَكُ بِرِ حَالِنَا وَكَانُ قَدِ (١) أَي: وكأَنْ قد زالَت.

⁽١) البيت للنابغة الذبياني، انظر: ديوانه (ص:٨٩).

فالحاصِلُ: أن الأزف بمعنى القُرْب، فالآزِفة القريبة، وهو يوم القِيامة، قال الله تَبَارَكَوَتَعَاكَ: ﴿وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا ﴾ [الأحزاب:٦٣]، ﴿وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبً ﴾ [الشورى:١٧].

فهي قريبة مَهما طال الوَقْت، لو تَبقَى الدنيا مَلايين الملايين من السِّنين فهي قريبة، وإذا شِئْت أن يَتبَيَّن لك ذلك فانظُرْ ما تَستَقْبِله الآنَ، إذا أَرَدْت أن تَعرِف ذلك فانظُرْ إلى المُستَقبَل، المُستَقبَل تَنظُر إليه نظر البَعيد فإذا به يَأتِي وبسُرعة، كأنه بَرْق خاطِف، هكذا مُستَقبَل الدنيا كلها قريب، فإن أَدرَكْته أَدرَكْته، وإن لم تُدرِكه قامَت قيامتُك قبلَها، فقيامتك قريبة، وإن بَقِيت إلى القيامة الكبرى فهي أيضًا قريبة، إذَنْ كلُّ قيامتُك قبلَها، فقيامتك بعيد؛ لأنه لا يُمكِن أَتٍ قريب، وكل ماضٍ بَعيد، الماضِي ولو كان قبلَ وَقْتك بساعة بَعيد؛ لأنه لا يُمكِن أن يَرجِع، والمُستَقبَل قريب.

إِذَنْ: سُمِّيَت القِيامة آزِفة لقُربها، ووجهُ قُرْبها -وإن كان بيننا وبينها ما لا يَعلَمه إلَّا الله من السِّنين- أن المُستَقبَل مهما بعُدَ قريب.

فإن قال قائِل: ما القَوْل في اليوم الذي كأَنْف سَنة؟

فالجوابُ: قال الله تعالى: ﴿وَإِنَ يَوْمًا عِندَ رَيِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ ﴾ [الحج: ٤٧]، وقال: ﴿ يُدَبِّرُ ٱلْأَمْر مِنَ ٱلسَّمَآءِ إِلَى ٱلْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيّهِ فِي يَوْمِ كَانَ مِقْدَارُهُ وَالْحِج: ٤٧]، وقال: ﴿ يُدَبِّرُ ٱلْأَمْر مِنَ ٱلسَّمَآءِ إِلَى ٱلْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيّهِ فِي يَوْمِ كَانَ مِقْدَارُهُ وَالسَّحِدة: ٥]، لكن يوم القيامة لم يَرِد فيه إلَّا خُسون ألفَ سَنَة الله سَنَة إِلَى الله الله مَا الله وَ الحكديث الصحيح في قِصَّة مانِع الزكاة (١): ﴿ فِي يَوْمِ كَانَ مِقْدَارُهُ مُ خَسِينَ ٱلْفَ سَنَةِ ﴾ [المعارج: ٤]، وعلى هذا فاليَوْمُ الذي عند رَبِّنا كَأَلْف سَنَة لا نَدرِي ما هذا اليومُ، فهو يَوْم مَجَهول لنا.

⁽١) أخرجه مسلم: كتاب الزكاة، باب إثم مانع الزكاة، رقم (٩٨٧)، من حديث أبي هريرة رَيَحَالِلَّهُ عَنْهُ.

أمًّا ﴿ يُدَبِّرُ ٱلْأَمْرَ مِنَ ٱلسَّمَآءِ إِلَى ٱلْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمِ كَانَ مِقْدَارُهُ آلْفَ سَنَةِ ﴾ [السجدة:٥]، فهذا لأنَّ ما بين السَّماء والأرض خمسُ مِئة سَنة، فإذا كان ما بينهما خمسُ مِئة سَنة؛ فإن صُعود الأمر إلى الله ثُم رُجوعه، يَكون أَلْفَ سَنة؛ فالأيام ثلاثة: يومُّ مِقدارُه خُسون أَلْفَ سَنة وهذا يومُ القِيامة، ويومٌ عند الله لا نَعلَم ما هو، مِقداره أَلْف سَنة، ويوم مِقدارُه أَلْف سَنة في تدبير الأمر من السماء إلى الأرض، ثُم عُروجه إلى الله عَرَقَجَلَ.

مسألةٌ: ورَد عن النّبيِّ عَلَيْهُ أن الله يُحاسِب الخَلائِق في ساعة واحِدة (١)، فهل الساعة تَدخُل في نِصْف يوم؟

فالجَوابُ: الساعة تُطلَق على الزمَن القليل والكثير، إلَّا إذا فُصِّلت، مثل: «من جاء في الساعة الأُولى في يوم الجُمُعة.. ومَن جاء في الثانية.. ومَن جاء في الثالثة..».

وقوله: ﴿إِذِ ٱلْقُلُوبُ لَدَى ٱلْحَنَاجِرِ كَظِمِينَ مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ جَمِيمِ وَلَا شَفِيعِ يُطَاعُ ﴾ [غافر:١٨].

وقوله: ﴿إِذِ ٱلْقُلُوبُ ﴾ (إِذْ): بدَل من ﴿يَوْمَ ٱلْآزِفَةِ ﴾ يَعنِي: أَنذِرْهم يوم الآزِفة، أَنذِرْهم إِذِ القُلوب لدى الحَناجِر.

و(إِذْ): ظرف لما مَضَى من الزَّمان، وتَأْتِي ظَرْفًا وتَأْتِى تَعليلًا على حَسب ما جاءَت مَعانيها في اللَّغة العربية.

وقوله: ﴿الْقُلُوبُ﴾ (أل): هنا للاستِغْراق؛ أي: كل القُلوب، وقوله: ﴿لَدَى ﴾ يَقُول رَحِمَهُ اللَّهُ: بِمَعنَى: عِندَ.

⁽١) أخرجه الإمام أحمد (١٣/٤)، من حديث لقيط بن عامر رَضَالِلَهُ عَنهُ.

قال المفسّر رَحْمَهُ اللهُ: [﴿إِذِ ٱلْقُلُوبُ﴾ تَرتَفِع خُوفًا ﴿لَدَى﴾ عِندَ ﴿ٱلْحَنَاجِرِ ﴾ كَظِمِينَ ﴾]، قال الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿وَإِذْ زَاغَتِ ٱلْأَبْصَلُرُ وَيَلَغَتِ ٱلْقُلُوبُ ٱلْحَسَاجِرَ ﴾ [الأحزاب:١٠]، وهذا شيء مَعلوم محسوس؛ أن الإنسان كلَّما اشتَدَّ به الحَوْف ارتَفَع قلبُه وانكَمَش وازداد خَفَقانًا، فيوْم القِيامة تَرتَفِع القلوب حتى تَصِل إلى الحَناجِر، والحَنجرة ما بين التَّرْقُوتَيْن.

قال المفسر رَحْمَهُ اللهُ: [﴿ كَظِمِينَ ﴾ مُمَتَلِئِين غيًّا، حال من ﴿ الْقُلُوبُ ﴾ عُومِلت بالجمع بالياء والنون مُعامَلة أصحابها]، لم يَقُل: إِذِ القُلوب لدى الحَناجِر كاظِمة، وقال لأنه لو جرَى الوَصْف للقُلوب؛ لقال: إِذِ القُلوب لدَى الحَناجِر كاظِمة، وقال تعالى: ﴿ قُلُوبٌ يَوْمَبِذِ وَاجِفَةً ﴾ [النازعات: ٨] ولا يُجمَع جَمْعَ المُذكّر السالمَ بالواو والنُّون إلا للعاقِل.

وقوله: ﴿إِذِ ٱلْقُلُوبُ لَدَى ٱلْحَنَاجِرِ ﴾ القُلوب جَماد، هي نَفْسها جَماد، والجَماد لا يُجمَع بالواو والنون إلّا العاقِل، عَلَمًا كان أو وَصْفًا، وقد مَرَّ عليكم في شُروط جمع المُذكَّر السالِم أن يكون عَلَمًا أو وَصْفًا لعاقِل، فهنا القُلوب ليست عاقِلة، فكيف تَوجيه الحال التي جاءَت منها بجَمْع على صيغة جَمْع المُذكَّر السالِم؟!

يَقُولَ المَفَسِّر رَحِمَهُ اللهُ: لأن المُراد بها أصحاب القُلوب، القُلوب لدى الحَناجِر والكاظِم صاحِبها، وهذا حتَّى أن ﴿ كَظِمِينَ ﴾ حال من القُلوب باعتِبار أصحابها، والكاظِم يَقُول: المُمتَلِئ غَمَّا، ويَمتَلِئون غمَّا لشِدَّة الأَهُوال، والمَخافة قُلوب مُرتَفِعة أَنفُس مُتَلِئة غمَّا.

قوله: ﴿مَا لِلظَّنالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ ﴾ [غافر:١٨] الظالمون همُ الكافِرون

هنا؛ لقول الله تعالى: ﴿وَٱلْكَفِرُونَ هُمُ ٱلظَّالِمُونَ ﴾ [البقرة: ٢٥٤] وليس المُرادُ مُطلَقَ الظُّلْم، بلِ المُراد الظُّلْم المُطلَق، وهو ظُلْم الكُفْر، فالظالمون في ذلك اليوم ليس لهم حميم، والحتميم هو: المُحِبُّ، كما قال المفسِّر، وقيل: القريب، كما قال تعالى: ﴿فَمَا لَنَا مِن شَنِعِينَ ﴿ وَلَا صَدِيقِ حَمِيم ﴾ [الشعراء: ١٠٠-١٠١]؛ أي: قريب، ولا نقول: ولا صَديق مُحِبُّ، ولولا المُحبَّة ما صادقه.

وعلى هذا فنقول: إن الأولى أن تُفسَّر الحَميم بالقَريب، والغالِب أن الذي يُحامِي عنك ويُدافِع عنك ويَشفَع لك هو القريب، هذا الغالِبُ.

وقوله: ﴿مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ جَمِيهِ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ ﴾ ﴿شَفِيعٍ ﴾ بمَعنى: شافع، فهي فَعيل بمَعنى فاعِل، كسميع بمَعنى: سامِع، والشافِع: مَن شفَعَك؛ أي: صار معك حتى تكون بعد الفَرْد شَفْعًا؛ ولهذا يُقال: الشافِع هو مَن تَوسَّط لك بجَلْب مَنفَعة، أو دَفْع مَضرَّة، هذا هو الشافِع، التَّوسُّط للغير بجَلْب الخير، أو دَفْع الضَّيْر، يعنِي: الشفاعة هي التَّوسُّط للغير بجَلْب الخير أو دَفْع الضير، هذا إذا أَرَدْت أن تَأْتِي بَعنِي: الشفاعة هي التَّوسُّط للغير بجَلْب الخير أو دَفْع الضير، هذا إذا أَرَدْت أن تَأْتِي بها على سبيل السَّجْع؛ من أَجْل أن تكون أريَح، ففي يوم القِيامة ليس لهم شَفيع، فلا يَشْفع لهم أَحَدُّ؛ لأن مِن شَرْط الشفاعة أن يَكون الله راضِيًا عن الشافِع وعن المَشفوع له.

ولجَأْنَا إلى هذا التَّأُويلِ لوُجود الآية الثَّابِتة للشَّفاعة، وهي قوله تعالى: ﴿ فَمَا لَنَا مِن شَنِعِينَ ﴾ [الشعراء:١٠٠]، وانتِفاء الشَّفاعة وهي قوله تعالى: ﴿ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ٱرْتَضَىٰ ﴾ وهَؤلاءِ لا يَرتَضيهم الله.

قال المفَسِّر رَحْمَهُ اللَّهُ: [﴿ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ ﴾ لا مَفهومَ للوَصْف، إذ لا شَفيعَ لَمُمْ أصلًا؛ لقوله تعالى: ﴿ فَمَا لَنَا مِن شَفِعِينَ ﴾ أو له مَفهومٌ بِناءً على زَعْمهم أن لهُمْ شُفَعاء،

أي: لو شفَعوا فَرْضًا لم يُقبَلوا].

كلِمة ﴿ يُطَاعُ ﴾ جُملة فِعْلية في مَحَلِّ جَرِّ صِفة لـ ﴿ شَفِيعٍ ﴾ ولو حوَّلناها إلى اسمِ فاعِل لكان التَّقدير: ولا شَفيع مُطاع، فهل هذه الصِّفةُ قَيْد، بمعنى: أن هَم شَفيعًا لا يُطاع، أو هي بَيان للواقع والمُراد نَفيُ الشَّفيع؟ ذكر المفسِّر احتِمالَيْن:

الأوَّل: أن يَكون المُراد ليس لهم شَفيع مُطلَقًا، واستَدَلَّ لذلك بقـوله تعالى عنهم: ﴿فَمَا لَنَا مِن شَنفِعِينَ ﴿نَ وَلَاصَدِيقٍ مَمِيمٍ﴾.

أو أن المَعنَى: لو قُدِّر أن لهم شُفَعاءَ، فإن هؤلاءِ الشُّفَعاءَ لا يُطاعون، وهذا بِناءً على قولهم: إن الذي يَعبُدون من دون الله يَكونون شُفَعاءَ لهم، والآية تَحتَمِل ما قال المفسِّر، أمَّا إذا قُلْنا بالوَجْه الأوَّل، وهو نَفيُ الشفاعة مُطلَقًا فالأمر ظاهِر لا إِشكالَ فيه.

أمَّا الثاني: أن يُقام لِمُمْ شُفَعاءُ، ولكن تُرَدُّ شَفاعتهم، فهذا من أَجْل التَّخجيل لهم، أن يَخجَلوا حيث تُقام الشُّفَعاءُ الذين يَدَّعون أنهم شُفَعاءُ لهم، ثُم تُردُّ الشفاعة، هذا أَبلَغُ في خَجَلهم، وفي رَدِّهم، وعدَم انتِفاعِهم بالطِتهم، والله أَعلَمُ.

فإن قال قائِل: إذا قُلْنا بالوجه الثاني ﴿وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ ﴾ ثُم يُقام ثُم يُرَدُّ، ما حال الشَّفيع الذي يُقام ثُم يُرَدُّ، هل هو مَن تُقبَل شَفاعته، هل أنه مِثْلهم أصلًا؟

فَالْجُوابُ: لا، بل تُمثّل لهم أَصنامُهم، حتى الذين يَعبُدُون عِيسى، يُمثّل لهم عِيسى عَلَيْهِ الصّلاةُ وَالسّلامُ.

من فوائدِ الآيةِ الكريمةِ:

الْفَائِدَةُ الأُولَى: وُجـوب الإنذار على رَسـول الله -صلى الله عليه وعلى آله وسلم-؛ لقوله: ﴿ وَأَنذِرْهُمْ ﴾ والأَصْل في الأَمْر الوُجوب لا سِيَّا أن الرسول ﷺ مُكلَّفٌ بذلك.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: أنه يَنبَغي للداعِية أن يَكون مُحُوِّفًا أحيانًا ومُبشِّرًا أحيانًا، أمَّا البِشارة أحيانًا ففي آياتٍ كثيرة، ﴿وَبَشِرِ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ [الصف:١٣]، ﴿وَبَشِرِ ٱلْذِينَ عَامَنُوا ﴾ وما أشبَه ذلك، وأمَّا الإنذار فكذلك في مثل هذه الآية؛ فالداعِية يَنبَغي أن يَكون مُنذِرًا مُبشِّرًا من أَجْل أن يُحرِّك القُلوب.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: أَنه يَنبَغي في الإنذار أَن يُذكِّر الناسَ أحوالَ يوم القِيامة وأهوالهَا؛ لقوله: ﴿ وَأَنذِرْهُمْ يَوْمَ ٱلْآزِفَةِ إِذِ ٱلْقُلُوبُ﴾

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: أن القيامة قَريبة؛ لقوله: ﴿يَوْمَ ٱلْآَرِفَةِ ﴾ والقُرْب هنا يَعنِي أن الوَقْت يَمضِي بسُرعة؛ حتى لا يَشعُر الإنسان إلَّا وقد قامَت القِيامة، إمَّا قِيامته هو، وتُسمَّى القِيامة الصُّغرى، أو القِيامة العامة.

الْفَائِدَةُ الْخَامِسَةُ: بَيان هذا التَّمثيلِ العَظيم في حال الناس ذلك اليوم، ﴿إِذِ الْفَلُوبُ لَدَى ٱلْخَنَاجِرِ ﴾.

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: أن هذه الحالِ عامَّة للمُؤمِنين وللكافِرين، دليل ذلك: عُموم قوله: ﴿إِذِ الْقُلُوبُ﴾، ثُم قوله: ﴿مَا لِلطَّالِمِينَ مِنْ جَيمِ ﴾؛ فدَلَّ ذلِك على أن الآية عامَّة، ولكن لا يَلحَق المُؤمِنين شَرُّ من ذلك اليَوْمِ؛ لقول الله تعالى: ﴿فَوَقَنْهُمُ اللهُ شَرَّ ذَلِكَ الْيَوْمِ ﴾ اللهُ تعالى: ﴿فَوَقَنْهُمُ اللهُ شَرِّ وَالْحَرِ وَالْحَرَ وَالْحَرَ وَالْحَرِ وَالْحَرِ وَالْحَرِ وَالْحَرِ وَالْحَرِ وَالْحَرَ وَالْمَرِ وَالْحَرَ وَالْحَرَالِ وَالْحَرَالِ وَالْحَرَالَ وَلَهُ وَمُ وَالْمَرَ وَالْحَرِ وَالْحَرَالِ وَالْحَرَالَ وَلَا لَكُونُ الْعَالَةُ وَالْحَرَالَ وَقَالَوْمِ وَالْمُ وَالْحَلَالَ وَالْمُولُ اللهُ وَالْمُونَالِ وَالْمُونَالِ وَالْعَرَالُولُولُ اللهُ وَالْمُولُ اللهُ وَلَا اللّهُ وَالْمُؤْمِلُ وَالْمُولُ اللهُ وَالْمُؤْمِ وَالْمُ

الْفَائِدَةُ السَّابِعَةُ: أَن القُلوب عند شِدة الخَوْف تَرتَفِع حتى تَبلُغ الحناجِر، وهذا يَشهَد به الواقِع، قال الله تَبَارَكَوَتَعَالَى في سورة الأَحْزاب: ﴿ وَإِذْ زَاغَتِ ٱلْأَبْصَنُ وَبلَغَتِ الْأَبْصَنُ وَالإنسان في نَفْسه أيضًا يُحِسُّ أنه إذا خاف خوفًا الْقَلُوبُ ٱلْحَنكَاجِرَ ﴾ [الأحزاب: ١٠]، والإنسان في نَفْسه أيضًا يُحِسُّ أنه إذا خاف خوفًا شديدًا، وكأنَّ قَلْبه قد عُلِّق في حَنجَرته.

الْفَائِدَةُ الثَّامِنَةُ: أن الناس في ذلك اليومِ مع شِدَّة الحَوْف يَمتَلِئون غَمَّا؛ لقوله: ﴿ كَظِمِينَ ﴾، والغَمُّ هو: التَّحزُّن، أو التَّهيُّؤ لما يُستَقبَل، فالغَمُّ في المُستَقبَل، والهَمُّ والحُثْرُن في الماضِي.

الْفَائِدَةُ التَّاسِعَةُ: تَقطُّع الأسباب بالظالمين؛ فلا يَجِدون حميًا ولا شفيعًا؛ لقوله: ﴿مَا لِلظَّلِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ ﴾ [غافر:١٨]، والمُراد بالظالمين ما سبَق، وهُمُ الكافِرون.

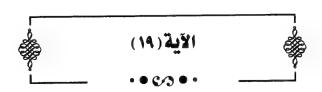
فإن قال قائِل: الظُّلْم أَعَمُّ من الكُفْر، فكيف فسَّرْتُمُ الظُّلْم هنا بالكُفْر؟

قُلْنا: لأن الله تعالى قال: ﴿وَٱلْكَفِرُونَ هُمُ ٱلظَّالِمُونَ ﴾ [البقرة:٢٥٤]؛ ولأن ما دون الكُفْر من المَعاصِي تُمكِن فيه الشَّفاعة؛ فإن الشَّفاعة ثابِتة لأَهْل الكبائِر من هذه الأُمَّةِ.

فإن قال قائِل: هل تَقَع الكبائر من الأنبياء؟

فالجواب: تَقَع، لكن يَتوبون منها، فإن موسى عَلَيْهِ السَّلَمُ قَتَل نفسًا بغير حَقَّ، أو لم يُؤذَن له فيها، ويَقَع هذا سواءٌ قبل النُّبوَّة أو بعدها؛ ولهذا فهو عَلَيْهِ السَّلَمُ اعتَذَر بذلك في طلَب الشفاعة.

الْفَائِدَةُ الْعَاشِرَةُ: تَحذير هَـؤلاء الكُفَّار من ذلك اليومِ؛ فإنهم في الدُّنيا يَجِدون مَن يُناصِرهم ويُواليهم، ويُساعِدهم ويُعاوِنهم، ولكن في الآخِرة لا يَجِدون شيئًا من ذلك.



قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَ: ﴿ يَعْلَمُ خَآبِنَةَ ٱلْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي ٱلصُّدُورُ ﴾ [غافر:١٩].

• • • • •

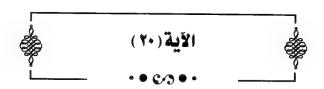
قوله: ﴿ يَعْلَمُ ﴾ الفاعِل هو الله عَزَّوَجَلَّ.

وقوله: ﴿ خَابِنَةَ ٱلْأَعُيُنِ ﴾ هذا من باب إضافة الصّفة إلى مَوْصوفها؛ أي: الأعيُن الخائِنة، وخِيانة العَيْن مُسارَقتُها النَّظَر إلى الشيء المُحرَّم، يَعنِي: أن الإنسان قد يَنظُر إلى شيء مُحرَّم، وجليسه إلى جَنْبه لا يَشعُر بذلك؛ لأنه يُسارِقه النَّظَر؛ كأنها يَتحَيَّن الفُرَص في غَفْلة صاحِبه؛ حتى يَنظُر إلى ما حرَّم الله عَرَّفِجَلَ، هذه واحِدة.

ثانيًا: قد يَنظُر الإنسان النظر بدون مُسارَقة بل بمُجاهَرة، ولا يُحِسُّ جَليسه أنه يَنظُر نظرًا مُحرَّمًا، لذلك حذَّر الله عَرَّفَجَلَّ من هذه الحالِ.

قال المفسّر رَحْمَهُ اللّهُ: [﴿ يَعْلَمُ خَآيِنَةَ ٱلْأَعْيُنِ ﴾ بمُسارَقَتها النظر إلى مُحرَّم ﴿ وَمَا يُخْفِى ٱلصُّدُورُ ﴾: القُلوب].

فسَّر المَفسِّر رَحَمَهُ اللهُ الصُّدور بالقُلوب؛ لأنَّها في الصُّدور كما قال الله تعالى: ﴿ فَإِنَّهَ اللهُ عَنَى اللهُ عَنَ اللهُ عَنَا الله عَنَا اللهُ اللهُ عَلَمه ولُطف عِلْمه بأنه يَعلَم حتى هذه الحالَ التي لا يَعلَمها الناس الذين يُشاهِدون، يَعلَم خائِنة الأعين وما تُحفِي الصُّدور.



قَالَ اللهُ عَزَّفِجَلَّ: ﴿وَاللَّهُ يَقْضِى بِٱلْحَقِّ وَٱلَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ عَلَا يَقْضُونَ
 بِشَيْءٍ ۖ إِنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ ﴾ [غافر:٢٠].

• • • •

قوله: ﴿وَاللّهُ يَقْضِى بِالْحَقِ ﴾ الجُمْلة مَعطوفة على قوله: ﴿ يَعْلَمُ ﴾ و ﴿ يَقْضِى بِالْحَقِ ﴾ أي: يَحكُم به شَرْعًا وقدرًا؛ لأن القضاء -أُعنِي: قضاء الله عَنَّوَجَلَ - على قِسْمين: قضاء كُونيِّ؛ كقوله تعالى: ﴿ وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَهِ بِلَ فِي الْكِئْنِ لَنُفْسِدُنَ فِي الْكِئْنِ لَنُفْسِدُنَ فِي الْالْمِلُونِ مَرَّتَيْنِ وَلِنَعْلَنَ عُلُوا حَبِيرًا ﴾ [الإسراء:٤]، وقضاء شَرْعي؛ كقوله تعالى: ﴿ وَقَضَى الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلِنَعْلَنَ عُلُوا حَبِيرًا ﴾ [الإسراء:٤]، وقضاء شَرْعي؛ كقوله تعالى: ﴿ وَقَضَى اللّهُ مَا لَا تَعْبُدُوا إِلّا إِيّاهُ ﴾ [الإسراء:٣٦]، ﴿ قَضَى اللّهُ عَنِي: قضاء شَرْعيًا، ومَعناها: وصَى ربُّك أَلّا تَعْبُدُوا إِلّا إِيّاهُ وَهَنا يَقُول: ﴿ وَاللّهُ يَقْضِى بِالْحَقِّ ﴾ والمُراد هنا الأَمْران جميعًا ؛ ربُّك أَلّا تَعبُدُوا إِلّا إِيّاهُ وَهَنا بالحقّ ؛ فليس في قضائه الكونيِّ عبَث ولا لَعِب: ﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَعِينِ اللّهُ مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلّا بِالْحَقِ ﴾ [الدخان: ٣٥].

وكذلك يَقضِي قَضاء شَرْعيًّا بالحَقِّ؛ فقضاؤُه سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى الشَّرْعي كلُّه حَقُّ؛ لأنه خير فيَأمُر به، أو شَرُّ فينهَى عنه، وهذا هو الحَقُّ إذَنِ الله يَقضِي بالحَقِّ بالنَّوْعين: القَضاء الكَوْني، والقَضاء الشَّرْعي.

وقوله: ﴿وَٱلَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ ﴾ الواو هنا عاطِفة، ويَجوز أن تَكون استِئْنافية. قال المفسِّر رَحِمَهُ ٱللَّهُ: [﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ ﴾ يَعبُدون؛ أي: كُفَّار مَكَّة، بالياء والتاء]، هنا: تَفْسير لَكُلِمة ﴿يَدْعُونَ ﴾، وتَفْسير للضَّمير الواو، وقِراءة؛ أمَّا القِراءة فذكر المفسِّر أن فيها قِراءَتَيْن: القِراءة الأُولى ﴿يَدْعُونَ ﴾ [غافر:٢٠] بالياء، والقِراءة الثانية: «تَدْعُونَ» بالتاء على سَبيل المُخاطَبة، وكِلاهما قِراءتان سَبْعيَّتان، وأمَّا ﴿يَدْعُونَ ﴾ ففسَّرها بكلِمة [يَعبُدون]، والصواب: أن المُراد بها يَعبُدون ويَسأَلون؛ لأنهم هُمْ يَعبُدون الأصنام ويَسأَلونها، يَسأَلونها جَلْب المَنافِع ودَفْع المَضارِّ، ويَعبُدونها أيضًا بالرُّكوع والسُّجود والنُّذور وغير ذلك.

وأمَّا الواو ففَسَّرها المفَسِّر بكُفَّار مكَّة ؛ فجعَل الضمير عائِدًا إلى كُفَّار مكَّة ، وهنا نَسَأَل: هل لا يُوجَد أَحَدٌ يَعبُد الأصنام ويَدعو الأصنام إلَّا كُفَّار مكَّة ؟ الجَوابُ: يُوجَد مِن عيرهم ، وإذا كان كذَلِك فإن تفسير العامِّ بالخاصِّ نَقْص في التَّفسير ، فالتَّفسير ، فالتَّفسير المُطابِق للواو ، أن تكون عامَّة لكُلِّ مَن يَدعو من دون الله من كُفَّار مكَّة ، فالتَّفسير المُطابِق للواو ، أن تكون عامَّة لكُلِّ مَن يَدعو من دون الله من كُفَّار مكَّة ، أو كُفَّار الطائِف ، أو كُفَّار العِراق ، أو كُفَّار الطائِف ، أو كُفَّار العراق ، أو كُفَّار الشام ، أو كُفَّار هذه الأُمَّة ، أو كُفَّار مَن قَبلَها ، عامَّة ، كل مَن يَدعو من دون الله فإنه يَدعو مَن لا يَقضِي بشيء .

فإن قال قائِل: في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ ﴾ حَمَلَها المُفَسِّر على أهل مكَّةَ، رُبَها أن السُّورة مُكَّةَ، ورُبَها أن السُّورة نزَلَت في مكَّةَ، ورُبَها المُفَسِّر على أهل مكَّةَ، رُبَها أن السُّورة نزَلَت في مكَّةَ، ورُبَها المُفَسِّر حَمَلها على هذا؟

فالجَوابُ: لكن لا يَصِحُّ هذا، فالعِبرة بعُموم اللَّفْظ لا بخُصوص السبب. هو له وجهة نظر، وأقوَى من هذه الوِجهة قوله: ﴿ أَوَلَمْ يَسِيرُواْ فِي ٱلأَرْضِ فَيَنظُرُوا ﴾ بعد الآية هذه، لكن نحن نقولُ: العِبْرة بعُموم اللفظ، والسبَب لا يُخصِّص العامَّ، وإذا ذُكِر حُكْم يتعلق ببعض أفراد العامِّ، لا يَقتضي تخصيصه أيضًا. كما هي القاعِدة.

وقوله: ﴿مِن دُونِهِ ﴾؛ أي: من دون الله، والدُّونُ هنا بها سِوى؛ أي: مَا سِوى

الله عَزَقِجَلَّ وهُمُ الأصنام هنا، قال المفسِّر رَحَمَهُ اللهُ: [وهُمُ الأصنام] وكان مُقتضى اللَّغة العربية أن يقول: وهي الأصنام؛ لأن الجَمْع لغير ما يَعقِل لا يَعود عليه ضَمير ما يَعقِل، و(هم) للعُقلاء، ولكن المفسِّر عدَل عن الأصل، وهي الأصنام لمُراعاة قوله: ﴿وَالَّذِينَ يَدَّعُونَ ﴾ و(الذين) هذه للعاقِل، وذلك أن الله تعالى جعَل هذه المَعبوداتِ نزَّها مَنزِلة العُقلاء، ومع كونها مُنزَّلة مَنزِلة العُقلاء لا تَقضِي بشيء.

قوله: ﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ لَا يَقَضُونَ بِشَيْءٍ ﴾ [غافر: ٢٠]، ولم يُقابِل هذه الجُملة بالجُملة التي قَبلَها، بل جعَلَها أعمَّ، في الجُملة الأُولى قال: ﴿وَاللّهُ يَقْضِى بِالْحَقِّ ﴾، وهنا قال: ﴿لَا يَقْضُونَ بِشَيْءٍ ﴾ ولم يَقُل: لا يَقضُون بالحقّ، إشارة إلى أنها لا تَقضِي لا بحَقِّ ولا بباطِل؛ فلَيْسَت أهلًا لأن تُعبَد من دون الله عَرَّيَجَلَّ، لا يَقضون بشَيْء أبدًا، لا شَرْعٍ، ولا قدَرٍ، ولا حقّ، ولا باطِلٍ.

قال المفسِّر رَحِمَهُ اللَّهُ: [﴿ لَا يَقَضُّونَ بِشَى ۚ ﴾ فكيف يَكُونُون شُـرَكَاءَ لله؟!] هذا مَحَطُّ النَّفْي، يَعنِي: إذا كانت هذه الأصنامُ لا تَقضِي بشيء فكيف تُجعَل شَريكةً لله؟! وهذا يَعنِي: تَوْبيخ هؤلاءِ الذين يَعبُدون هذه الأصنامَ من دون الله.

قال المفسّر رَحِمَهُ اللّهُ: [﴿إِنَّ اللّهَ هُوَ السَّمِيعُ ﴾ لأَقُوالهم ﴿الْبَصِيرُ ﴾ بأَفْعالهم]، و(هو) في قوله: ﴿هُوَ السَّمِيعُ ﴾، يَجوز أن تكون ضَميرَ فَصْل، ويَجوز أن تكون مُبتَدَأ، والجُمْلة خبَر (إن)، لكن هي ضَمير فَصْل أحسَنُ منها مُبتَدَأ.

من فوائدِ الآيةِ الكريمةِ:

الْفَائِدَةُ الأُولَى: إِثباتُ أَن قَضاء الله تعالى كلُّه حَقٌّ؛ لقوله: ﴿يَقَضِى بِٱلْحَقِّ ﴾ سواءٌ كان القَضاء كونيًّا أم شَرْعيًّا.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: الثَّناء على الله عَرَّفَجَلَّ بهذه الصِّفةِ الكامِلة، وهي قَضاء الحَقِّ، وأنه لا يَفعَل شيئًا سُدًى أو عَبَثًا، بل كلُّ ما يَقضيه فإنه حتُّ.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: التَّنديد بعُبَّاد الأَصْنام؛ حيث عبدوا مع الله مَن ليس بشيء بالنِّسْبة لله عَرَّوَجَلَ؛ لقوله: ﴿وَٱلَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِدِ، لَا يَقْضُونَ﴾.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: أَن هَذه الأصنامَ لا تَنفَع عابِديها إطلاقًا؛ لقوله: ﴿لَا يَقَضُونَ إِنشَىءٍ ﴾ و(شيء) نكِرة في سِياق النَّفي؛ فتَعُمُّ كلَّ شيء.

فإن قال قائِل: إن مِن القَوْم الَّذين يَدْعون مع الله إلمَّا آخَر مَن إذا دَعَوْا هذه الأصنامَ أَجابَتْهم، فإذا دعَوْها بكَشْف الضُّرِّ انكَشَف الضُّرِّ عنهم، ومن الناس مَن إذا خالَف هذه الأصنامَ أُصيب ببكاء، فها هو الجَوابُ؟.

فالجَوابُ: أن يُقال: هـذا الذي يَحصُل، يَحصُل من الله عَرَّقَجَلَ، لا من هـذه الأصنام، ابتِلاءً وامتِحانًا، ويُقال فيه: إنه حصَل عند ذلك لا به، يَعنِي: حصَل هذا القَضاءُ من الله عَرَّقِجَلَّ عند دُعاء هذه الأصنام.

فان قال قائِلٌ: لماذا تَعدِلون عن السبب الظاهِر إلى سبب آخر لا يُعلَم؟

قلنا: عدَلْنا إلى ذلك؛ لقول الله تَبَارَكَ وَتَعَالَ: ﴿ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ لَا يَفْضُونَ فِي الله تَبَارَكَ وَتَعَالَ: ﴿ وَاللَّهِ مَبَارَكَ وَتَعَالَ: ﴿ وَاللَّهُ مَبَارَكَ وَاللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ عَلَا اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ عَن دُعَالِهِ اللَّهُ وَاللَّهُ مَن لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَّى يَوْمِ اللَّهِ مَن دُعَالِهِ مَن لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَّى يَوْمِ اللَّهِ عَن دُعَالِهِ مَن اللَّهُ مِن لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَّى يَوْمِ اللَّهِ يَعْمَ عَن دُعَالِهِ مَن اللَّهُ مَن لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَّى يَوْمِ اللَّهِ يَعْمَ وَهُمْ عَن دُعَالِهِ مِن اللَّهُ مَن لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَّى يَوْمِ اللَّهِ يَعْمَ وَهُمْ عَن دُعَالِهِ مَن اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الل

وإلَّا فإن العامِّيَّ قد يَأْتِي إلى صاحِب القَبْر، ويَقول: يا سَيِّدي، يا وَليَّ الله،

يا مَوْلايَ، أَنقِذْني من هذه البَليَّةِ، أَنقِذْني من هذه الضائِقةِ، فيَذهَب إلى بيته ويجِد أن الأَمْر قدِ انفَرَج، وسَوْف يُضيف هذا الانفِراجَ إلى السبب الظاهِر، الذي قام به، وهو دُعاء هذا القَبْر حتى انفَرَجت عنه الغُمَّة؛ فنقول: هذه فِتْنة، ونَعلَم عِلْم اليقين أنه –أي: صاحِب القَبْر – ليس هو الذي كشف الضُّرَّ، وإنَّما الذي كشفه الله عَنَّوَجَلَ، لكن حصَل الكَشف عند دُعاء صاحِب القَبْر، لا بدُعائه.

انتَبِهوا لهذا؛ لأنه دائِمًا يُورِد علينا أصحابُ القُبـور هذه الشُّبْهةَ، يَقول: أنا دعَوْت السَّيِّد الفُلانِّ فاستَجاب لي، وانكَشَفتِ الغُمَّة.

فإن قال قائِل: ما يَحصُل لعُبَّاد القبور من الابتِلاء والامتِحان، لو قلنا لهم: إنَّ اللهِ عَنَّهَجَلَّ يَقُول كذا، ويَقُول كذا؛ لا يَقتَنِعُون، والإنسان الْمُؤمِن بالقُرآن اللَّقِرُّ هذا يَقتَنِعُ بالآيات، لكن هؤلاء لا يَقتَنِعُون بالقُرآن؟.

فالجوابُ: غالِب أصحاب القُبور مُسلِمين، يَرَوْن أنَّهم على إسلام، ويُؤمِنون بالقُرآن.

المُهِمُّ: أن الله تعالى قد يَجعَل الشِّفاء عَقِب دُعاء صاحِب القَبْر ابتِلاءً وامتِحانًا؛ فيُصدِّق الإنسان بالحِسِّ، ويُكذِّب الشَّرْع، يُصدِّق بالحِسِّ وهو بِناء هذا الأَمْر على الشيء الظاهِر، ويُكذِّب بالشَّرْع.

فإن قال قائل: بعض الناس يدعو ويقول: هذا حصَل بدُعاء الرسول عَلِيهُ؟

فالجواب: أبدًا لم يحصل، الرسول لا يَملِك هذا أبدًا في حَياته، ربما يُريهم الله آيةً من آيات الرسول في حَيْن أبي قَتادةَ أن أُصيبَت فنُدِرت حتى صارَت على خَدِّه؛ فأدخَلها النبيُّ عَلَيْهِ الصَّلَامُ في مَكانها، والْتأَمَت في الحال. وهذه آية من آيات الله، لكن هذه في حَياته، أمَّا بعدَ مَماته فلا.

فإن قال قائِل: هل لهذا نَظائِرُ؟

قلنا: نعَمْ، قد يَبتِلِي الله الإنسانَ بتيسير أَسباب المَعْصية، ابتِلاءً؛ ليَعلَم الله مَن يَخافُه بالغيب، كما ابتلى بني إسرائيلَ بالحِيتان؛ حرَّم الله عليهم صَيْد الحوت في يوم السَّبْت، وابتلاهم، فكانَتِ الحِيتان في يوم السَّبْت تَأْتِي شُرَّعًا على الماء بكَثْرة، وفي غير يوم السَّبْت لا تُلِي، فطال عليهم الأمَدُ، وقالوا: لا بُدَّ أن نصطاد هذا السمك، ولكن يوم السَّبْت مُحرَّم علينا، فهاذا العملُ؟ قالوا: هناك حِيلة -واليهود أصحاب حِيل - ضعوا شبكة يوم الجُمُعة، وتَأْتِي الحِيتان يوم السَّبْت تَدخُل، وخُذوا الحِيتان يوم الأحَد، وقولوا لله: إنَّنا لم نصطَد يوم السَّبْت؛ فهاذا عُومِلوا به؟ ﴿ وَلَقَدْ عَلِمْتُهُ وَلَقَدْ عَلِمْتُهُ اللهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَسِئِينَ ﴾ [البقرة: ٢٥]، قلبَهم الله تَنْ الله شيء يُشبِه الإنسان وليس بإنسان؛ كما صنعوا شيئًا يُشبِه الحِلَّ وليس بحِلً، عَزَقَجَلَّ إلى شيء يُشبِه الإنسان وليس بإنسان؛ كما صنعوا شيئًا يُشبِه الحِلَّ وليس بحِلً، جَزاءً وِفاقًا.

هذه الأُمَّةُ حرَّم الله عليهم الصيد في حال الإحرام؛ فابتكلاهُمُ الله، بدَأَت الصُّيود تَأْتِي بكَثْرة، الصيد الطائِر يَناله الرُّمْح، والصيد الزاحِف تَناله اليَدُ ﴿ يَآأَيُّهَا اللَّهُ وَالصَيْدِ الزاحِف تَناله اليَدُ ﴿ يَآأَيُّهَا اللَّهُ وَالصَيْدِ الزَّاكُمُ اللّهُ مِثْنَءٍ مِنَ الصَّيْدِ تَنَالُهُ أَيْدِيكُم وَرِمَاكُمُ لِيعَلَم اللّهُ مَن يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ ﴾ اللّذة: ٩٤] فصارَتِ الصَّيود الطائِر يَنالُه الإنسان برُعْه، مع أنه لا يُنال الطائِر إلَّا اللّائِدة بالسَّهُم، والزاحِف باليَدِ؛ فالصحابة رَضَالِيَّهُ عَنْهُ تَجَنَّبُوا هذا، لا أَمسَكوا باليَدِ، ولا صادوا بالرُّمْح.

فَأَنْت احْذَرْ يَا أَيُّهَا الْسَلِم، واحذَرْ أَن تَنخَدِع، إِذَا تَيسَّرَت لَك أسباب المَعْصية؛ فان الله تعالى قد يَبتَليك، ربَّما يَبتَلي الله الإنسانَ بوَظيفة، يَستَطيع أَن يَسرِق فيها من بيت المال، إمَّا سرِقة حَقيقية -يَعنِي: يَأْخُذ دَراهِمَ- وإمَّا سرِقة غير مُباشِرة، بأن

يَتَأْخُر عن الدوام، أو يَتعَجَّل في الخُروج؛ لأن مَن فعَل ذلك فهو سارِق.

وإذا قدَّرنا أنه يَتأخَّر عن الدوام بمِقدار السُّدُس، أو يَتعَجَّل بمِقدار السُّدُس، فقد سرَق سُدُسًا؛ لأنه إذا تَأخَّر السُّدُس لا يَستَحِقُّ من الراتِبة إلَّا خمسة أسداس فقط، والباقِي يَأخُذه بغَيْر حقِّ، هو مُطمَئِنٌ لأنه ليس فَوقَه أحَد، هو المُدير مثلًا، أو مُطمَئِنٌ لأن مُديرُه يَتأخَّر، ومَعلوم أن المُدير إذا كان يَتأخَّر وتَأخَّر مَن تَحته أنه لا يَقول لهم شَيئًا؛ لأنه لو قال لهم شَيئًا فضَحَ نَفْسه.

إِذَنِ: احذَرْ أَن تَغتَرَّ إِذَا يسَّر الله لك أسباب المَعْصية، فإن الله يَعلَم خائِنة الأعيُن وما تُحفِي الصُّدور، لا تَغتَرُّ بهذا الشيءِ.

الْفَائِدَةُ الخَامِسَةُ: النِّداء الصارِخ على سَفاهة هَؤلاءِ القَوْمِ الذين يَعبُدون من دون الله؛ لكونهم عدَلوا عن عِبادة مَن يَقضِي بالحَقِّ إلى عِبادة مَن لا يَقضِي بشَيْء، وهذا في غاية السَّفَه.

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: إثبات اسمَيْن من أسهاء الله، هُما السميع والبصير، وإثبات ما دَلَّا عليه من صِفة، وإثبات ما دَلَّا عليه من أثر، أو من حُكْم؛ وذلك أن أسهاءَ الله عَرَّقَ مَلَّا لا يَتِمُّ الإيهان بها إلَّا بالإيهان بأمور ثَلاثة، إذا كانت مُتعدِّية، الأوَّل: إثبات الاسم، والثاني: إثبات ما دَلَّ عليه من الصِّفة. والثالث: إثبات ما دَلَّ عليه من أثرٍ، أو من حُكْم. هذا إذا كان مُتَعدِّيًا، أمَّا إذا كان لازِمًا، فلا يَتِمُّ الإيهان به إلَّا بأمْرين: إثبات الاسم، وإثبات ما دَلَّ عليه من صِفة.

فقوله: ﴿ السَّمِيعُ ﴾ مُتَعَدِّ، قال الله تعالى: ﴿ قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ ﴾ [المجادلة:١]، ثم قال تعالى: ﴿ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمُ اللَّهِ مُتَعدٍّ.

إِذَنْ: لا بُدَّ أَن تُؤمِن بالسَّميع اسمًا من أسماء الله.

فإن قال قائِل: ما الفَرْق بين اللازِم والمُتعدِّي؟

فالجَوابُ: اللازِمُ ما لا يَنصِب المَفعول به، والمُتعدِّي ما يَنصِبُ المَفعول به. فـ (سَمِع) تَنصِب المَفعول، مثل: «عَظُمَ» لا يُمكِن أن تَتَسلَّط عظُم على شيء، عَظُمَ فـ (سَمِع) تَنصِب المَفعول، مثل: «عَظُمَ» لا يُمكِن أن تَتَسلَّط عظم على شيء، عَظُمَ هو بنفسه، أمَّا «عَظَّمَ» صَحيح مُتعدًّ، لكن «عَظُمَ» لا زِمة لا شَكَّ، «جَلَّ» لا زِمة، فـ «الجَليل» من فـ «العظيم» من أسهاء الله اللازِمة، و «الجَليل» من أسهاء الله اللازِمة.

فإن قال قائِل: ما هو الفَـرْق بين الأفعال اللازِمة التي تَتَعدَّى بحرف الجَـرِّ والتي تَتَعدَّى بنفسها؟

فَالجَوابُ: يَقُولُونَ: مَا تَعدَّى بنفسه فَهُو مُتعَدِّ، ومَا لَم يَتعَدَّ إِلَّا بِحَرْف جِرِّ فَهُو لَازِمٌ؛ يَعنِي: الذي يَنصِب المَفعول به هُو المُتعَدِّى. وبعضُهُم أيضًا قال: هناك علامة ثانية. فهو له عَلامات منها هذه، ومنها أنه يَصِتُّ منه صَوْغ اسم المَفعول المُتعدِّي، وهذا لا يَصِتُّ منه صَوْغ اسم المَفعول إلَّا بمُتعلَّق.

فإن قال قائِل: هل السَّميع صِفة ذاتٍ أو صِفة فِعْل؟

فالجَوابُ: السَّميع صِفة ذاتٍ، لكن الذي يَحدُث المَسموع، أمَّا السَّمْع فلَمْ يَزَل الله ولا يَزال سَميعًا، لا يَتَعلَّق بِمَشيئته، وإذا أَرَدْت أن تَعرِف الفَرْق؛ فإن كان يُمكِن أن يَتَخلَّى الله عن هذه الصِّفةِ فهي صِفة فِعْل، وإذا كان لا يُمكِن فهي صِفة ذات، ومَعلوم أنه لا يُمكِن أن يَتخلَّى الله عَرَقِجَلَّ عن صِفة السَّمْع؛ فيكون أصمَّ، فإنَّ الله مُنزَّهُ عن ذلك، لكن الذي يَحدُث هو المَسموع.

ولكن هل هُناك أحَدٌ أَنكُر الأسماء؟

الجواب: نعم، هناك من المُعطِّلة المُنتَسِبين للمِلَّة الإسلامية مَن يُنكِر أسماء الله تعالى.

الأمر الثاني: أن تُؤمِن بها دَلَّ عليه من صِفة وهي السَّمْع، فليس الله تعالى سَميعًا بلا سَمْع، بل هو سَميع بسَمْع، وهل أحَدُّ أَثبَتَ الاسم دون الصِّفة؟

الجوابُ: نعَمِ، المُعتزِلة، وقاعِدتُهم: إثباتُ الأسهاء وإنكارُ الصِّفات التي دلَّتْ عليها هذه الأسهاءُ؛ فيقولون: إن الله سَميع بلا سَمْع، بَصير بلا بصَر. سُبحانَ الله! كيف بَصيرٌ بلا بصَرٍ؟! قال: نعَمْ بَصير بلا بصَرٍ، لأنك إذا أَثبَتَ البصَر فالبصَرُ صِفة زائِدة على الذات. أي: نعَم الصِّفة غيرُ المَوْصوف زائِدة على الذات.

فإن قلت: إنها قديمة. أثبت تعدُّد القُدَماء، وصِرْت أَكفَرَ من النَّصارى، فالنصارى أثبَتوا ثلاثة آلهِة، أنت الآن تُريد أن تُثبِت حَسين إلهًا أو أكثرَ، بقَدْر الأسهاء التي أثبَتَ لها الصِّفة، وهذا كُفْر، فإذا كفَّرْنا النَّصرانيَّ بثَلاثة وقُلنا: كافِر. نقول: أنت كافِر، كافِر، كافِر، اضرِب ثلاثة حتى تَصِل إلى الأسهاء، أنت أكفَرُ من النَّصْراني إذا أَثبَتَ صِفة قديمة، وإن أثبتها حادِثة لزِم من ذلك قيام الحوادِث بالله، والحوادث لا تقوم إلَّا بحادِث، فتكون أنت أَثبَتَ أن الله مَخلوق، وأنه حادِث.

فها بالُكم إذا صِيغ هذا الكَلامُ بكلام أفصَحَ من كلامِي وأَبلَغَ؛ أفلا يَنخَدِع به الجُهَّال؟ يَنخَدِعون به لا شَكَّ، لكننا نَقول: إن الله تعالى سَميع بسَمْع، ولا يُعقَل أن يَكون مُشتَقُّ بدون ما اشتُقَّ منه أبدًا، إذ لا يَصِحُّ أن تَقول للأصَمِّ: إنه سَميع. ولا للأَعْمى: إنه بَصير. لا يُمكِن أن يُوجَد اسم مُشتَقُّ في جميع لُغات العالمَ إلَّا والأصل المُشتَقُّ منه سابق عليه.

وأمَّا قولكم: إن الصِّفة غير المَوْصوف، فإننا نَقول: إن الله تعالى لم يَزَل ولا يَزال بصِفاته، ولا يُوجَد ذاتٌ بلا صِفاتٍ إطلاقًا، مَن ادَّعَى أنه يُوجَد ذاتٌ بلا صِفة، فقَدِ ادَّعى المُحال، ما من مَوْجود إلَّا وله صِفة، لو لم يَكُن من صِفاته إلَّا صِفة الوُجود، والقِيام بالذات، وما أشبَه ذلك، فما من مَوْصوف إلَّا وله صِفة، لكن المَوْصوف صِفاته ليسَت شيئًا بائِنًا منه؛ ولهذا لا نَقول: إن صِفاتِ الله هي الله، ولا نَقول: إنها غيرُ الله. بل نَقول: إن الصِّفاتِ هي الله، صار مَعناه: غيرُ الله. بل نَقول: إن الله بصِفاته. لأنَّك إذا قلتَ: إن الصِّفاتِ هي الله، صار مَعناه: أنه لا صِفة له، وإذا قلتَ: إن الصِّفة عن المَوْصوف، وهذا مُستَحيل.

إِذَنِ: الإيهان بالاسم لا بُدَّ أن تُؤمِن بها تَضمَّنه من صِفة، وتَضمَّنه للصِّفة قد يَكُون تَضمُّنا وقد يَكُون التِزامًا، فنُؤمِن بالصِّفة التي دلَّ علَيْها تَضمُّنا والتِزامًا، فنؤمِن بالصِّفة التي دلَّ علَيْها تَضمُّنا والتِزامًا، فمثلًا: الخالِق اسمٌ دلَّ على صِفة الخَلْق بطَريق التَّضمُّن، ودَلالته على العِلْم التِزام؛ لأنه لا خَلْقَ إلَّا بعِلْم، ودَلالته على القُدرة التِزام أيضًا؛ لأنّه لا خَلقَ إلَّا بعِلْم، ودَلالته على القُدرة التِزام أيضًا؛ لأنّه لا خَلقَ إلَّا بعُلْم، ودَلالته على القُدرة التِزام أيضًا؛

إِذَنْ: تُؤمِن بها دلَّ عليه الاسم من صِفة سواء كانَت تَضمُّنًا أو التِزامًا.

الأمر الثالِث: إذا كان الاسمُ مُتَعدِّيًا الأثَر أو الحُكْم، فمِثْل السَّميع ذو السَّمع، الذي يَسمَع، لا بُدَّ أن تُؤمِن بسَمْع يَتَعدَّى للغير، فيسمَع كلَّ قول، البَصير كذلك مُتَعدًّ، تُؤمِن بالبَصير اسمًا وبالبصر صِفةً، وبأنه يُبصِر حُكْمًا أو أثرًا، أمَّا إذا كان الاسم لازِمًا؛ فإنه يُؤمِن بأمرين: الأوَّل الاسم، والثاني: الصِّفة.

الحيُّ: وَصْف لازِم، والحَيَاة وَصْف لازِم لا يَتَعدَّى لغير الله؛ فالحيُّ إِذَنِ اسمٌ من الأسماء اللازِمة، فتُؤمِن بالحَيِّ اسمًا من أسماء الله، وتُؤمِن بالصِّفة التي دَلَّ عليها الحيُّ وهي الحياة. إذا آمَنًا بهذا خالفنا كل أهل التَّعْطيل، خالَفْنا مَن لا يُسمِّي الله باسْم، ولا يَصِفه بصِفة، وهؤلاء غُلاةُ الجَهْمية، وخالَفْنا مَن يُؤمِن بأن لله أسهاءً ولكن لا صِفاتِ له، مثل: المُعتزِلة، وخالَفْنا مَن يقول: له أسهاءٌ وصِفاتٌ، لكن ليس لها حُكْم، لا يَتَعدَّى؛ لأنه لو تَعدَّى إلى الغير لزِم قِيام الحوادِث به، إِذْ إنَّ المسموع حادِث، فإذا تَعلَّق السَّمْع بحادِث صار السَّمْع حادِثًا حُدوث المسموع، فلزِم قِيام الحوادِث به، إِذَن تقوم به الحوادِث به، إِذَن تَقوم به الحوادِث به، إِذَن السَمْع، لكن لا يَسمَع به، لئلَّا تقوم به الحوادِث؛ فإذا أتَيْنا على هذه الشروطِ الثَّلاثة:

١ - الإيمان بالاشم.

٢ - بها تَضمَّنه من صِفة.

٣- بالأثر أو الحُكْم.

صح إيماننا بالأسماء.

أمَّا السَّميع والبَصير فقد سبَقَ لنا مَعناهُما، وذكَرْنا أنَّ السَّميع يَدُلُّ على السَّمْع، وأنَّ سَمْع الله تعالى نوعان:

الأول: سَمْع بِمَعنَى: الإجابة، مثل قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبِّ لَسَمِيعُ ٱلدُّعَاءِ ﴾ [إبراهيم: ٣٩]، والسَّمْع يَأْتِي بِمَعنَى الاستِجابة في اللَّغة العرَبية، والدليل: ﴿ وَلَا تَكُونُواْ كَالَّذِينَ قَالُواْ سَكِعْنَا وَهُمُ لَا يَسَمَعُونَ ﴾ أي: لا يَستَجيبون. ومنه قولُ المُصلِّي -وأنتُمْ كَل يَوْم تُصلُّون على الأقلِّ سبعَ عشْرَة رَكعة، وتقولون -: سمِعَ الله لَمَن حَمِدَه. ومَعناها: استَجاب. ليس المعنى مُجُرَّد سَماعه لَمن حَمِده، لأن هذا لا يُفيد شَيْئًا، لكن مَعناها استَجاب، هذا سَمْع بمَعنى الاستِجابة.

الثاني: سَمْع بِمَعنى إدراك المسموع، وهذا يَنقَسِم إلى ثلاثة أقسام: الأوَّل: ما يُراد به التَّهديد، والثاني: ما يُراد به التَّأييد، والثالث: ما يُراد به بَيانُ شمول سَمْع الله؛ يَعنِي: سَمْع الإحاطة.

مِثَالَ الأُوَّلَ الذِي يُراد به التَّهديد: ﴿ أَمْ يَعْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجُونَهُم ﴾ [الزُّخرُف: ٨٠]؛ ولهذا قال: ﴿ بَلَنَ وَرُسُلُنَا لَدَيْهِمْ يَكْنُبُونَ ﴾ .

ومِثال سَمْع التَّأْييد: قـولُه تعالى لموسى وهارُونَ: ﴿لَا تَخَافَآ ۖ إِنَّنِي مَعَكُمَآ السَّمَعُ وَأَرَكُ ﴾ [طه:٤٦].

ومثال ما يُراد به سَمْع الإحاطة، مِثْل قوله تعالى: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ ٱلَّتِي تَجُدِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِى ٓ إِلَى ٱللَّهِ وَٱللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُماۤ ﴾ [المجادلة:١].

فإن قال قائِل: أَلَا يَشْمَل قوله تعالى: ﴿إِنَّنِي مَعَكُمَاۤ أَسْمَعُ وَأَرَكُ ﴾ سَمْع إحاطة؟

فالجواب: السَّمْع هنا سَمْع إحاطة، لكنه يُراد به النَّصْر والتَّأييد، لأن مُجَرَّد الإحاطة حتى فِرعونُ يَسمَعه الله عَرَّفَجَلَ.

فصار يُقسِّم السَّمْع إلى قِسْمين: سَمْع إجابة وسَمْع إدراك؛ والإدراك ثلاثة أقسام، وإن شِئْت فقُلْ: ثلاثة أنواع؛ لئلَّا تَتَداخَل الأقسام: سَمْعٌ يَقتَضي التَّهديد، وسَمْع يَقتَضي التَّاليد، وسَمْع لبيان الإحاطة. وكلُّ هذا ثابِت لله عَرَّهَجَلَّ.

فإن قال قائِل: ما الذي يُعيِّن أنَّ هذا السَّمعَ للتَّأييد أو للتَّهديد أو للإِحاطة؟ قُلنا: سِياق الكلام وقرائِن الأحوال؛ ولهذا يُمكِن أن يُقال في قول الله تعالى لموسى وهارونَ: ﴿لَا تَخَافَآ ۗ إِنَّنِي مَعَكُماۤ أَسَمَعُ وَأَرَكُ ﴾ يُمكِن أن يُقال: إن هـذا السَّمعَ للتَّأييد والتَّهديد؛ تَأييد موسى وهارونَ، وتَهديد فِرعونَ، لكن يَمنَع من الله، فكيف القول بأنه من تَهديد فِرعونَ، أنَّ فِرعونَ لم يَكُن يَسمَع هذا الكلامَ من الله، فكيف يُهدَّد مَن لا يَسمَع التَّهديد؟! ولهذا قال العُلَماء: إن السَّمْع في هذه الآية للتَّأييد، ولم أَرَهُم قالوا: إنه للتَّهديد، ولا لتَهديد فِرعونَ، ووَجهُ ذلك أن فِرعونَ الآنَ ليس يَسمَع ما يَقول الله عَنَّوَجَلَ، فكيف يُهَدَّد مَن لا يَسمَع التَّهديد؟!.

أمَّا البَصير فهو بمَعنى: ذو البَصَر الثاقِب، الذي لا يَغيبُ عن نظره شيءٌ عَرَّهَ جَلَّ أَيُّ حَرَكة وأيُّ فِعْل فإن الله تعالى يُبصِره.

وإذا كان يُبصِر كلَّ شيء، فكَيْف مَوقِفنا في مثل قوله: "ثَلَائَةٌ لَا يُكلِّمُهُمُ الله، وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ، وَلَا يُزكِّيهِمْ "() قال: "وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ " فنفى النظر إليهم، نقول: النظر المُثبَت غير النظر المَنفيِّ، المَنفيُّ هو نظر الرَّحة، والمُثبَت نظر الإحاطة؛ فالله تعالى يَنظُر كلَّ شيء نظر إحاطة، حتى المَغضوب عليهم، مَنْظُورون أمام الله عَنَّهَجَلَّ، لكن نظر إحاطة، وأمَّا المَنفيُّ فهو نظر الرَّحة، "لَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ " وبهذا تَلتَئِم الأدِلَّة، ويَتبيَّن أنه لا تَعارُضَ بينها.

وهناك بصر بمَعنَى العِلْم، لكن المُتبادِر منه الرؤية كما سبَق.

فإن قال قائِل: نظر الرَّحة هل هو نَفْس رحمة الله عَزَّقِجَلَّ، وما المَقْصود بالنظر؟ فَا لَا مَا اللهُ عَنْ اللهُ عَالِمُ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَيْ عَلَى اللهُ عَنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَنْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى الله

فالجَوابُ: المَقصود أنَّ الله يَنظُر إليه نظرًا يَرحَمه به، ليس هو بنَفْس الرَّحة، ولهذا تُفرِّق الآنَ بين النَّظَر إلى ولَدِك الذي أَرضاك، والنظر إلى ولَدِك الذي أَغضَبك، ولَدُك الذي أَرضاك تَنظُر إليه نظرًا باردًا، وهو يَشْعُر بأنَّ عينَك قد قرَّت به -قرَّتْ

⁽١) أخرجه مسلم: كتاب الإيهان، باب بيان غلظ تحريم إسبال الإزار، رقم (١٠٧)، من حديث أبي هريرة رَضِيَاللَّهُ عَنهُ.

من القَرِّ، وليس من القَرار، من القَرِّ وهو البُرودة؛ ولهذا: أقَرَّ الله عينك. أي: برَّدها ليسَت من أقرَّها سكَّنها حتى لا تَتَحرَّك-؛ والولَد الذي غضِبْت عليه إذا نظَرْت إليه تكون عينُك حارَّة حَمراء، يَظهَر منها الشرَر، يَكاد يُعمِي الولَد.

وإن قيل: ألا يَجوز التَّعبير إذا قلنا: إن هذا العمَلَ أقرَبُ إلى نظر رحمة الله.

فَالَجُوابُ: لا يَصِتُّ «نظر رحمة الله»، الرحمة لا تُنظَر، والصوابُ: «أَقرَبُ إلى رحمة الله».

فإن قال قائِل: هل نَفي الصِّفات كُفْر؟

فالجَوابُ: لا، نَفيُ الصِّفات يَنقَسِم إلى قِسْمين:

نَفي جُحود، وهذا كُفْر، ونَفْي تَأويل، وهذا منه ما هو كُفْر، ومنه ما هو دون ذلك.

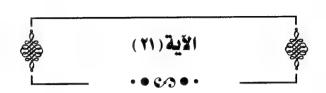
فإذا قال القائِل: إن الله لم يَستَوِ على العَرْش فهذا كُفْر جُحود، جحَد كذَّب الحَبَر، وإذا قال: إن الله استَوَى على العَرْش، ولكن مَعنى استَوَى استَوْلى، فهذا جَحْد التَّأُويل، قد يَكون دون ذلك، حسب ما تَقتَضيه التَّأُويل، قد يَكون دون ذلك، حسب ما تَقتَضيه القواعِدُ الشَّرْعية.

مسألَةُ: ما هي أسماء الكُتُب التي تَتَحدَّث عن الأسماء والصِّفات؟

فالجَوابُ: الكُتُب مُتعدِّدة و مُحْتَلِفة في المَنهَج، فمثَلًا مُجَرَّد الإثبات -إثبات العَقيدة - من أَحسَن ما يَكون (العَقيدة الواسِطية)؛ لأنها كلها مَبنيَّة على آيات وأحادِيثَ، أمَّا من جهة المُناقَشة والمُحاجَّة فمن أَحسَن ما رأَيْت (الصواعِق المُرسَلة) لابن القَيِّم، ومُحْتَصَره، هذا من أَحسَن ما يَكون لطالِب العِلْم في المُناقَشة، فهذا مُفيد

لأنه يَذكُر رَحَمُهُ أَمَّهَاتِ المَسائِل التي فيها الخِلاف، ثُم يُجادِل هؤلاء حتى يَتبيَّن الحَقُّ، و(مُحْتَصَر الصواعِق المُرسَلة) بهذا الاسم، للمَوْصِليِّ.

• • 🚱 • •



﴿ قَالَ اللهُ عَنَّوَجَلَّ: ﴿ أَوَلَمْ يَسِيرُواْ فِي ٱلْأَرْضِ فَيَنْظُرُواْ كَيْفَ كَانَ عَنِقِبَةُ ٱلَّذِينَ كَانُواْ مِن قَبَّلِهِ مِنْ كَانُواْ هُمْ أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَءَاثَارًا فِي ٱلْأَرْضِ فَأَخَذَهُمُ ٱللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَمَا كَانَ لَهُم مِنَ ٱللَّهِ مِن وَاقٍ ﴾ [غافر:٢١].

• • • • •

قوله: ﴿ أَوَلَمْ يَسِيرُواْ فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ هذا النَّظُمُ مَوجود في القرآن كثيرًا، أن تَأْتِي أداة الاستِفْهام وبعدها حَرْف العَطْف ثُم الجُملة، وقد اختلَف المُعرِبون في كيفية إعراب هذا النَّظْمِ وهذا التَّرْكيبِ، فقال بعضُهم: إن التَّقدير: وألمَ يَسيروا في الأرض؛ فتكون الواو عاطِفة على ما سبَق، وتكون الهمزة داخِلة على جُملتها، مُصَدَّرةً الجُملة بها، وهذا القولُ لا يَحتاج إلى تَقدير، لكنه يَرِدُ عليه أنَّ الهمزة مُتقدِّمة على حرف العَطْف، فأجابوا عن ذلك بأن الهمزة مُقدَّمة، وقالوا: إنَّ تَقديمها في مِثْل هذا سائِغ.

والقول الثاني للمُعرِبين: أن الهَمْزة داخِلة على شيء مُقدَّر، وأنَّ حرف العَطْف عاطِف على ذلك المُقدَّرِ، ولا يُعيِّنه إلَّا السِّياق؛ عاطِف على ذلك المُقدَّرِ، ولا يُعيِّنه إلَّا السِّياق؛ فيُقدَّر ذلك المَحذوفُ بحسب ما يَقتَضيه السِّياق، فمثَلًا: يُقال: ﴿أَوَلَمُ يَسِيرُوا ﴾ أَفرَطوا ولم يَسيروا في الأرض، أو ما يُؤدِّي إلى هذا المَعنى.

وقوله: ﴿ أَوَلَمْ يَسِيرُواْ فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ هل المُراد سَيْرُ القُلوب بالنظر والتَّامُّل والتَّفكُّر، أو المُراد سَيْر الأقدام، حتى يَقِف الإنسان على ما حصَل للأُمَم السابِقة بعيني رأْسِه؟

الجوابُ: كِلاهما؛ فمَن لم يَتَيسَّر له أن يَسير بقدَمه فلْيَسِر بقَلْبه، ولكن طريق سَيره بقَلْبه أن يَقرَأ تاريخ الأمَم السَّابِقة، وحينئذٍ يَثبُت هذا التاريخُ بطريقين فقَطْ: الطريق الأوَّل: القُرآن. والطريق الثاني: السُّنَّة الصحيحة عن رسول الله -صلى الله عليه وعلى آله وسلم-.

فإن الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى قال فيمَن سَبَقَ: ﴿ اللَّهِ عَنَ مَلِكُمْ مَ قُومِ نُوجٍ وَعَادِ وَثَمُودٌ وَاللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَمُهُمْ لِلَّا الله ﴿ الله الله عليه الله عليه وَعَلَمُ الله عليه الله عليه الله وسلم -.

أمًّا ما حدَّثَت به بنو إسرائيل عمَّن سبَقَ؛ فهذا يَنقسِم إلى ثلاثة أقسام:

القِسْم الأوَّل: ما شهِد شرْعُنَا به، أو ما شَهِدَ القُرآن والسُّنَّة به؛ فهذا مَقبول، لا لأنه خبَر بني إسرائيل، ولكن لأنَّ القُرآن والسُّنَّة شهِدت بصِدْقه.

القِسْم الثاني: ما شهِد القُرآن والسُّنَّة بكذِبه، فهذا مَرفوض، ولا يَجوز التَّحدُّث به إلَّا إذا أَراد الإنسانُ بَيان كذِبه وبُطْلانه.

القِسْم الثالِث: ما لم يَشهَد الوَحيُ بصِدْقه ولا كذِبه؛ أي: ما ليس في القُرآن ولا في الشَّنة تَصديقه ولا تَكذيبه، فهذا قال فيه النَّبيُّ -صلى الله عليه وعلى آله وسلم-: «حَدِّثُوا عَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا حَرَجَ» (١) فيكون من الكلام الذي يُباح نَقْله، لكن لا فَائِدَةَ منه؛ فلا يُشتَغَل به عمَّا هو أهَمُّ منه.

⁽١) أخرجه البخاري: كتاب أحاديث الأنبياء، باب ما ذكر عن بني إسرائيل، رقم (٣٤٦١)، من حديث عبد الله بن عمرو رَضَالِلُهُ عَنْهُما.

وبِهذا نَعرِف كيف نَسير بقُلوبنا في أخبار مَن سبَق، فصار مَصدَر التَّلقِّي في أخبار مَن سبَق، المَصدَر الأساسيُّ الأكيد هو الكِتاب والسُّنَّة، وأمَّا ما وقَع من أخبار بني إسرائيل، فعرَفنا أنه على ثلاثة أقسام.

وقوله: ﴿أُولَمْ يَسِيرُواْ فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ قال بعض المُعرِبين: إنَّ (في) هنا بمَعنَى (على)؛ لأنه لا يُمكِن السير في جوف الأرض، بناءً على أنَّ (في) للظَّرفية، والظَّرْف مُحيط بالمَظروف، كما إذا قُلت: الماء في الإناء؛ فإنَّ الإناء مُحيط به، والماء في جَوْفه، ولكن رُبَّما يَقُولُ قائِلُ: إنَّ هذا غير مُتعيِّن؛ لأن المُراد ﴿فِ ٱلْأَرْضِ ﴾ أي: في مَناكِب ولكن رُبَّما يَقُولُ قائِلُ: إنَّ هذا غير مُتعيِّن؛ لأن المُراد ﴿فِ ٱلْأَرْضِ ﴾ أي: في مَناكِب الأرض، كما قال تعالى: ﴿هُو ٱلذِي جَعَلَ لَكُمُ ٱلْأَرْضَ ذَلُولًا فَآمَشُواْ فِي مَناكِبِها ﴾ [اللك:١٥]، وتكون الظَّرْفية هنا ظَرْفية الأجواء؛ أي: في جوِّ الأرض، في أجواء الأرض، والأجواء ظُرْف لمَن يَسير فيها.

قوله: ﴿فَيَنَظُرُواْ كَيْفَكَانَ عَنِقِبَةُ ٱلَّذِينَ كَانُواْ مِن قَبِّلِهِمْ ﴿فَيَنَظُرُواْ ﴾ الفاء هنا قيل: إنّها عاطِفَة، وعلى هذا فيكون السير مُنتَفِيًا، والنظر أيضًا مُنتَفِ، والتَّقديرُ على هذا القول: ﴿أَوَلَمْ يَسِيرُواْ فِي الْأَرْضِ ﴾ فأكم ينظُروا في كيف كان عاقبة الذين كانوا من قبْلهم، وقيل: إن الفاء للسَّبَية؛ أي: فبسبَب سَيْرهم يَنظُروا كيف كانَ. والمَعنيان مُتلازِمان؛ لأنهم إذا لم يَسيروا لم يَنظُروا، وإن ساروا نظروا.

وقوله: ﴿فَيَنظُرُواْ كَيْفَكَانَ﴾ هل النَّظَر هنا نظَرُ قَلْب وبَصيـرة، أو نظَر عَيْن وبصَر؟

الجواب: يَنبَني على ما سبَقَ في السير، إن كان سَيْر قَلْب فالنَّظَر نظرُ قلبٍ وبَصِيرَةٍ، وإنْ كانَ سَيرَ قَدَمٍ فالنَّظر نظر عَيْن وبصَر. وقد قُلنا: إنَّ السَّيْر صالِح لهذا وهذا؛ فيكون النظر أيضًا صالحًا لهذا وهذا.

قوله: ﴿كَيْفَ كَانَ عَقِبَةُ ٱلَّذِينَ كَانُواْ مِن قَبْلِهِمْ ﴾ (كيف) اسمُ استِفْهام، وهو في مَحَلِّ نَصْب على أنه خبر (كان) مُقدَّم، و﴿عَقِبَةُ ﴾ اسمُها، ﴿كَيْفَ كَانَ عَقِبَةُ ٱلَّذِينَ كَانُواْ مِن قَبْلِهِمْ ﴾؛ أي: مَآلُهُم، ماذا كان مَآلُهُم؟ سيأتي ذِكْر المَآل، لكن الله ذكر حالهم قبل أن يَذكُر مَآلهم، قال: ﴿كَانُواْ هُمُ أَشَدَ مِنْهُمْ قُوَّةً ﴾ ﴿أَشَدَ ﴾ من الشَّدَّة، وهي الصلابة والعِظم.

و ﴿ مِنْهُم ﴾ يَقُول المفسِّر رَحَمُهُ اللّهُ: [وفي قِراءة ﴿ مِنْكُم ﴾] فيكون في هذا الْتِفاتُ من الغيبة إلى الخِطاب، ومَعلوم أنَّ الخِطاب أشَدُّ وَقْعًا في النَّفس من الحديث بصِيغة الغيبة، يَعنِي إذا كُنت ثُخَاطِبُ الشَّخص مُخَاطَبة فهو أشَدُّ وقعًا في نفسه، ممَّا إذا كُنت تَتَحدَّث بصيغة الغيبة؛ ولهذا جاء قول الله تعالى: ﴿ عَبَسَ وَقَوَلَ ﴾ [عس: ١] بصيغة الغيبة، والعابِس والمُتولِّي الرَّسُول عَلَيْهِ الصَّلَاهُ وَالسَّلَامُ ولم يَقُل: عبَسْت وتولَيت؛ لأن الخطاب أشَدُّ وَقُعًا من الغيبة، وقوله رَحَمُهُ اللّهُ: [وفي قِراءة: ﴿ مِنْكُم »] اعلَمْ أنَّ اصطلاح المفسِّر رَحَمُهُ اللّهُ أنه إذا قال: في قِراءة. فهي سَبْعية، وإذا قال: وقُرِئ. فهي شاذَّة ليسَت سَبْعية.

قال المفسّر رَحْمَهُ اللهُ: [﴿ قُوَّةَ وَءَاثَارًا فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ من مَصانِعَ وقُصور] فهُمْ أَقوياء الأبدان، ولهم من الآثار في الأرض أكثرُ مِمَّا عِند هؤلاء الذين كذَّبوا رسول الله -صلى الله عليه وعلى آله وسلم- والشَّاهِدُ في هذا ظاهِر في دِيار ثَمودَ، فإن كل مَن شاهَدها تَبيَّن له كيف كانت قُوَّة القوم، وكذلك آثار عاد في الأَحْقاف، التي اطلَّع عليها، وقال الله فيها: ﴿إِرَمَ ذَاتِ ٱلْعِمَادِ ﴿ آَلُ اللَّهِ مَنْ أَهَا فِي الْمِلَدِ ﴾ [الفجر:٧-٨] قُوَّة عظيمة، حتى إنَّ عادًا قالوا: ﴿مَنْ أَشَدُ مِنَا قُوَّةً ﴾ فهاذا كانت حالهُم؟

قال تعالى: ﴿فَأَخَذَهُمُ ٱللَّهُ ﴾ قال المفسِّر رَحْمَهُ ٱللَّهُ: [أَهلَكُهم] ﴿بِذُنُوبِهِمْ وَمَا كَانَ

لَهُم مِنَ ٱللّهِ مِن وَاقِ ﴾ هَؤلاءِ القَوْمُ الأشِدَّاء الذين لهم من الآثار ما يُبهِر العُقول، أَخَذَهم الله بذُنوبهم، أَهلكهم بسبب ذُنوبهم، وذُنوبهم مكوَّنَةٌ من شَيْئين: التَّكذيب والتَّولِيّ، فهُمْ مُكذِّبون للخبَر، مُتَولُّون عن الأمر، فكَذَّبوا الأخبار، وخَالَفُوا الأوامِر، وقَعوا فيما نُهُوا عنه، وتركوا ما أُمِروا به، وكذَّبوا ما يَلزَمهم تصديقه ﴿فَأَخَذَهُمُ اللّهُ بِذُنُوبِهِمْ ﴾ والباء هنا للسَّبية.

وقوله: ﴿وَمَا كَانَ لَهُم مِّنَ ٱللَّهِ مِن وَاقِ ﴾ (مَا) نافِية و (مِن) مُتعلِّقة بـ ﴿وَاقِ ﴾، و وَاقِي ، وَاقِي ، و وَاقِي ، وَاقِي ، و وَاقِي ، و وَاقِي ، و وَاقِي ، و وَاقِي ، وَاقْ وَاقِ فَالْمِ وَاقِ فَاقِ وَاقِ مِنْ وَاقِ فَالْمِ وَاقِ مِنْ وَاقِ مِنْ وَاقِ فَاقِ مِنْ وَاقِ مِنْ وَاقِ مِنْ وَاقِ مِنْ وَاقِ مِنْ وَاقِ مِنْ وَاقِ مِنْ مِنْ وَاقِ مِنْ مِنْ وَاقِ مِنْ وَاقِقٍ مِ

حتى إنَّ ابنَ نُوحِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَم يَقِهِ من عذاب الله قُربُه من نوح، ولا دُخوله في العُموم؛ لأن الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ذكر أنَّه مُنجِيه وأهله -أعني: نوحًا - فليًّا أرسَل الله عليهم الغرق، دعا ابنه أن يَركَب معه في السفينة، ولكنه أبي، وقال: ﴿سَنَاوِي إِلَىٰ جَبَلِ يَعْصِمُنِي مِنَ ٱلْمَلِي ﴾ جَبَلِ يَعْصِمُنِي مِنَ ٱلْمَلِي ﴾ [هود: ٤٦] فغرق، وقال نوحٌ: ﴿رَبِ إِنَّ ٱبنِي مِنْ أَهْلِي ﴾ جَبَلِ يَعْصِمُنِي مِنَ ٱلْمَلِي ﴾ [هود: ٤٦] فغرق، وقال الله تعالى: ﴿إِنَّهُ لِيْسَ مِنْ أَهْلِي ﴾ [هود: ٤٥] وقَدْ وعَدَه الله أن يُنجِّيه وأهله، فقال الله تعالى: ﴿إِنَّهُ لِيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمْلُ عَيْرُ صَلِحَ فَلَا تَسْعَلْنِ مَا لِيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمُ ۖ إِنِي أَعِظُكَ أَن تَكُونَ مِنَ ٱلْجَهِلِينَ ﴾ [هود: ٤٦]، فلم يَقِ هذا الابنَ قُربُه من أبيه أحَدِ أُولِي العَزْم من الرُّسُل، ولكنه هلك فيمَن هلك، في قال تعالى هنا: ﴿وَمَا كَانَ لَهُم مِن ٱللّهِ مِن وَاقٍ ﴾.

من فوائدِ الآيةِ الكريمةِ:

الْفَائِدَةُ الأُولَى: الحَتُّ على السير في الأرض، لقوله: ﴿أَوَلَمُ يَسِيرُوا ﴾ بِناءً على أنَّ الاستِفْهام هنا للإنكار والتوبيخ.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: أَنَّ السير في أرض الْمُكذِّبين، وبَيان ما أَحَلَّ الله بهِم من النَّكال،

إذا كان على سبيل العِبْرة فلا بأس به، على سبيل العِبْرة بها جَرَى لهم من الهَلاك، لا العِبرة بها كان لهم من القُوَّة، وبِناءً على ذلك نَعرِفُ أَنَّ الذين يَذْهَبُون الآنَ إلى ديار تَمودَ للاطِّلاع على قُوَّتهم، والاعتبار بصَنْعتهم على خطأ عظيم؛ لأنهم لم يَسيروا في الأرض السير الذي نَهى عنه رسول الله الأرض السير الذي نَهى عنه رسول الله —صلى الله عليه وعلى آله وسلم —، فقد قال النبيُّ عَلَيْهِ الصَّكَةُ وَالسَّكَمُ: «لَا تَدْخُلُوا عَلَى فَلا عَلَيْهِمْ» (أَي اللهُ بَاكُونَ أَنْ يُصِيبَكُمْ مَا أَصَابَهُمْ، فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا بَاكِينَ فَلَا تَدْخُلُوا عَلَيْهِمْ» (أَنْ .)

فَمَن الذي يَذهَب الآنَ إلى دِيار ثمَودَ، يَقِفُ يُشَاهِدُ آثارَهم وهو يَبكِي؟

الجواب: لا أَحَدَ، إلَّا مَن هَداه الله عَرَّفَكِلَّ وتَبيَّن له الحَقُّ، وإلَّا فإنهم يَذهَبون يَتَفرَّ جون، والعجَب أنَّ بعض الجُهَّال منا يَرَوْن أنَّ هذا من الآثار المُحتَرَمة، فيُقال: شبحانَ الله!! الآثار المُحتَرَمة! أيُّها الجُهَّال! بل هي الكِتاب والسُّنَّة، آثار الوَحْي، أمَّا آثار المُكذِّبين للرُّسُل فليسَتْ مُحتَرَمة.

ثُم هل هي آثار آبائِكم وأجدادكم؟! آثار قوم فَنُوا وأَعقَبهم أناسٌ، ثم أناسٌ، ثُم أناسٌ، ثُم قُرون كثيرة. لكن هذا من الجَهْل والتَّقليد الأعمى، الذي يَجعَل القوم يَتعَلَّقون بالآثار المادِّيَّة دون الآثار المَعنوية.

وإن قال قائِل: هل العِبْرة الإنسان إذا دخل في مَكان كل قَوْم أُهلِكوا، أم أن الكُفَّار الذين لم يَتِمَّ عَذابُهم كذلك؟

⁽۱) أخرجه البخاري: كتاب المغازي، باب نزول النبي على الحِجر، رقم (۲۹۸)، ومسلم: كتاب الزهد والرقائق، باب لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم، رقم (۲۹۸۰)، من حديث ابن عمر رَحَالَتُهُ عَنْهَا.

فالجَوابُ: لا المُراد الذين أُهلِكوا.

والإنسان الذي ذهَب ليَأْخُذ العِبْرة لا شَكَّ أنه سيَتَأثَّر، لكن أكثر الناس -أو كثير من الناس- يَذهَبون ليَعتَبِروا بها عِندهم من القُوَّة، لا بأَخْذ الله لهم.

فإن قال قائِل: هل قُرَى قَوْم لُوط مِثل قُرى ثَمودَ وعادٍ في عدَم جَواز زِيارَتها؟

فالجوابُ: العُلَمَاء يَقُولُون: لا فَرْقَ، كُل شيء تَذَهَب ليَتبَيَّن لك آثارُهم وقُوَّتُهم وتُعتَجِم مُصْبِحِينَ ﴿ وَإِنَّكُمْ لَنَمُرُونَ عَلَيْهِم مُصْبِحِينَ ﴿ وَإِنَّكُمْ لَنَمُرُونَ عَلَيْهِم مُصْبِحِينَ ﴿ وَإِلَيْكُمْ لَنَمُرُونَ عَلَيْهِم مُصْبِحِينَ ﴿ وَإِلَيْكُمْ لَنَمُرُونَ عَلَيْهِم مُصْبِحِينَ ﴿ وَإِلَيْلِ ﴾ [الصافات:١٣٧-١٣٧]، هذه حِكاية عن شيء واقِع، كها قال الرَّسولُ حسل الله عليه وعلى آله وسلم -: «لَتَتَبِعُنَّ سَنَنَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ ﴾ (أ) هل مَعنى ذلك أنَّ الرسول عليه وعلى آله وسلم - يُفسِح لنا المَجال؟ أَخبَر عنه أنه واقِع أو سيَأْتي، كها أخبَر عن المَرأة تَذَهَب من صَنْعاءَ إلى حَضرَموت لا تَخشَى إلَّا الله (٢).

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: أنَّ عاقِبة الذين كانوا من قَبْلهم عاقِبة سَيِّئة؛ لقوله: ﴿كَيْفَ كَانَ عَنِقِبَةُ ٱلَّذِينَ كَانُواْ مِن قَبَّلِهِمْ﴾ إلى قوله: ﴿فَأَخَذَهُمُ ٱللَّهُ﴾.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: أَنَّ هَؤلاءِ الذين كانوا من قَبْلهم كانوا أَشَدَّ مِنهم قُوَّة في الأبدان، وقُوَّة في الآثار، ومع هذا لم تَمَنَعْهم قُوَّتهم هذه من أَخْذ الله لهم.

⁽١) أخرجه البخاري: كتاب أحاديث الأنبياء، باب ما ذكر عن بني إسرائيل، رقم (٣٤٥٦)، ومسلم: كتاب العلم، باب اتباع سنن اليهود والنصارى، رقم (٢٦٦٩)، من حديث أبي سعيد الخدري رَضِّ اللَّهُ عَنْهُ.

⁽٢) أخرجه البخاري: كتاب المناقب، باب علامات النبوة في الإسلام، رقم (٣٥٩٥)، من حديث عدي بن حاتم رَسَحُواللَّهُ عَنْهُ بلفظ: «لترين الظعينة ترتحل من الحيرة حتى تطوف بالكعبة لا تخاف أحدًا إلا الله». وأخرجه البخاري: كتاب المناقب، باب علامات النبوة في الإسلام، رقم (٣٦١٢)، من حديث خباب بن الأرت رَسَحَالِللَهُ عَنْهُ بلفظ: «والله ليتمن هذا الأمر حتى يسير الراكب من صنعاء إلى حضر موت لا يخاف إلا الله أو الذئب على غنمه».

الْفَائِدَةُ الخَامِسَةُ: أَن قُوَّة الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فوقَ كلِّ قَوَّة، فإنه قال: ﴿كَانُواْ هُمْ أَشَدَ مِنْهُمْ قُوَّةً ﴾ ومع ذلك أخذهم الله عَرَقِجَلَّ ذلك؛ لأن الله تعالى إذا أراد شيئًا قال له: كُنْ. فيكون، لا يَحتاج إلى أَحد يُساعِده، ولا يَحتاج إلى صُنْع قَنابِلَ أو مَدافِعَ، بل: كُن فيكون، انظُروا إلى عاد افتَخروا بقُوَّتهم، فأهلكهمُ الله تعالى بألطف الأشياء سخَّر عليهم الرِّيح، ولم يُسخِّرها لهم، بل سخَّرَها عليهم، والرِّيح من ألطف الأشياء، فذَمَّرَتهم ﴿ تُدَمِّرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا فَأَصْبَحُوا لَا يُرَى ٓ إِلَّا مَسَكِنَهُم ۚ [الأحقاف:٢٥]، حتى كانوا كأعْجاز نَخْل خاوية.

يَقُولُون: إِنَ الرِّيحِ تَحْمِلِ الواحد منهم حتَّى يَكُونَ فِي عَنانَ السهاء، ثُم تَرُدُّه إلى الأرض؛ فيَنقَلِبُ مُنحنِيًا كأنَّه عَجُز نَخْل خاوِية، وأُعجاز النَّخيل إذا رأَيْتُموها تَجِدونَ النَّخْل قد تَقوَّست.

هؤلاء الذين كانوا أشِدَّاءَ أقوياءَ يَقِفون على أقدامهم، أَصبَحوا كأنهم أُعجاز نَخْل خاوِية، والآية الثانية ﴿كَأَنَهُمْ أَعْجَازُ نَغْلِ مُنقَعِرٍ ﴾ [القمر:٢٠].

وهذا فِرعونُ قال لقومه: ﴿يَفَوْمِ أَلَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ وَهَلَذِهِ ٱلْأَنْهَارُ تَجَرِى مِن عَصْرَ التي كان يَفْتَخِر بها تَعْتِيَّ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴾ [الزُّحرُف:٥١] أهلكه الله بأن أُخرَجه من مِصرَ التي كان يَفْتَخِر بها باختياره، خرَج مُختارًا، بل خرَج وكأنه غانِم، كأنه رابِح في المَعرَكة، ثُم أهلكه الله بعِنْس ما يَفْتَخِرُ به، أهلكه بالماء؛ ليَتبَيَّن أنَّ القُوَّة قُوَّة الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وأنَّ الله أَشَدُّ من هَوْلاء قُوَّة.

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: أَنَّ الله تعالى إذا أَراد بقَوْم سوءًا فلا مَرَدَّ له؛ لقوله: ﴿وَمَا كَانَ لَهُم مِنَ ٱللّهِ مِن وَاقِ ﴾ [غافر: ٢١]، وقد بَيَّن الله ذلك صَريحًا في قوله: ﴿إِنَ ٱللّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا يِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُواْ مَا بِأَنفُسِمٍمُّ وَإِذَا أَرَادَ ٱللّهُ بِقَوْمٍ سُوّءًا فَلَا مَرَدَّ لَهُ ﴾ [الرعد:١١]، لا يَقِي

دون ما أَراد الله، لا قُصورٌ، ولا مَدافِعُ، ولا طائِراتٌ، ولا أيُّ شيء ﴿وَمَا كَانَ لَهُم مِّنَ اللهِ مِن وَاقِ ﴾.

لكن مِن رحمة الله عَزَّوَجَلَّ أن أَرسَل إلينا رسولًا علَّمَنا كيف نتوضًا، وكيف نُصلِّي، ثُم يَترَتَّب على هذا الوضوء والصلاة مَغْفِرة الذُّنوب، إذا تَوضَّا الإنسان فإنَّ خطاياه تَخرُج مع آخِر قَطْرة من قَطْر الماء، وإذا صلَّى؛ فالصَّلواتُ الحَمْسُ مُكفِّراتٌ لِمَا بَيْنَهُنَّ، وإذا تَوضَّا في بَيْتِه وأَسْبَغَ الوُضُوء، وخَرَج إلى المَسجِد لا يُخرِجه إلَّا الصَّلاة، لمَا بَيْنَهُنَّ، وإذا تَوضَّا في بَيْتِه وأَسْبَغَ الوُضُوء، وخَرَج إلى المَسجِد لا يُخرِجه إلَّا الصَّلاة، لم يَخطُ خُطوة واحِدة إلَّا رَفَعَ الله لَهُ بِها درَجَة، وَحَطَّ عَنْه بِهَا خَطِيئَة، أَحْص خُطواتِك من بيتك إلى المَسجِد في اليوم والليلة خمس مرَّات، كل هذا مِن فَضْل الله عَزَقِبَلَ ولو لا أنَّ الله هَدانا هِداية إرشاد -ونَسَأَل الله تعالى أن يُتمِّمَها بِداية التَّوْفيق - لولا ذلِك فَلَكنا، ولم نَعرِف كيف نَعبُد الله، وهذا من رحمة الله، أَرسَل الرسُل للناس ليُبينوا لهم.

فإن قال قائِل: هل الإنسانُ مَأْجور على خُطواته إذا جاء إلى المسجِد، وإذا عاد منه؟

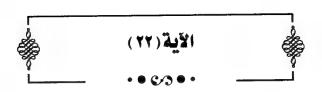
فالجَوابُ: أي نعَمْ، أمَّا إذا جاء إلى المَسجِد، فقَدْ تقدَّم، وأمَّا إذَا رَجَع ففِي قِصَّةِ صَاحِبِ الحَمَّار الذي كان بَعيدًا من المَسجِد، فقيل له: ألا تَشتَرِي حِمارًا تَركَبه؟! فقال: يا رَسولَ الله، إني أَحتَسِب مَشايَ إلى المَسجِد ورُجوعِي مِنْه. فقال: «لَكَ مَا احْتَسَبُ")(١). فإذا احتَسَب الإنسان هذا، فله ما احتَسَب.

لكن أقول: إنه يَفوتنا كثيرًا الاحتِساب، فنُصَلِّي ونُريد أن نُؤدِّيَ الصلاة التي علَيْنا فقَطْ، لكن لا نَشعُر بأننا نَحتَسِب أَجْرها، وأننا سنَجِد أَجْر هذه الصلاةِ،

⁽١) أخرجه مسلم: كتاب المساجد، باب فضل كثرة الخُطا إلى المساجد، رقم (٦٦٣)، من حديث أبي بن كعب رَضَالِلَهُ عَنْهُ.

أو أَجْر هذا الوُضوءِ، أو أَجْر هذه الحَطَأ، هذه تفوتنا كثيرًا والاحتساب له أثرُه، لا من جهة الثواب، ولا من جهة أنه يَحُتُّ المَرءَ على العمَل؛ لأنَّ الإنسان إذا عمِل فجُوزِي يَزداد عمَلًا؛ لكن إذا عمِل على أنه فَرْض عليه يُؤدِّيه فقطْ صار كالذي يَقضِي الدِّين عن نفسه، فيُعطِيه الدَّائِن؛ فلِذلِك أنا أَحُتُّ نَفْسي وإيَّاكم على هذه المَسألةِ، مَسألة الاحتِساب.

ومَعنَى الاحتِسابِ أَن يُريد بعمَله الأجر والثواب، قال الله تعالى: ﴿ تُحَمَّدُ اللهِ عَالَى: ﴿ يُحَمَّدُ اللهِ وَمَا الله تعالى: ﴿ يُحَمَّدُ اللهِ وَاللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَرَفَهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلاً مِن اللهِ وَرَضُونَا ﴾ [الفتح: ٢٩]، احتَسِبِ الأَجْر من الله عَرَفَجَلَ، ونَسأَل الله أَن يُذكِّرنا ذلك ويُعيننا عليه.



قَالَ اللهُ عَنَّوَجَلَّ: ﴿ ذَالِكَ إِأَنَهُمْ كَانَت تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُم بِٱلْبَيِنَتِ فَكَفَرُواْ
 فَأَخَذَهُمُ ٱللَّهُ إِنَّهُ قَوِيُّ شَدِيدُ ٱلْعِقَابِ ﴾ [غافر:٢٢].

••••••

قال الله تَبَارَكَوَتَعَالَ: ﴿ ذَلِكَ بِأَنَهُمْ كَانَت تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُم بِٱلْبَيِنَتِ ﴾ ذلك المشار إليه أُخذ الله تعالى إيّاهم بذُنوبهم، فهذه الذُّنوبُ أنه ﴿كَانَت تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِنَاتِ ﴾، قال المفسّر رَحَمُهُ اللهُ: [بالمُعجِزات الظاهِرات] ﴿ قَأْتِيهِمْ رُسُلُهُم ﴾ جمع رَسول، والرَّسول لكل أُمَّة كما قال تعالى: ﴿ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا آنِ اعْبُدُوا اللهَ لكل أُمَّة كما قال تعالى: ﴿ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا آنِ اعْبُدُوا اللهَ النحل: ٣٦]، والرُّسُل جاؤُوهم بالبَيِّنات، قال المفسّر: [بالمُعْجِزات] والصوابُ أن يُقال: بالآيات؛ لأن الله تعالى يُعبِّر عنها هكذا: ﴿ وَلَيْتُنَا بَيِنَتِ ﴾ والمُراد بالآيات ما يُؤمِن على مِثْله البشر، وهي نَوْعان: حِسِّية ومَعنوية وخَلْقية وخُلُقية، كلُّها آياتٌ بُيِنَات، ظاهِرة واضِحة قال النَّبيُّ –صلى الله عليه وعلى آله وسلم –: «مَا بَعَثَ الله بَيِنَاتٍ مَا عَلَى مِثْلِهِ يُؤْمِنُ الْبَشَرُ » (١٠).

والحِكْمة من هذه الآياتِ أنَّ البشر لا يُمكِن أن يَقبَلوا دعوةً من شخص عاش بينهم، يَعرِفونه فيَأتِي ويَقول: إنَّه نَبيٌّ أو إنه رَسول، فلا بُدَّ من آيات تَدُلُّ على صِدْقه،

⁽١) أخرجه البخاري: كتاب الاعتصام، باب قول النبي ﷺ: «بعثت بجوامع الكلم»، رقم (٧٢٧٤)، ومسلم: كتاب الإيهان، باب وجوب الإيهان برسالة نبينا محمد ﷺ إلى جميع الناس، رقم (١٥٢)، من حديث أبي هريرة رَحَوَلَيَهُ عَنْهُ.

وكما قلتُ لكم إنَّ الآياتِ نَوْعان: آياتٌ مَعنوية: وهي ما يَتَضمَّنه الوحيُ الذي جاء به هَؤلاءِ الرُّسُلُ، وآيات حِسِّية: وهي ما يَظْهَرُ من خَوارِق العادات؛ ولهذا قيل في تَعريف الآية: إنها أَمرٌ خَارِقٌ للعَادَةِ يُظهِره الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى على يَدِ الرسول تَأْيِيدًا له.

هذه الآياتُ قال العُلَماء -أعني: الآياتِ الجسِّيَة -: إنها تكون مُناسِبة للوَقْت الذي بُعِث فيه الرَّسول، واستَشْهَدوا لذلك بأن موسى عَلَيْوَالصَّلَاةُ وَالسَّلامُ أُعطِي آياتٍ سِحْريةً؛ أي: تُشبِه السِّحْر، لكنها أقوى منه تغلِبه؛ فيضَع العصا -وهي من خشَب على الأرض فتنقلِب حيَّة تَسرَح، ويُدخِل يَدَه في جيبه فتَخرُج بَيضاءَ تلوح من غير عَيْب، أي: من غَيْر برَصٍ؛ وهذا لأنه في وَقْته كان للسِّحْر طَوْر عالٍ مُرتَفِع، فجاء بآيات تَغلِب ذلك السِّحر، ويَظهَر هذا حينها اجتَمَع مع السَّحَرةِ في اليوم الذي وعَدهم بآيات تَغلِب ذلك السِّحر، ويَظهَر هذا حينها اجتَمَع مع السَّحرةِ في اليوم الذي وعَدهم فيه، فألقَوْا حِبالهم وعِصِيَّهم، حتى خُيِّل إليه من سِحْرهم أنها تسعَى، فأوْجَس في نفسه خِيفة مُوسى، فقال له الله تعالى: ﴿لا تَخَفّ ﴾ وأمَره أن يَضَع العصا، فوضَعها، فإذا هي حَيَّة تَلقَفُ ما يَأفِكون.

ثُم عِيسَى ابنُ مَريمَ بُعِث في زمَن تَرقَّى فيه الطِّبُّ تَرقِّيًا عظيمًا بالِغًا؛ فجاء بأَمْرٍ يَعجِزُ عنه الأطبَّاء، يُبرِئ الأكمَه والأَبرَص بإِذْنِ الله، ويُحيِي المَوْتى بإِذْن الله، بل يُخرِج المَوْتى من قُبورهم بإِذْن الله، يَقِف على صاحِب القَبْر ويُخاطِبه فيقول: اخرُج، فيَخرُج، وهذا أَعظمُ من الطِّبِ الذي أتَوْا به.

أمَّا مُحُمَّد عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ فقد بُعِث في وَقْت بلَغت فيه البلاغة أَو جَها، وصار النَّاسُ يَتَفاخَرون أيُّهم أَبلَغُ؛ فيَأْتِي الشُّعَراء، ويَأْتِي الخُطَباء إلى أسواق الجاهِلية عُكاظ وغيرِه، يَتَبارَوْن في أشعارهم وخُطَبهم؛ فجاء هذا القُرآنُ قاضِيًا عليها كلها، وأَعجزَهم، وعجزوا عن أن يَأْتوا بآية منه، مع أنهم هُمْ أُمَراءُ البلاغة.

اللَّهِمُّ: أنه لا بُدَّ لكل نَبيِّ من آية يُؤمِن على مِثْلها البَشَر؛ لأنَّ الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَ حكيمٌ ورحيمٌ؛ حكيم لا يُرسِل شخصًا إلى الناس يَقول: أنا رَسولُ. بدون بيِّنة، ورحيم حيث أيَّدَ هؤلاءِ الرُّسُلَ بالآيات من وَجْه، ورحِمَ الحَلْق فجعَل مع الرُّسُل آياتٍ؛ من أَجْل أن تكون حُجَّة الرُّسُل مَقبولة لدَيْهم.

قوله: ﴿تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُم بِٱلْبَيِنَاتِ فَكَفَرُواْ ﴾ الفاء عاطِفة، وتَدُلُّ على مُبَادَرة هؤلاء بالكُفْر، وأنهم لم يَتَأْمَّلُوا ولم يَنظُروا، وجه ذلك أنَّ الفاء تَدُلُّ على التَّرتيب والتَّعقيب، ﴿فَكَفَرُواْ ﴾؛ أي: بالرُّسُل وبالبَيِّنات التي جاؤُوا بها، ﴿فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ ﴾؛ أي: أهلكهم، ﴿إِنَّهُ, قَوِيُّ شَدِيدُ ٱلْمِقَابِ ﴾ أهلكهم الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بعامة إلَّا مَن آمَنَ.

ثُم بَيَّنَ أَنَّ هذا الأَخْذَ شديد؛ لقوله: ﴿إِنَّهُ، قَوِئُ شَدِيدُ ٱلْعِقَابِ ﴾ قوِيٌّ أَزَلًا وأَبَدًا، فلم يَسبِق قوَّته ضَعْف، ولا يَلحَقها ضَعْف، أمَّا البَشَر فإنَّهُم ضُعَفَاءُ أوَّلًا وبَهاية، ومُنتَهى قُوَّتهم أيضًا ليس بشيء، حتى وإن بلَغ الإنسان أشُدَّه وبلَغ غاية قوَّتِه، فإنه ليس بشيء، أمَّا الرَّبُّ عَنَّهَ عَلَيه قويٌّ أَزَلًا وأبَدًا.

﴿ شَدِيدُ ٱلْعِقَابِ ﴾ هذا من باب إضافة الصَّفة إلى مَوْصوفها، المَعنَى عِقابه شَديد، الشَّلْب القوِيُّ الذي تَحصُل آثاره على مَن عُوقِب.

من فوائدِ الآيةِ الكريمةِ:

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: إثبات عَدْل الله عَنَّكِبًلَ وأَنَّه لا يُؤاخِذ أَحَدًا بدون ذَنْب؛ لقَوْله: ﴿ ذَلِكَ بِأَنْهُمْ كَانَت تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُم بِٱلْبَيِنَاتِ ﴾.

الْفَائِدَةُ الثَّالِئَةُ: أَنَّه ما من أُمَّة خلَتْ إلَّا وقد جاءَتُها رُسُلها؛ لقوله: ﴿كَانَتِ النَّهِ مِ الْفَائِدَةُ الثَّالِئَةُ: أَنَّه ما من أُمَّة جاءَها نَذيرٌ وجاءَها رَسولٌ أَنذرها وبَيَّن لها، وقد أَتَّتِهِمْ رُسُلُهُم بِالْمِيَنَتِ ﴾ كُلُّ أُمَّة جاءَها نَذيرٌ وجاءَها رَسولٌ أَنذرها وبَيَّن لها، وقد أَقرَّت هذه الأُمَمُ بذلك، قال الله تَبَارَكَوَتَعَالَى في سورة المُلْك: ﴿كُلَّمَا أُلْقِى فِهَا ﴾ أي: في النار ﴿فَرْجٌ سَأَلَمُمْ خَرَنَتُهَا أَلَة يَأْتِكُونَذِيرٌ ﴿ فَالُواْ بَلَى قَدْ جَآءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَلَ اللّهُ مِن النار ﴿فَرْجٌ سَأَلَمُمْ خَرَنَتُهَا أَلَة يَأْتِكُونَذِيرٌ ﴿ فَالُواْ بَلَى قَدْ جَآءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَلَ اللّهُ مِن النار ﴿ فَوْجٌ سَأَلُمُ مَن نَلُولُ كَبِيرٍ ﴾ [اللله: ٨-٩] ثم قالوا: ﴿لَوَكُنَّا نَسْمَعُ أَوْنَعْقِلُ مَا كُنَا فِي أَصَابِ اللهِ اللهُ ال

وقال تعالى: ﴿وَإِن مِّنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ ﴾ [فاطر:٢٤]، وهذا من تَمَام رحمة الله عَنَقِجَلَّ وحِكْمته أَنْ أَرسَل الرُّسُل مُبشِّرين ومُنذِرين؛ لتَلَّا يَكُون للناس على الله حُجَّة بعد الرُّسُل، ولأَجْل مَصْلَحة الحَلْق، نحن لولا رَسولِ الله عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ أَرسَله الله إلينا، لا نَعرِف كيف نَتوضًا، لا نَعرِف كيف نُصلي.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: أنَّ الرُّسُل عليهم الصلاة والسلام بُعِثوا بالآيات البِّينة الظاهِرة.

الْفَائِدَةُ الْحَامِسَةُ: إقامة الحُجَّة على الخَلْق بإِرْسال الرُّسُل أَوَّلًا، ثُمَّ بتَأْيِيدهم بالآيات البَيِّنات، التي لا تَدَعُ مَجَالًا للشَّكِّ أو للإنكار.

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: أنَّ هؤلاء الذين وصَل إليهم، لم يَشكُروا النِّعْمة، بل بادَروا بالكُفْر والتَّكذيب.

الْفَائِدَةُ السَّابِعَةُ: أنه لو تَأْمَّل العاقِل ما جاءَت به الرُّسُل، ما أدَّى ذلك إلى كُفْره؛ لكنَّ غالب المُكَذِّبِين للرُّسل يُبَادِرُون بالتكذيب، قال الله تعالى: ﴿ وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتُهُمْ وَاللهُ عَالَى: ﴿ وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتُهُمْ وَاللهُ عَلَيْهِمْ كَمَا لَمْ يُوْمِنُواْ بِهِ * أَوَّلَ مَنَّ وَ وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَنِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴾ [الأنعام:١١٠].

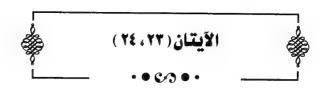
الْفَائِدَةُ النَّامِنَةُ: إِثْبات الأسباب، وأنَّ الله تعالى ربَط المُسبَّبات بأسبابها، وهذا

يَدُلُّ على تَمَام حِكْمَة الله، وأنه عَنَّقِجَلَّ لم يَفعَل شيئًا عَبَثًا، ولا لمُجَرَّد المَشيئة، خِلافًا لمَن قال من الجَبْرية وغيرهم: إنَّ الله تعالى يَفعَل ما يَشاء لمُجرَّد المَشيئة، وليس لحِكْمة. وأَنكروا حِكْمة الله، وقالوا: إنَّ الحِكْمة تَقتَضي النَّقْص. وهذا من غَرائِب الأفهام، الحِكْمة تَقتَضي النَّقْص! قالوا: نعَمْ؛ لأن الحِكْمة غرَض، فإذا فعَل لكذا، فإنه مُحتاجُ لهذا الغرَضِ!!

الْفَائِدَةُ التَّاسِعَةُ: إثبات القَويِّ اسمًا من أسهاء الله، وهو من الأسهاء اللَّازِمة، وعلى هذا لا بُدَّ من إثباته وإثبات ما دلَّ عليه من الصِّفة وهي القوَّة.

الْفَائِدَةُ الْعَاشِرَةُ: أن الله تعالى شَديد العِقاب، ولكن لَمن عَصاه.

الْفَائِدَةُ الْحَادِيَةَ عَشْرَةَ: التَّحذير من مُخَالَفة الله؛ لأنَّه قوِيُّ وشديدُ العِقَاب، فيا وَيحَ مَن خالَف أَمْر ربِّه؛ فإنَّه سيَتعرَّض لشِدَّة العَذاب من ذي قُوَّة لا يَلحَقها ضَعْف ﴿إِنَّهُ, قَوِيُّ شَدِيدُ ٱلْعِقَابِ ﴾.



﴿ قَالَ اللهُ عَزَقِجَلَّ: ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِئَايَئِنَا وَسُلْطَنِ مُّبِينٍ ﴿ إِلَىٰ فِرَعَوْبَ وَهَامُنَ وَقَدُونَ فَقَالُواْ سَنحِرُ كَذَابُ ﴾ [غافر: ٢٣-٢٤].

••••

الجُمْلة هذه مُؤكَّدة بعِدَّة مُؤكِّدات: القسم المقدَّر، واللام، و(قَدْ)، والتقدير: «والله لَقَد».

﴿ وَلَقَدُ أَرْسَلُنَا مُوسَىٰ بِعَايَنِتِنَا وَسُلَطَنِ مُّبِينٍ ﴾ مُوسى هو ابن عِمرانَ، أفضَلُ أنبياء بني إِسرائيلَ، وأعظَمُهم وأشَدُّهم، وهو من أشَدِّ الأنبياء وأقواهم، ويَدُلُّك على ذلك ما فعَله قبل النُّبوَّة، وما فعَله بعد النُّبوَّة.

فقبل النَّبوَّة مَرَّ برجُل من قومه يُخاصِم رجُلًا من عَدوِّه؛ فوكَزَه موسى فقضى عليه، وهذا يَدُلُّ على قوَّتِه وشِدَّته.

وبعد النَّبوَّة لَـ الله بها التَّوراة، أَلْقاها قال بعضُهم: فتكسَّرت؛ قال تعالى: الألواح التي كتَبَ الله بها التَّوراة، أَلْقاها قال بعضُهم: فتكسَّرت؛ قال تعالى: ﴿وَالْقَى الْأَلْوَاحَ وَلَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ ﴾ [الأعراف:١٥٠] هارونَ وهو نَبيُّ من الأنبياء مُشارِك لموسى في النَّبوَّة، ورَسولُ؛ أَلَـمْ يَقولا لفِرعونَ: ﴿إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَلَمِينَ ﴾ والشعراء:١٦]، أَخَذ برَأْس أَخيه يَجُرُّه إليه، فقال: ﴿يَبَنَوُمُ لَا تَأْخُذَ بِلِحْيَقِ وَلَا بِرَأْسِيُّ إِنِي السَّمَاءِينَ أَن تَقُولَ فَرَقَتَ بَيْنَ بَنِيَ إِسْرَءِيلَ وَلَمْ تَرَقُبُ قَولِي ﴾ [طه:١٦٤]، ﴿ وَلَمَا سَكَتَ خَشِيتُ أَن تَقُولَ فَرَقَتَ بَيْنَ بَنِيَ إِسْرَءِيلَ وَلَمْ تَرَقُبُ قَولِي ﴾ [طه:١٤٤]، ﴿ وَلَمَا سَكَتَ

وهذه قوَّة تَدُلُّ على قوَّتِه عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ ، أَرْسَله الله تعالى أيضًا إلى قَوْم عُتاة ، وهم بنو إسرائيل ، ولهذا لا يُوجَد شَعْب من الشُّعوب فيها نَعلَم مثل بني إسرائيل في العُتوِّ والنُّفور والاستِكْبار ، إلى حدِّ أنه لمَّا كُتِب عليهم القِتال قالوا لموسى: ﴿فَاَذَهَبُ العُتوِّ والنُّفور والاستِكْبار ، إلى حدِّ أنه لمَّا كُتِب عليهم القِتال قالوا لموسى: ﴿فَاَذَهَبُ أَنتَ وَرَبُّكَ فَقَلْتِلا ﴾ [المائدة: ٢٤] ، ولَيْتَهم اقتصروا على ذلك ﴿فَقَلْتِلا ﴿فَاَذَهَبُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَلَا اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَلَهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَهُ وَلَهُ وَاللّهُ وَا

فلهذا كان من الجِكْمة أن يَكون هذا الرَّسولُ على هذا النَّحوِ من الشِّدَّة؛ لُنَاسَبة مَن أُرْسِلَ إليهم من فِرعونَ وبني إسرائيلَ.

فإن قال قائِلٌ: إذا ورَد بنو إسرائيلَ في القُرآن على سبيل التَّكريم أو ليس على سبيل الذَّمِّ، وإذا ورَد اليَهود فإنه على سَبيل التَّقريع وعلى سبيل الذَّمِّ. فهل هذا مُطَّرِد في القُرآن؟

فَالْجَوَابُ: لا، ليس بصَحيح، الله يَذكُر بني إسرائيلَ بذُنوبهم ويَذُمُّهم ﴿ لُعِنَ اللهِ يَذَكُرُ بني إسرائيلَ بذُنوبهم ويَذُمُّهم ﴿ لُعِنَ اللَّهِ يَنَ صَعَفَرُواْ مِنْ بَغِتَ إِسْرَهِ يلَ ﴾ لم يَقُلْ: من اليهود. ﴿ يَبَنِيَ إِسْرَهِ يلَ اذْكُرُواْ نِعْمَتِيَ الَّتِي اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾ [البقرة:٤٧]، وآيات كثيرة.

وقوله: ﴿ بِنَايَتِنَا وَسُلْطَنِ مُّبِينٍ ﴾ «آياتنا» جَمْع، تَدُلُّ على أنَّ مَعَهُ آياتٍ مُتَعَدِّدَةً

وهو كذلك، قال تعالى: ﴿ وَلَقَدُ ءَانَيْنَا مُوسَىٰ يَشْعَ ءَايَتِ بَيِّنَتِ ۖ فَسْعَلَ بَنِيَ إِسْرَهِيلَ إِذْ جَاءَهُمُ ﴾ [الإسراء:١٠١] إلى آخِره، فهو أُوتِي آياتٍ أَعظَمُها وأَشَدُّها وأبينُها حِسَّا آية العصا؛ فإنَّها من آياتِ الله الحِسِّيَّة العَجيبة الغَريبة، عصًا يَهُشُّ بها على غنَمه، وله فيها مآرِبُ أخرى، ويَتوكَّأ عليها، إذا أَلْقاها صارَت حيَّة عَظيمة تَلقَف كل ما عمِلوا، وإذا حمَلها عادت عَصًا، وإذا ضرَب بها الحجر تَفجَّر ماءً.

هذه العَصاآية من آيات الله عَزَّوَجَلَ، تَأَمَّلِ الآنَ وتَفكَّر مدَى كثرة العِصيِّ والجِبال التي أَلقاها السحَرة وتَنوُّعها، ثُم أَلْقى هذه العصا فصارت تَلقَف كل ما تَعثُر عليه، وأنا أَتعَجَّب أين البَطْن الذي يَسَعُ كلَّ هذه الأشياء، نعَمْ؛ لكن آيات الله تُبهِر العُقول، وإلَّا فتقول: كيف أنها حَيَّة بمِقدار العَصا تَلقَف كلَّ ما أَفِكوا من الجِبال والعِصيِّ، أين تَذهَب؟! نقول؛ لا تَسأَل أين تَذهب، أنت صدِّق وآمِنْ بهذا، وكيف تذهب إلى الله عَرَّهَ عَلَى ما أن تكون هذه الأشياء إذا مَضَغَتْها صارت الشيءَ الكبير شيئًا صغيرًا.

فائِدةٌ: التِّسْع الآيات التي أُرسِل بها موسى هي: العَصا، واليَد يُدخِلها في جَيْبه، والطُّوفان، والجَراد، والقُمَّل، والضَّفادع، والدَّم، وانفِلاق البَحْر، والسِّنون ونَقْص من الثَّمَرات، وبعضُهم قال: ضرَب الحَجَر بالعَصا فيَتفجَّر.

أمَّا لبني إسرائيلَ فيَدخُل فَلْق البَحْر، وكذلك انفِجار الماء من الحَجَر، لكِنَّ هذه الثَّنتَين ليست لآل فِرْعَونَ، فآل فرعونَ آيتهم السِّنون ونَقْص من الثَّمَرات، بالإضافة إلى السَّبْع السابِقة.

فإن قال قائِل: يَستَخدِم بعضُ عُلماء الجُرْح والتَّعديل إذا تَكلَّموا في رجُل يَقولون: هذا الرجُلُ كعصا مُوسى، تَلقَف ما يَأفِكون. وبعض الإِخْوان يَمزَح بها

فيَقُولُ للآخَرِ: أنت كعَصا موسى تَلقَف ما يَأْفِكُون. فهل يَصِحُّ هذا؟

فالجَوابُ: أنا أَرَى أنه حتَّى المُحدِّثون يَقولون هذا -نَسأَل الله لهم العَفو- لا يَنبَغي أن يَقولوا هكذا؛ لأنه يُخشَى أن تُستَعمَل استِهْزاءً، وإن كان المُحدِّثون لا يُنبَغي أن يَقولوا هكذا؛ لأنه يُخشَى أن تُستَعمَل السِّهْزاءً، وهذا الرجُل واسِع لا يُريدون هذا إطلاقًا، فالأولى أنْ يُقال: هذا الرَّجُلُ مِثل آية، وهذا الرجُل واسِع العِلْم، وما أشبَه ذلك.

وكذلك أيضا مَن يَقول: فُلان يَملِك عصا موسى السِّحرية. فهذا أيضًا لا يَجوز، هذا أشَرِّ، لأنَّ قوله: عصا موسى السِّحْرية. يَعنِي: أنَّ ما جَاءَ به سِحْرٌ، وهذا خَطير.

وقد أَرسَل الله موسى بآياتِنا وسُلْطان مُبين، والسُّلْطان كل ما يَكون للإنسان به سُلْطة؛ أي: حُجَّة وقُوَّة، ويَختَلِف باختِلاف السِّياق؛ فالسُّلْطان في كل مَوْضِع بحسَبه، فالسُّلْطان بالنِّسبة للأبِ مع أولاده في التأديب سُلْطان ضَرْب، والسُّلْطان فيمَن دُعُوا إلى الله عَنَّكِمَلَ سُلْطان بيان، والسُّلْطان أيضًا فيمَن جُودِل سُلطان حُجَّة، وهو يَختَلِف باختِلاف المواضِع.

المُهِمُّ: أنه ما كان فيه سُلْطة على الغير فهو سُلْطان.

وقوله: ﴿مُّبِينٍ ﴾ يُحتَمَل أن تكون من اللَّازِم ويُحتَمَل أن تكون من المُتعدِّي، وذلك أنَّ أَبَانَ الرُّباعيَّ يَكون لازِمًا ويَكون مُتعدِّيًا، فتَقول: أَبَنْتُ له الحَقَّ. وتَقول: أَبانَ الصُّبح؛ أي: بانَ وظهَر، فهي رُبَاعِيَّةٌ صَالِحَةٌ للتَّعَدِّي واللُّزوم.

فإن قال قائِل: كيف يَكون فِعلَّا واحِدًا صالحًا للتَّعدِّي واللُّزوم؟

قلنا: نعَم يَصْلُح، اللُّغة العربية واسِعة، فمثلًا: «رَجَعَ» فِعْل ماضٍ ثلاثيٌّ، يَكُونُ لازِمًا ويَكُونُ مُتعدِّيًا، قال تعالى: ﴿يَقُولُونَ لَهِن رَّجَعْنَاۤ إِلَى ٱلْمَدِينَةِ ﴾ [المنافقون:٨]،

هذا لازِم، وقال تعالى: ﴿ فَإِن رَّجَعَكَ ٱللَّهُ إِلَى طَآبِفَةِ مِّنْهُمْ ﴾ [التوبة: ٨٣]، هذا مُتعَدِّ، فلا مانِعَ من أن يَكون الفِعْل الواحِد لازِمًا في سِياق ومُتعدِّيًا في سِياق آخَر، ومن ذلك «أَبانَ».

فهل قوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿ وَسُلْطَانِ شَرِينٍ ﴾ مَعناها بَيِّن، أو مُبين مُظهِر للحَقِّ؟ نَنظُر أَيُّها أَبْلَغُ البَيِّن في نَفْسه، أو المُبِين لغَيْره؟

الجوابُ: الثاني؛ لأنَّ المُبِين لغيره لا بُدَّ أن يَكون بيِّنًا في نفسه، وعلى هذا فكلِمة هُمُبِينٍ ﴾ من المُتعدِّي، تكون أَشمَلَ وأُوسَعَ مَعنًى، وما كان أُوسَعَ وأَشمَلَ مَعنًى فإنه يُؤخذ به، ولا نَقول: يُترَك الثاني؛ لأنَّ الثاني داخِل في الأوَّل.

من فوائدِ الآيةِ الكريمةِ:

الْفَائِدَةُ الْأُولَى: تَأْكِيد رِسالة موسى عَلَيْهِ الصَّلاَهُ وَالسَّلَامُ بِالْمُؤكِّدات الثلاثة التي ذكرْناها آنِفًا. ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَكُنْنَا مُوسَى بِنَايَلِيْنَا ﴾.

ويَتفرَّع على هذه الفائِدةِ: إقامة الحُجَّة على بني إسرائيلَ، الَّذين كفَروا واعتَدَوْا مع أنَّ الله قد أَرسَل إليهم هذا الرسولَ الكَريمَ.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: أَنَّ الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يُكرِّر ذِكْر قِصَّة موسى، ويبسُطها تارَةً، ويُنوِّعها، فهي جَعَت بين الكثرة والتَّنويع من حيث الأُسلوب، والتَّنويع من حيثُ البَسْط والاختِصار؛ لأنَّ النبيَّ عَلَيْهُ عاش في قوم مُشرِكين أوَّل والتَّنويع من حيثُ البَسْط والاختِصار؛ لأنَّ النبيَّ عَلَيْهُ عاش في قوم مُشرِكين أوَّل الرِّسَالة، وفي قوم يَهود بعد الحِجْرة؛ ولهذا جاءَتِ السُّور المُكِّية يُذكر فيها قِصة موسى ببَسْط واختِصار تارة؛ لأَجْل أَنْ يَتهيَّأ النَّبيُّ -صلى الله عليه وعلى آله وسلم - لمُجَادَلة اليَهود الذين سَتكُون الحِجرة إلى بلَدٍ هُم سَاكِنون فيه؛ ولهذا لا تَجِد قِصَّة نبيٍّ مثل قِصة مُوسى عَيْدَائِكَمُ لا في تَنوُّعها، ولا في تَكرارها، ولا في أُسلوبها.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: فَضيلة موسى ﷺ وذلك بها أَكرَمه الله به من الرِّسالة.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: أَنَّ موسى ﷺ أُوتِيَ آياتٍ، وبيَّن الله تعالى في آية أُخرى أنها ﴿ يَسْعَ ءَايَنتِ ﴾.

الْفَائِدَةُ الْخَامِسَةُ: أَنَّ موسى أُوتِيَ سُلْطانًا؛ أي: سُلْطة وقوَّة في إقامة الحُجَّة، وفي غير ذلك؛ لقوله: ﴿وَسُلْطَنِ مُّبِينٍ ﴾، وإذا أَرَدْت أن تَعرِف شيئًا من سُلْطانه الذي آتاه الله، فانظُر إلى مُحَاوَرتِهِ في سورة الشُّعَراء مع فِرعونَ، حيثُ أَلجَمه وأَلقَمه حجَرًا، وفي النِّهاية تَوعَّده بالقوَّة؛ فقال فِرعونُ: ﴿لَينِ اتَّغَذَتَ إِلَاهًا غَيْرِي لَأَجْعَلَنَكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ ﴾ النهاية تَوعَده بالقوَّة؛ فقال فِرعونُ: ﴿لَينِ اتَّغَذَتَ إِلَاهًا غَيْرِي لَأَجْعَلَنَكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ ﴾ السَّجُونِينَ ﴾ السَّبُونِينَ ﴾ أَشَدُّ إرهابًا عمَّا لو قال: السَّمِاء: ٢٩٤]، هذه كلِمة إرهاب، ﴿لَأَجْعَلَنَكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ ﴾ أَشَدُّ إرهابًا عمَّا لو قال: لأَسجُننَك. كأنه يقول: عِندي أُناسٌ سُجَناءُ كثيرون، وأنا قادِرٌ على سَجْنك، وسَأَجعَلك من بينهم، فيكون هذا أَشَدَّ في الإرهاب عمَّا لو قال: لأَسجُننَك.

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: مَا أَشَـرْنَا إليه في الآية التي قبلَها أنه مَا مَن رَسُولٍ أُرْسِلَ إِلَّا وأُوتِيَ آيَاتٍ بيِّنَاتٍ تَدُلُّ على صِدْقه، وهذا من حِكْمة الله، ومن رحمة الله، ويَأْتِي -إن شاء الله- بَقيَّة الكَلام على القِصَّة.

وقد أكَّدَ ذلك الحَديثُ الثابِتُ عن النَّبِيِّ ﷺ: ﴿إِنَّ اللهُ مَا بَعَثَ نَبِيًّا إِلَّا آتَاهُ مِنَ الْآيَاتِ مَا يُؤْمِنُ عَلَى مِثْلِهِ الْبَشَرُ »(١).

ومَعنَى «مِثله»: أي مثل الآيات التي جاء بها، عددًا وكَيْفيةً؛ على مِثله يُؤمِن البَشَر، بحَسب الذي أُرسِل إليهم. يَعنِي: مَعناها أنَّ الآياتِ التي يَأْتِي بها الرُّسُل

⁽١) أخرجه البخاري: كتاب الاعتصام، باب قول النبي ﷺ: «بعثت بجوامع الكلم»، رقم (٧٢٧٤)، ومسلم: كتاب الإيهان، باب وجوب الإيهان برسالة نبينا محمد ﷺ إلى جميع الناس، رقم (١٥٢)، من حديث أبي هريرة رَضَالِيَلْهَعَنْهُ.

يُؤمِن البَشَر على مثلها، يَعنِي: أنها آياتٌ مُقنِعة.

الْفَائِدَةُ السَّابِعَةُ: أَنَّ الآياتِ سُلطانٌ وحُجَّة على مَن أُرسِلوا إليهم -أَعنِي: الرُّسُل- بدليل قوله: ﴿وَسُلطَانِ مُبِينٍ ﴾، وعلى هذا فيكون عَطْف (سُلطان) على (آيات) من باب عَطْف الشيء على نفسه؛ لبيان فائِدته وثَمَرته، فالآياتُ هي السُّلطان.

الْفَائِدَةُ الثَّامِنَةُ: أَنَّ الآياتِ لا بُدَّ أَن تَكُون مُبيِّنة مُظهِرة للحَقِّ؛ لقوله: ﴿وَسُلَطَكنِ مُبيِّنِ ﴾ ثُمَّ قال ﴿ إِلَى فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَقَارُونَ ﴾ إلى آخِره.

الْفَائِدَةُ التَّاسِعَةُ: أَن الزُّعهَاء يَقومون مَقام الأَّتباع؛ لأنَّ الرِّسالة ليسَتْ إلى هَؤلاء الثلاثة فقَطْ؛ بل إلى آل فِرعونَ كلِّهم، لكن الأسياد يَقومون مَقام الأَتباع.

الْفَائِدَةُ الْعَاشِرَةُ: أَن العُتاة المُعانِدين للرُّسُل تَتَنَوَّع أسبابُ عِنَادِهم ومُعَارضتهم للرُّسُل، قد تَكون السلطة، وقد تَكون الوزارة، وقد يَكون المال، وقد تَكون القُوَّة البدنية؛ ففي هذه الآية ثلاثة أسباب: المُلْك، والثاني: الوزارة، والثالث: المال. وفي عادٍ: القُوَّة البدنية، ﴿وَقَالُواْ مَنَ أَشَدُ مِنَا قُوَّةً ﴾ [فُصِّلَت:١٥].

الْفَائِدَةُ الحَادِيَةَ عَشْرَةَ: مُكابَرة الْمُكذِّبِين للرُّسُل؛ حيث قالوا لهذا الرَّسولِ الكريم: إنه ساحِر، وإنه كذَّاب.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةَ عَشْرَةَ: أن ما قالوه في رَدِّ الدَّعوة مُجَرَّد دَعوة؛ لأنهم لم يُقيموا على دَعْواهم أيَّ دليل مُجَرَّد قالوا: ﴿سَلَحِرُ كَنَّابُ ﴾، وهذا يَلجَأ إليه الضُّعَفاء العاجِزون، إذا عجَزوا عن مُدافَعة الحُجَّة بالحُجَّة ذَهَبوا إلى السَّبِّ والشَّتْم، وما أَشبَه ذلك.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةَ عَشْرَةَ: أنَّ الآياتِ التي تَأْتِي بها الأنبياء يَعجِز عن مِثْلها عامة

الناس؛ لقوله: ﴿ سَنَحِرُ ﴾ والساحِر مَن يَأْتِي بأمور تُعجِز الناس، لكن الفَرْق بين الساحِر وبين النَّبِيِّ أن النَّبِيِّ مُؤيَّد من عند الله عَنَّائِكَلَ لا بفِعْله هو، بمَعنى: أنَّ السَّاحِر هو الذي يُعَالِج الشيء حتى يَأْتِيَ بالمُعجِزة، أمَّا النَّبيُّ فإن الآياتِ تَأْتِيه بدون أيِّ عَمَل منه، بل بإرادة الله عَزَّوَجَلَّ.

فإذا قال إنسان: إِذَنْ ما الفَرْق بين الكَرامة وآية النَّبيِّ؟

قلنا: الفَرْق بينهما أنَّ الكرامة تَأْتِي لُتَّبِع النَّبِيِّ، وأمَّا الآية فتَأْتِي للنَّبِيِّ نفسه، أي أنَّ مَن آتاه الله كَرامة من الأولياء، ليس يَقول: إنه رَسول، ولا إنه نَبيُّ. ولكِن الله يُعطيه الكَرامة تَأْبِيدًا له، أو تَأْبِيدًا للإسلام، وفي ذلك أيضًا آيةٌ للنَّبِيِّ الذي يَتبَعُه.

فإن قال قائِل: هناك مَن يَقول: إنَّ في السَّابِق كانت المُعجِزات الحِسِّيَّة خارِقة للعادة، ثُم حين تَطوَّر العقل البشَريُّ وبلَغ أَوَجه في عهد النَّبيِّ ﷺ أَتَى القُرآن؟

فَالجَوابُ: هذا رُبَّمَا نَقول: هذا صحيح. لكن الرسول عَلَيْهِ الصَّلاَةُ وَالسَّلامُ محمدٌ أَتَى بمُعجِزات حِسِّية عَظيمة؛ انشِقاق أَتَى بمُعجِزات حِسِّية عَظيمة؛ انشِقاق القمر مُعجِزة، نَبْع الماء من بين أصابِعه (۱) مُعجِزة، فوران الماء من البِئْر التي نضب ماؤُها لمَّا مجَّ فيها شيئًا من فمِه (۲)؛ كل هذه مُعجِزات حِسِّية.

أمَّا السِّحْرِ والشُّعْوذة فهو كل خارِق للعادة يَظهَر على يَدِ مُخَالِف الرسول.

وقد أَنكرت المُعتَزِلة الكراماتِ وقالت: لو أنَّنا أَثبَتْنا الكراماتِ الشَّبَه النَّبيُّ

⁽١) أخرجه البخاري: كتاب الوضوء، باب الوضوء من التور، رقم (٢٠٠)، ومسلم: كتاب الفضائل، باب في معجزات النبي ﷺ، رقم (٢٢٧٩)، من حديث أنس رَضَالِيَّكَءَنهُ.

⁽٢) أخرجه البخاري: كتاب المناقب، باب علامات النبوة في الإسلام، رقم (٣٥٧٧)، من حديث البراء وَ المُعَالَقُهُ عَنهُ.

بالوَلِيِّ، والوَلِيُّ بالساحِر! فيُقال: هذه مُغالَطة؛ لأن النبيَّ يَقُول: إنه نبيُّ. والذي ظهَرَت كرامةٌ على يَدِه يَقُول: إنه وليُّ وليس بنبيِّ. والساحِر ليس نَبيًّا ولا وَليًّا، مَعروف بأنه فاسِقٌ مُحَالِف للشَّرْع، فلا يُمكِن أن يَكون التِباسُ.

فإن قال قائِل: بالنِّسبة لبعض الناس الذين يَعتَقِدون في المَشايخ، وكذا يَقولون: إن الشَّيْخ يَنفَع ويَضُرُّ، ولكن بإِذْن الله تعالى، فنُريد رَدًّا حاسِمًا عليهم، يَقولون: هم يَنفَعون ويَضُرُّون، ولكن بإِذْن الله.

فالجَوابُ: نَقول: أين الدَّليل على أن الله أَذِنَ لهم؟ فإن قيل: الدَّليل الحِسُ، وهو كَثْرة حُصول هذا الشيء إمَّا أن يَكون شيئًا يُدرِكه كل إنسان، فلا مِيزة للمَشايخ مِثْل الدُّعاء يَدعو فيَستَجيب الله، وإمَّا أن يَكون شيئًا لا يُدرِكه الإنسان فهو من الشَّياطين، الشياطين تَخدُم هَوَلاءِ الشيوخ؛ لأنهم يُضِلُّون عن سبيل الله، والشَّيْطان لا يُريد منَّا إلَّا أن يُوقِع بينَنا العَداوة والبَغْضاء، ويَصُدَّنا عن في ذِكْر الله فنقول هذا، ولا شَكَّ أنهم يُضِلُّون العوامَّ، فيقولون: تَعالَ تُريد أن تصير حِمارًا حصانًا، يَدعو الله عَنَّهَ عَلَ ظاهِرًا، والشَّيْطان يُحوِّل هذا الحِمارَ إلى حصان بالرُّؤية، يعني نوع من السِّحْر نَوْع بالتَّمويه، وهُمْ يَأْكُلون أموال الناس بالباطِل.

وأنا سمِعْت من بعض الجِهات في إفريقيا المَشايخ يَقولون: إنه قد رُفِع عنّا التَّكليف، لا أَحَدَ يَصوم ولا نُصلِّي ولا نُزكِّي ولا شيء، ورُفِع عنّا كل المُحرَّمات؛ ولهذا يَكون الواحِد منهم مثل التَّيْس يَتزوَّج خَسين امرأةً أو أكثرَ بعَقْد النِّكاح، فهو وليُّ مَرفوعٌ عنه التَّكاليف، ويَقول: هذه التَّكاليفُ ما هي إلَّا وسائِلُ حتى تَصِل إلى الغاية، إذا وصَلت إلى الغاية بطَلَت التَّكاليف، كالرجُل يَتَأهَّب إلى السفر ويَركَب السَّيَّارة، أو يَأخُذ عصا الجمَل، فإذا وصَل إلى البلَد رَماها -نَسأَل الله العافِية-

والشياطين تَخدُمهم، حتى ذكر شيخ الإسلام رَحَمَهُ اللّهُ (١) أن بعض الناس يَقول: إني رأيْتك أنت في عرَفة، أنت يا ابنَ تيميَّة. وهو في الشام لم يَحُجَّ، يَقول: هذا الشَّيْطانُ يَتمَثَّل بي. يَقول: أنا ابنُ تَيميَّة. ويَقول للذي يجيء إليه: يَقول ابن تيميَّة: هذا حلال، وهذا حرام.

وقول الله تعالى: ﴿ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ ﴾ مُتعلِّق بإرسالنا، وفِرعونُ هو حاكِم مِصرَ، الذي مَلَكها وسُلِّطَ على بني إسرائيلَ؛ فكان يُقتِّل أَبناءَهُم ويَستَحيِي نِسَاءَهم، قيل: إنه كان يَفعَل ذلك من أَجْل أنه قيل له؛ أو قال له بعضُ الكَهنة: إنه سيكون في بني إسرائيلَ رجُل يكون زوالُ مُلْكِك على يَدِه. هذا قول؛ وقول آخَرُ: إنه فعَل في بني إسرائيلَ رجُل يكون زوالُ مُلْكِك على يَدِه. هذا قول؛ وقول آخَرُ: إنه فعَل ذلك إِذْلالًا لهم وإهانةً؛ لأنّه إذا قُتل الرِّجال وبقِيَت النِّساء هلكَتِ الأُمَّةُ، وهذا القول أقوى، وذلك لأنَّ القول الأوَّل مُعتمَدُه النَّقْل عن بني إسرائيلَ، ومَعلوم أنَّ النَّق عن بني إسرائيلَ لا يُصدَّق ولا يُكذَّب، والمعنى المَعقول لكونه يُذَبِّحُ أبناءَهُم ويَستَحْيي نِساءَهم، هو إذلال هذا الشَّعب، وهو قِلَّةٌ بالنِّسبة للأَقْباط.

قوله: ﴿ إِلَى فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ ﴾ هامانُ وزيرُ فِرعونَ، وقارونُ تاجِرُ آل فِرعونَ؛ لأن قارونَ كان غَنِيًّا غِنَى عظيمًا، حتى قال الله تعالى: ﴿ وَ النِّينَاهُ مِنَ الْكُنُونِ ﴾ أي: من الذهب والفِضَّة ﴿ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ ﴾ أي: الذي إن مِفاتِحَه ﴿ لَنَانُوا بُوا لَعُصْبَةِ أُولِي اللَّهُوَةِ ﴾ الناس [القصص:٧٦] تنوء يَعنِي: تَثقُل بهم؛ أي: تَثقُل، العَصَبة؛ أي: الطائِفة من الناس الأقوياء هذه مَفاتيحه.

إِذَنْ: فَالْحَزَائِن كَثْيَرَةً وَعَظَيْمَةً ﴿قَنْرُونَ﴾ فقالوا: الضَّمير يَعـود على الثلاثة، فِرعونَ وهامانَ وقارونَ ﴿فَقَالُواْ سَنحِرُ كَذَابُ ﴾ ﴿سَنحِرُ ﴾ خبَرُ لُبتَدَأ مَحَذُوف،

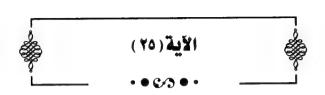
⁽١) انظر نحوه في: مجموع الفتاوي (١/ ٨٣، ١٣/ ٩٢).

قدَّره المفَسِّر رَحِمَهُ أللَّهُ بقوله: [هو ﴿سَنحِرُ كَذَّابُ ﴾].

والساحِرُ اسم فاعِلٍ من السِّحْر، وهو الذي يَسحَر الناس؛ فيريهم الحقائق على غير ما هي عليه، وليس هو الذي يُغيِّر الحَقائِق؛ لأنه لا يُغيِّر الحَقائِق إلَّا الخالِق عَن على غير ما هي عليه، مثل ما فعَل السحَرة -سحَرة ال فِرعونَ - حين أَلقَوُ الحِبال والعِصيَّ؛ فرآها الناس وكأنها حيَّاتُ تَسعى، وهي ليست كذلك.

هؤلاء قالوا: إن موسى ساحِر، كيف يُلقِي العصا فتكون حَيَّة؟! كيف يُدخِل يدَه فتَخرُج بَيْضاءَ من غير سوء؟! ليس هذا إلَّا سِحْر. ﴿كَذَابُ ﴾.

وقوله: ﴿كَذَابُ ﴾ أي: كاذِب فيها ادَّعى من الرِّسالة، فهو في آياته ساحِر، وفي دَعْواه كاذِب، ثُم قال: ﴿كَذَابُ ﴾ صيغة مُبالَغة أو نِسبة، والفَرْق بين صيغة المُبالَغة والنِّسبة أنَّ النِّسبة وَصْفٌ مُلازِم، وصيغة المُبالَغة فِعْل حادِث مُتكرِّر. فكلِمةُ النَّجَّار هذه نِسْبة، وقد تكون صيغة مُبالَغة لكَثْرة نِجارته. وأمَّا إذا قيل: فُلان أكَّالُ للطعام فهذا قد لا يكون نِسبة، ولكن لكَثْرة أكْله سمَّيْناه بأنَّه أكَّال.



قَالَ اللهُ عَزَقِجَلَّ: ﴿ فَلَمَّا جَآءَهُم بِٱلْحَقِّ مِنْ عِندِنَا قَالُوا ٱقْتُلُوا ٱبْنَآءَ ٱلَّذِينَ عَندُا مَعَهُ. وَٱسْتَحْيُواْ فِسَآءَهُمُ ۚ وَمَا كَيْدُ ٱلْكَفْرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴾ [غافر:٢٥].

• • • • • •

قال تعالى: ﴿ فَلَمَّا جَآءَهُم بِٱلْحَقِ ﴾ أرسَله الله بالآيات؛ فقالوا: ساحِر كذَّاب. قال المفسِّر رَحَمُهُ اللَّهُ: [﴿ فَلَمَّا جَآءَهُم بِٱلْحَقِ ﴾ بالصِّدْق] ﴿ مِنْ عِندِنَا ﴾: من عِند الله عَرَقَجَلَّ وهو الوَحيُ، حينما قال موسى عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ: إنَّ الله هو ربُّكم، وإن الله واحِد، وما أَشبَه ذلك مَّا جرَت فيه المُحَاوَرة بينه وبين فِرْعَونَ، وهذا مَذكور في سورة اللهِ عَراء، وفي سورة الإِسْراء وغيرهما.

﴿ فَلَمَّا جَآءَهُم بِالْحَقِ ﴾ الذي عجَزوا أن يُقابِلوه بالحُجَّة الداحِضة، تَـوعَّد فِرعونُ موسى فقال: ﴿ لَيْنِ النَّعَا فَيْرِى لَأَجْعَلَنَكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ ﴾ [الشعراء:٢٩]، وهذا وَعيد، شيء آخَرُ قالوا: ﴿ اَقَتُلُواْ أَبْنَآءَ الَّذِينَ ءَامَنُواْ مَعَدُ, وَاسْتَحْيُواْ ﴾ [غافر:٢٥]، قال المفسّر رَحِمَهُ اللَّهُ: [استَبْقوا] ﴿ نِسَآءَهُمْ ﴾ وعلى هذا فيكون القَتْل لأبناء بني إسرائيل، واستِحْياء النِّساء يكون وقع مرَّتَيْن؛ المرة الأولى قبل أن يُبعَث موسى، والمرة الثانية بعد أن بُعِث.

﴿ قَالُواْ اَفْتُلُواْ أَبْنَآءَ اللَّايِنَ ءَامَنُواْ مَعَهُ, وَاسْتَحْيُواْ نِسَآءَهُمْ ﴾؛ لئلّا يبقى لسهم شوْكة، ولتزول هَيْبتهم؛ لأنه إذا لم يبقَ إلّا النّساء فالنّساء ضعيفات، لا يدفَعْن عن

أَنفُسِهِنَّ، ولا يُدافِعن عن حُقوقِهن، فيَبقَى موسى وقومه على أَسوَأ حال.

ثُمَّ قال الله تعالى: ﴿ وَمَا كَنْ أَلْكَفِرِينَ إِلَّا فِى ضَلَالٍ ﴾ قال المفسِّر رَحْمَهُ اللهُ: [هَلاك] (ما) نافِية، و ﴿ كَيْدُ ﴾ مُبتَدَأ، ولا يَصِتُّ أن يَكُون اسمها؛ لأنَّ مِن شرط عمَل (ما) عمَلَ (ليس) أن لا يُنتَقَض النَّفيُ. قال ابنُ مالِك رَحْمُهُ اللَّهُ:

مَعَ بَقَا الْنَّفْي وَتَرْتِيْبٍ زُكِنُ (١)

فإذا انتَقَضَ النَّفيُ؛ فإنَّما لا تَكونُ عَامِلَة عمَل (ما)، وفي القُرآن الكريم كثير من هذا: ﴿مَا هَذَا إِلَّا بِشَرًا؛ لأنه انتُقِض من هذا: ﴿مَا هَذَا إِلَّا بِشَرًا؛ لأنه انتُقِض النَّفيُ، إِذَنْ: (ما) نافِية، و ﴿كَيْدُ ﴾ مُبتَدَأ.

وقوله: ﴿ كَنْدُ الْكَفِرِينَ ﴾ الكَنْد والمُحْر والجِداع، وما أَسْبَهَها، كلَّها كلِمات مُتقارِبة، معناها التَّوصُّل إلى الإيقاع بالحَصْم، من حيثُ لا يَشعُر، يَعنِي: يَتوصَّل إلى الإيقاع بخَصْمه بأسباب خَفيَّة، لا يَشعُر بها الحَصْم؛ لأن الكائِدَ والماكِر والحادِع لا يَأْتِي بالشيء علنًا هكذا، بل بأسباب خَفيَّة؛ فهي التَّوصُّل إلى الإيقاع بالحَصْم من حيث لا يَشعُر؛ أي: بأسباب خَفيَّة؛ فالكُفَّار لهم كيدٌ عظيم، يكيدون على الإسلام، وليسوا يكيدون للإسلام؛ لأن هُناك فَرْقًا بين الكَيْد على الشيء، والكيد للشيء، قال الله تعالى: ﴿ كَنْ لِكُ لَكَ فَلَا اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى الكَيْد بالعَدوِّ هذا يُسمَّى كَيْدًا عليه، الكافِرون لهم كَيْد على الرُّسُل، يكيدون كيدًا الكَيْد بالعَدوِّ هذا يُسمَّى كَيْدًا عليه، الكافِرون لهم كَيْد على الرُّسُل، يكيدون كيدًا عظيًا، ويَفعَلون كل سبَب يُدحِضون به حُجَّة الرُّسُل، ولكن مَها عمِلوا؛ فالله عَرَّفَكَل عظيًا، ويَفعَلون كل سبَب يُدحِضون به حُجَّة الرُّسُل، ولكن مَها عمِلوا؛ فالله عَرَّفَكَل يقولُ: قوله تعالى: ﴿ إِلَا فِي صَلَالٍ ﴾ كَيْدُهم في ضَلال؛ أي: في هَلاك وضَياع. كما أنَّ الضالَ لا يَهتَدِي السَّبيل كذلك كَيْد هَوْلاء الكُفَّارِ لا يُوصِلهم إلى المَقصود.

⁽١) الألفية (ص: ٢٠).

من فوائدِ الآيةِ الكريمةِ:

الْفَائِدَةُ الأُولَى: أنَّ موسى عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ أَتَى بالحَـقِّ إلى فِرعونَ وهامانَ وقارونَ، وهذا يَدُلُّ على أنه صدَع به أمامَهم.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: أَنَّ هَوْلاءِ المُكذِّبين عجَزوا عن رَدِّ الحَقِّ الذي جاء به؛ فلم يُقابِل الحُجَّة بمِثْلها.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: أَنَّ هؤلاءِ الثلاثةَ لَجَـؤُوا إلى القَتْل والتهديد، قالوا: ﴿أَقَتُلُوٓا أَنْكَأَوَا أَلَى الْفَائِدِينَ ءَامَنُواْ مَعَهُۥ﴾ [غافر:٢٥].

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: أَنَّ الذي يَحمِي الدِّيار ويُدافِع عنها همُ الرِّجال، وأن المرأة ليسَت بذاك الذي يُدافِع عن البلد، أو يَدفَع العُدوَّ؛ دليل ذلك أنَّ هؤلاءِ قالوا: ﴿أَقْتُلُواْ أَبْنَاءَ الَّذِينَ ءَامَنُواْ مَعَهُ,﴾.

الْفَائِدَةُ الْخَامِسَةُ: التَّعصُّب التامُّ للكافِرين، يَعنِي: أنهم مُتَعصِّبون، فهم يَقولون: ﴿ اَقْتُلُواْ أَبْنَاءَ اللَّا اللَّهِ عَالَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْعُلِي عَلَى اللَّهُ عَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعُلِمُ عَلَى الْعَلَى الْعَالِمُ الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَمُ عَلَى الْعَلَى الْعَلَ

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: أنَّ الله تعالى قد يُسَلِّط أعداءَه على الْمُؤمِنين، امتِحانًا وابتِلاءً، والواقِع كذلِك، وقد يَكون الإنسان كلَّما اشتَدَّ إيهانه اشتَدَّ إيذاءُ أعداءِ الله له.

الْفَائِدَةُ السَّابِعَةُ: أَنَّ الكُفَّار يَكيدون للمُؤمِنين؛ لقوله: ﴿ وَمَا كَيْدُ ٱلْكَفِرِينَ إِلَا فِي ضَكَلِ ﴾.

الْفَائِدَةُ الثَّامِنَةُ: الحُكْم على هَوْلاء الثلاثة بأنَّهم كُفَّار، ولهذا لم يَقُل: وما كَيدُهم. بل أَظهَر في مَوضِع الإضهار، إشارة إلى أنَّ هَوْلاءِ كُفَّار، وقد سبَقَ لنا أنَّ الإظهار

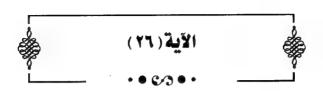
في مَقام الإضهار يُستَفاد منه ثلاث فَوائِدُ:

الفائِدة الأُولى: الحُكْم على هؤلاء الذين حَلَّ الضَّمير مَحَلَّ ضَمِيرهم بهذا الوَصْف.

والثانية: العُموم والشُّمول.

والثالِثة: إفادة التَّعليل ﴿ وَمَا كَنْ أَلْكُنْفِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴾.

الْفَائِدَةُ التَّاسِعَةُ: البُشْرى التامَّة للمُؤمِنين بأن الكُفَّار مَهما كادوا؛ فإن كيدَهم ضائِع وهالِك لن يَنفَعهم ولن يَستَفيدوا منه شَيئًا، وإنِ استَفادوا فإنها يَستَفيدون فائِدة مُؤقَّتة، ﴿وَٱلْمَعْهَمُ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ [الأعراف:١٢٨].



وَ قَالَ اللهُ عَزَقِهَلَ: ﴿ وَقَالَ فِـرْعَوْثُ ذَرُونِ آفَتُلَ مُوسَىٰ وَلَيَدْعُ رَبَّهُ ۚ إِنِّ آخَافُ أَن يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَن يُظْهِـرَ فِي ٱلْأَرْضِ ٱلْفَسَادَ ﴾ [غافر:٢٦].

• • • • •

ثُم قال الله تعالى: ﴿ وَقَالَ فِرَعَوْتُ ذَرُونِ آقَتُلُ مُوسَىٰ وَلْيَدُعُ رَبَّهُ ﴿ أَعُودُ بِالله ! وقد كانوا اقترَحوا أن يَقتُلوا أبناءَ بني إسرائيلَ، ويَستَحوا نِساءَهم، لكِنَّ فِرعونَ قال: ﴿ ذَرُونِ آقَتُل مُوسَىٰ وَلْيَدَّعُ رَبَّهُ ﴾ اتركوني أقتُل موسى. وإنها قال هذا؛ لأن موسى هو زَعيم بني إسرائيلَ، ومَعلوم أنَّ قَتْل الزعيم يُوجِب وهَن الأَتباع وضَعْفهم.

وفي قوله: ﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِ آفَتُلُ مُوسَىٰ ﴾ اترُكوني، دليلٌ على تمّويه فِرعونَ، وأنه رجُل مُموِّه كائِد، خَبيثُ كأنَّه يَقول: إن الناس يُمسِكُونني عن قَتْل موسى، ولولا أن الناس يُمسِكوني لقَتَلته. فيقول: اترُكوني عليه، اترُكوني أقتُله. مع أنه لا أَحَدَ يَستَطيع أن يَرُدَّه عن مُراده؛ لأنه يَقول لهم: ﴿أَنَا رَبُكُمُ ٱلْأَعْلَى ﴾ [النازعات:٢٤]، لكن يُموِّه ﴿ذَرُونِ ٱقْتُلُ مُوسَىٰ ﴾ و﴿أَقْتُلُ ﴾ بَجزوم على أنه جَوابُ الأمر ﴿ذَرُونِ آقَتُلُ هُوسَىٰ ﴾ وجوابُ الأمر يكون بَجزومًا، وهل هو بَحزوم به، أو بشَرْط مُقدَّر؟ على قولَيْن:

القولُ الأوَّلُ: إنه عَجزوم به.

والثاني: إنه مَجزومٌ بشَرْط مُقدَّر، والتَّقدير: إن تَذَروني أَقتُل موسى، والقاعِدة

عِندنا في التَّفسير، وفي الحديث: أنه إذا دار الكلام بين التَّقدير وعدَمه فالأصل عدَمُ التَّقدير، وعلى هذا فنَقول: ﴿أَفَتُلُ ﴾ فِعْل مُضارِع مَجَزوم على أنه جوابُ الأمر، وعَلامة جَزْمه السُّكون.

قال المفسّر رَحْمَهُ اللهُ: [﴿ اَقْتُلُ مُوسَى ﴾ ؛ لأنهم كانوا يَكُفُّونه عن قَتْله] بنَى المفسّر رَحْمَهُ اللهُ: [﴿ اَقْتُله مُوسَى ﴾ ؛ لأنهم كانوا يَكُفُّونه ، ويقول: ذَروني أَقتُله ، ولكن الذي نَرَى: أَنَّه كَذَّاب لم يَكُفَّه أحدٌ عن قَتْله ، ولا يَستَطيع أحدٌ أن يَكُفَّه عن قَتْله أبدًا ، لكن هو أراد أن يُموِّه ؛ لأنه لا يَستَطيع أن يَقتُل موسى ؛ فادَّعى أنه -أو تَظاهَر بأنه - يُكَفُّ عن قَتْله ، ويقول: ﴿ ذَرُونِ آقَتُلُ مُوسَى ﴾ .

قال: ﴿وَلِيَدُعُ رَبَّهُ ﴾ تَحَدِّ -والعِياذ بالله-، والواو حَرْف عَطْف، واللَّام لام الأَمْر، و «يَدْعُ»: فِعْل مُضارع بَجزوم بلام الأمر، وعلامة جَزْمه حَذفُ الواو، والضَّمَّة قبلها دليلٌ عليه، وأصلُ «يَدْعُ»: «يَدعو».

وقوله: ﴿أَقَتُلُ ﴾ و﴿وَلَيَدُعُ ﴾ هذا تَحَدِّ سافِرٌ لموسى ومَن أَرسَله سُبْحَانَهُوَتَعَالَى، يَعنِي: إن كان صادِقًا؛ فلْيَدعُ هذا الربَّ الذي أَرسَله، قال المفَسِّر رَحْمَهُ ٱللَّهُ: [ليَمْنَعه مِنِّي].

وقوله: ﴿وَلْيَدَعُ رَبَّهُ وَ ذَكُرْنَا لَكُمْ أَنَّ اللَّامِ لَامُ الأَمر، وهي ساكِنة، فبعد الواو والفاء و(ثُم) تكون ساكِنة، قال الله تعالى: ﴿فَلْيَمْدُدُ بِسَبَبٍ إِلَى ٱلسَّمَآءِ ثُمَّ لَيُقْطَعُ ﴾ [الحج:١٥]، وهنا وقال تعالى: ﴿ ثُمَّ لَيُقْضُواْ تَفَخُهُمْ وَلْـيُوفُواْ نُذُورَهُمْ ﴾ [الحج:٢٩]، وهنا قال: ﴿وَلْيَدُعُ رَبَّهُ ﴾.

وقوله: ﴿رَبُّهُ ﴾ ولم يَقُل: رَبَّنا؛ لأنه لا يَعتَرِف ظاهِرًا برُبوبية الله، وإنَّما أَضاف

الرُّبوبية إلى مُوسى، من أَجْل التَّبكيت، يَعني: كأنه يَقول: هذا رَبُّك الذي زعَمْت، إِن كُنتَ صادِقًا فلْيَمنَعْك مِنِّي.

قال تعالى: ﴿ إِنِّ أَخَافُ أَن يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَن يُظْهِرَ فِي ٱلْأَرْضِ ٱلْفَسَادَ ﴾.

قوله: ﴿إِنِّ أَخَافُ أَن يُبَدِّلَ دِينَكُمْ ﴾ هذا الخَوفُ حَقيقيٌّ، هو يَخاف أن موسى با معَه من الآيات يُبدِّل دِين هَوْلاءِ؛ لأن دِينهم التَّعبُّد لفِرعونَ، وموسى يَقول: اعبُدوا الله؛ فإذا جاءَ بالآيات واتَّبَعه الناس بَدَّل الدِّين، فصَارَ الناس بدَل أن يَتَّجِهوا إلى فِرعونَ ويَعبُدوه، يَتَّجِهون إلى الله عَرَّوَجَلٌ؛ ولهذا قال المفسِّر رَحمَهُ اللهُ: [﴿أَن يُبَدِّلُ دِينَكُمْ ﴾ من عِبادتكم إياي فتتَبِعونه].

إِذَنْ: دِينهم هو عِبادتهم فِرعونَ، فإذا دعاهم موسى إلى عِبادة الله انصَرَفوا إلى الله، فتَبدَّل الدِّين، واتَّبَعوا موسى.

فقوله: «وَأَنْ يَظهَر في الأَرْض الفَسادُ» الفَساد على زَعْمه هو: صرف الناس عن عِبادته إلى عِبادة الله، هذا وَجهٌ.

وجهٌ آخَرُ: تَفريق الناس بدَل أن كانوا مُتَّفِقين عليه، ما بين خائِف وراغِب، يَختَلِفون؛ فيكون بعضُهم تابِعًا لمُوسى، وبعضُهم لفِرْعون، وتَفرُّق الأُمَّة لا شكَّ أنه فَساد، فصار إظهار الفَساد يَدَّعيه من وجهَيْن: الأوَّل: تَغيير الدِّين. والثاني: تَفريق الأُمَّة.

قال المفَسِّر رَحِمَهُ آللَهُ: [«وَأَنْ يَظهَرَ فَى الأَرْضِ الفَسادُ» مِنْ قَتْل وغَيْره]، القَتْل هذا غالِبًا من لازِم الاختِلاف، ولازِم الاختِلاف بين الأُمَّة أن يَصِل بهم النِّزاع إلى حَدِّ المُقاتَلة أو غيره، ومنه تَغيُّر عِبادة الناس من عِبادة فِرعونَ إلى عِبادة الله.

قال المفسِّر رَحِمَهُ أَلِيَّهُ: [وفي قِراءة (أو)] إِذَنِ الشَّارِح شرَح على الواو؛ لأنه قال: [وفي قِراءة (أو)] وهذه القِراءة سَبْعية؛ بِناءً على الاصطلاح الذي تقدَّم، أنه إذا قال: وفي قِراءَة، أو قال بالضَّمِّ والفَتْح مثَلًا؛ فهي سَبْعية. وإذا قال: قُرِئ فهي شاذَّة.

قال المفسّر رَحْمَهُ اللهُ: [وفي أُخرَى بفَتْح الياء والهاء وضَمّ الدال] «وَأَنْ يَظْهَرَ فَ الأَرْضِ الفسادُ» ضمُّ الدال على أنَّ «الفساد» فاعِل «يَظهَر».

وهذه القِراءات تَحتَلِف مَعنى من حيثُ الظاهِر؛ لكنَّ مُؤدَّاها واحِدٌ؛ لأنه إذا أظهَر موسى الفَساد في الأرض، ظهَر الفَساد، فيكون اختلاف القراءات فيه فائدة: أولًا: الفائدة من (أو) والواو: إذا كانت (أو) صار أنَّه خاف أحَد أَمْرين: أن يُبدِّل الدِّين، أو أن يُظهِر الفَساد، والواو ﴿أَن يُبَدِّلَ دِينَكُمْ ﴾ و﴿أَن يُظهِر ﴾ يَكون خاف من اجتِهاع الأَمْرين؛ تَبديل الدِّين، وظُهور الفَساد.

ولا بُدَّ من أَحَدِ الأمرين؛ إمَّا أن يُبدِّل الدِّين، وإمَّا أن يُظهِر الفَساد، وإن لم يُبدِّل الدِّين لا بُدَّ أن يَكون هناك قَتْل ونِزاع، ولا بُدَّ أيضًا من طرَف آخَرَ أن يُجمَع بين الأمرَيْن؛ تَبديل الدِّين، وظُهور الفَساد، بالنِّسْبة (ليَظْهَر) و(يُظْهِر) نقول: إذا قصد إظهار الفَساد؛ فقد يَظهَر وقد لا يَظهَر، فإذا كان «وَأَنْ يَظْهَرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادِ» صار حُصول ما أرادَه من إظهار الفَساد.

فالقِراءات مُؤدَّاها واحِد «وَأَنْ يَظْهَرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادُ».

من فوائدِ الآيةِ الكريمةِ:

الْفَائِدَةُ الأُولَى: تَمويه فِرعونَ، وأنه رجُلٌ ماكِر مُحَادِع يُظهِر خِلاف الواقِع؛ لقوله: ﴿وَقَالَ فِرْعَوْبُ ذَرُونِيَ آقَتُلُ مُوسَىٰ ﴾.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: شِدَّة حَنَق فِرعونَ على موسى؛ إلى حَدِّ أنه أراد قَتْله.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: شِدَّة تَحدِّي فِرعونَ، حيثُ قال: دعَوني أَقتُله، ولْيَدْعُ ربَّه؛ يَعنِي: يَتَحدَّاه إذا دعا رَبَّه هل يُفيده أو لا.

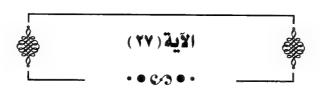
الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: خوفُ الكُفَّار من سِلاح المُؤمِنين بالدُّعاء؛ لقوله: ﴿ وَلْيَدَعُ رَبَّهُ وَ اللَّع رَبَّهُ ﴿ وَإِن كَانَ الْمَقْصُودُ التَّحدِّي، لكن لا شَكَّ أنه قد فَهِم أن الدُّعاء سِلاح لموسى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ.

الْفَائِدَةُ الْخَامِسَةُ: تَعصُّب الكُفَّار لدِينهم؛ لقوله: ﴿ إِنَّ أَخَافُ أَن يُبَدِّلَ دِينَكُمْ ﴾.

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: أَن قَوْم فِرعونَ يَدينون له بالعِبادة، يَعنِي: يَتَّخِذُون تَذلُّلهم له عِبادة؛ لقوله: ﴿إِنِّ آخَافُ أَن يُبَدِّلَ دِينَكُمْ ﴾.

الْفَائِدَةُ السَّابِعَةُ: أَنَّ الكُفَّار يَرَوْن أَنَّ الإيهانَ فَسادٌ فِي الأَرْض؛ لقوله: ﴿ أَوْ أَن يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الفَسَادَ ﴾ وإذا كانوا يَرَوْن ذلك، فلا بُدَّ أَن يُحوِّلُوا بين الناس وبَيْنَه؛ حتى لا تَفسُد الأَرْض على زَعْمهم.

الْفَائِدَةُ الثَّامِنَةُ: أَنَ الكُفَّارِ يَدَّعُونَ مَا هُو كَذِب؛ لإِبْقَائِهُمْ عَلَى مَا هُمْ عَلَيه، وهو دَعُواه أَن الناس إذا دانوا لله ظهر في الأرض الفَساد، من أَجْل أَن يَبقَى الناس على تَديُّنهم لفِرعُونَ. واللهُ أَعَلَمُ.



قَالَ اللهُ عَنَّوَجَلَّ: ﴿ وَقَالَ مُوسَى إِنِي عُذْتُ بِرَقِي وَرَيِّكُم مِن كُلِّ مُتَكَيِّرٍ لَا يُؤْمِنُ بِيَوْمِ ٱلْحِسَابِ ﴾ [غافر: ٢٧].

• • • • •

قال المفَسِّر رَحْمَهُ اللَّهُ: [﴿ وَقَالَ مُوسَى ﴾ لقومه وقد سمِع ذلك ﴿ إِنِّ عُذْتُ بِرَقِي وَرَيِّكُم ﴾...] إلى آخِره.

قوله: ﴿وَقَالَ مُوسَى إِنِي عُذْتُ ﴾ تَوجيه القَوْل إلى قوم مُوسى ليس بصواب، بل قال مُوسى لفرعونُ: ﴿إِنِي عُذْتُ بِرَقِي وَرَبِّكُم ﴾ هذا إن كان فرعونُ قد قاله له مُواجَهةً، نإن موسى قال: ﴿إِن إِنِي لَه مُواجَهةً، نإن موسى قال: ﴿إِن إِنِي عُذْتُ بِرَقِي وَرَبِّكُم ﴾ مُواجَهةً، نإن موسى قال: ﴿إِن إِنِي عُذْتُ بِرَقِي وَرَبِّكُم ﴾ مِنكم، ولكن قال: ﴿مِن كُلِّ مُتَكَبِّرٍ ﴾، أمّّا إذا كان فِرْعونُ يَتَحدّث مع قومه وسَمِعَ موسى ذلك؛ فعلى ما قال المفسِّر رَحِمَهُ اللّهُ أنَّ موسى لمّا يتَحدّث مع قومه وسَمِعَ موسى ذلك؛ فعلى ما قال المفسِّر رَحِمَهُ اللّهُ أنَّ موسى لمّا سمِع هذا قال: ﴿إِنِّ عُذْتُ بِرَقِي وَرَبِّكُم ﴾، ولكن الظاهِر –واللهُ أعلَمُ – أنَّ المعنى الأوَّلَ أصَحُّ أنه قاله لفِرعونَ حين قال: ﴿ذَرُونِ آقَتُلُ مُوسَىٰ ﴾.

﴿ وَقَالَ مُوسَىٰ إِنِي عُذْتُ بِرَقِي وَرَيِّكُم ﴾ ﴿ عُذْتُ ﴾ بمعنى: اعْتَصَمْتُ بالله؛ لأن عِياذة الشيء الاعتِصام به، قال العُلَماء: ويُقال: العِياذ واللِّياذ الفرق بينهما أنَّ اللياذ فيما يُرجَى، والعِياذ فيما يُخشَى.

فَمَعنى ﴿عُدُّتُ ﴾: اعتَصَمْت بربِّي وربِّكم، بربِّي وربِّكم، هذه الرُّبوبيةُ العامَّة

والخاصَّة، ربِّي هذه رُبوبية خاصَّة وربُّكم ربوبية الله لفِرعونَ وقومه من الربوبية العامَّة.

وقوله تعالى: ﴿ مِن كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَا يُؤَمِنُ بِيَوْمِ ٱلْحِسَابِ ﴾ وهذا الوَصْفُ يَنطَبِق مَامًا على فِرعونَ، فهو مُتكبِّر طاغ عاتٍ عالٍ، والمُتكبِّر هو المُترفِّع كِبرياءً عن الحقّ، وعلى الخَلْق، لأن الكِبْر إمَّا عن الحقِّ وإمَّا على الخَلْق؛ لقول النبيِّ -صلى الله عليه وعلى الخَلْق، لأن الكِبْر بَطَرُ الحَقِّ وَغَمْطُ النَّاسِ (۱) «بَطَرُ الحَقِّ» يَعنِي: احتِقارَه وعلى الله وسلم -: «الْكِبْرُ بَطَرُ الحَقِّ وَغَمْطُ النَّاسِ » (۱) «بَطَرُ الحَقِّ» يَعنِي: احتِقارَه وازدِراءَه، وهذا التَّكبُّر عن الحقِّ، و «غَمْطُ النَّاسِ» يَعنِي: احتِقارهم، وهذا التَّكبُّر على الحَلْق، و تكبُّر عن الحَقِّ فهو الهالِك، على الحَلْق، و تكبُّر عن الحَقِّ فهو الهالِك، والعياذ بالله.

وقوله: ﴿ لَا يُؤْمِنُ بِيَوْمِ ٱلْحِسَابِ ﴾ يَعنِي: يوم القِيامة، وعدَل عن قوله يوم القِيامة إلى يوم الحِساب؛ لأن الحِساب أشَدُّ خَوْفًا من يوم القِيامة، إذا قِيل للإنسان: إنك سَوْف تُحاسَب على ما عمِلْت من خيرٍ وشَرِّ؛ فإنه سوف يَخاف ويَوجَل ويَستَقيم.

وإنَّما ذكر الحِساب دون القِيامة؛ لأنه أشَدُّ تَخويفًا؛ فإن الإنسان إذا عَلِم أنه سيُحَاسَب على عمَله، فسَوْف يَرتَدِع عن المَعاصِي، ويَقوم بالأَوامِر.

من فوائد الآية الكريمة:

الْفَائِدَةُ الْأُولَى: قُوَّة موسى عَلَيْءِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وصَراحته؛ حيث أَعلَن أمام مُهدِّديه بالقَتْل بأنه عاذَ بالله ربِّه وربِّهم؛ لقوله: ﴿ إِنِي عُذْتُ بِرَتِي وَرَيِّكُم ﴾ [غافر: ٢٧].

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: قوَّةُ تَوكُّله عَلَيهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ، حيث اعتَمَد على الله أمام هذا الطاغِيةِ

⁽١) أخرجه مسلم: كتاب الإيهان، باب تحريم الكبر وبيانه، رقم (٩١)، من حديث ابن مسعود رَضَالِللَّهُ عَنْهُ.

الذي يَسْهُل عليه أن يُنفِّذ ما تَوعَّد به.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: وَصْف فِرعونَ بهذَيْن الوَصْفين الذَّميمَيْن: التَّكَبُّر، وأَنَّه لا يُؤمِن بيَوْم الحِساب.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: العُدول إلى العُموم دون الخُصوص؛ لأنه لم يَقُل: إني عُذْت برَبِّ وربِّكم من فِرعونَ، ولكن قال: ﴿يِّن كُلِّ مُتَكَبِّرٍ ﴾ [غافر:٢٧]، ليَعُمَّ فِرعونَ وغير فِرعونَ.

الْفَائِدَةُ الْحَامِسَةُ: أَنَّه إذا جاءَت بصِيغة العُموم وبالوَصْف انطَبَقت على فِرعونَ، وبَيَّنت أنه مُتَّصِف بالاستِكْبار، وكذلك الكُفْر بيَوم الحِساب.

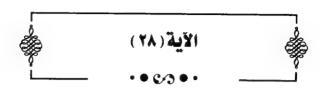
الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: إثبات يَوْم الجِساب، وهو يوم القِيامة، والجِساب ليس مُناقَشة الإنسان على عمَله؛ لأنَّ النَّبيَّ –صلى الله عليه وعلى آله وسلم – قال: «مَنْ نُوقِشَ الجِسَابَ عُذِّبَ» (١)؛ لأن الله لو ناقشك لكانت نِعْمة من نِعَمه تُغطِّي جَميع الجَسَنات التي قُمْت بها نِعْمة من الله عَزَّوَجَلَّ تَعتاج إلى شُكْر، أَمُ إذا وُفِقت لشُكْرها تَحتاج إلى شُكْر آخَرَ للتَّوْفيق إلى الشُّكْر، ثُم هَلُمَّ جرَّا؛ ولهذا قال الشَّاعِرُ:

إِذَا كَانَ شُكْرِي نِعْمَةَ الله نِعْمَةً الله نَعْمَدُ وَإِنْ طَالَتِ الْأَيَّامُ وَاتَّصَلَ الْعُمْرُ وَكَيْفَ بُلُوعُ اللَّيَّامُ وَاتَّصَلَ الْعُمْرُ

وهذا صَحيح؛ فالحِساب هو أنَّ الله تعالى يَخلو بعَبْده الْمؤمِن، ويُقرِّره بذُنوبه،

⁽١) أخرجه البخاري: كتاب الرقاق، باب من نوقش الحساب عذب، رقم (٦٥٣٦)، ومسلم: كتاب الجنة، باب إثبات الحساب، رقم (٢٨٧٦)، من حديث عائشة رَضِحَالِتَهُ عَنْهَا.

فيقول: عمِلت كذا، عمِلت كذا؛ فإذا أَقَرَّ قال: قد سَتَرْتها عليك في الدُّنيا، وأنا أَغفِرها لك اليوم، أمَّا الكُفَّار فإنهم لا يُحاسَبون مُحاسَبة مَن تُوزَن حَسَناته، وسَيِّئاته؛ لأنه ليس لهم حَسَنات، ولكن تُحصَى أعمالهم، ويُوقَفون عليها، ويُخزَوْن بها، يعنِي: يُذلُّون بها، ويُقال: ﴿هَتَوُلاَءِ ٱلَّذِينَ كَذَبُواْ عَلَى رَبِّهِمُ أَلَا لَعَنَهُ ٱللَّهِ عَلَى ٱلظَّلِمِينَ ﴾ يُذلُّون بها، ويُقال: ﴿هَتَوُلاَءِ ٱلَّذِينَ كَذَبُواْ عَلَى رَبِّهِمْ أَلَا لَعَنَهُ ٱللَّهِ عَلَى ٱلظَّلِمِينَ ﴾ [هود:١٨]؛ هذا هو حِساب الكُفَّار، وذاك حِساب المُؤمِنين.



﴿ قَالَ اللهُ عَزَقِهَلَ: ﴿ وَقَالَ رَجُلُ مُّؤْمِنُ مِّنَ ءَالِ فِرْعَوْنَ يَكُنُهُ إِيمَانَهُ وَ اللهُ عَزَقِهَلَ اللهُ عَزَقِهَلَ اللهُ عَزَقِهَا اللهُ عَزَقِهَا أَنَهُ وَقَدْ جَآءَكُم بِالْبَيِنَتِ مِن رَبِّكُمْ وَإِن يَكُ كَذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ وَإِن يَكُ صَادِقًا يُصِبْكُم بَعْضُ اللّذِي يَعِدُكُمْ إِنَّ اللهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُو مُسْرِفٌ كَذَابٌ ﴾ [غافر: ٢٨].

• • • • •

قال تعالى: ﴿ وَقَالَ رَجُلُ مُّؤْمِنُ مِّنَ ءَالِ فِرْعَوْنَ يَكُنُمُ إِيمَنَهُ وَ أَنَقَتُلُونَ رَجُلًا ﴾ إلى آخِره؛ لمَّا سمِع هذا الرجُلُ المُؤمِن بتَهديد فِرعونَ لموسى بالقَتْل، قال ذلك؛ وتَأمَّل سِياق الآية، ﴿ وَقَالَ رَجُلُ مُّؤْمِنُ ﴾ لم يُعيِّنه باسْمِه، بل قال: ﴿ رَجُلُ مُّؤْمِنُ ﴾ لم يُعيِّنه باسْمِه، بل قال: ﴿ رَجُلُ مُّؤْمِنُ ﴾ كِتْهانًا له؛ لأنه ليس المقصود مَعرِفة الاسم، إنَّما المقصود مَعرِفة القَضيَّة، أمَّا تَعيِين الأسهاء فهي من فُضول العِلْم، بمَعنَى: إنْ حَصَل فهذا طَيِّب، وإن لم يَحصُل فليس ذا أَهميِّة.

قوله: ﴿ وَقَالَ رَجُلُ مُّوْمِنُ مِّنْ ءَالِ فِرْعَوْنَ ﴾ مُؤمِن بالله، ورُبها نقول: مُؤمِن بمُوسى أيضًا. ﴿ مِّنَ ءَالِ فِرْعَوْنَ ﴾ يُحتَمَل أنَّ المُراد من قرابته؛ لأن آل الإنسان قرابته، ويُحتَمَل أن المُراد من أَثباعه؛ لأن الآل تُطلَق على الأَثباع، وأيًّا كان فالرَّجُل ليس من بني إسرائيلَ، بل هو من قَوْم فِرعونَ، سواء كان من قرابته، أو من قَوْمه الذين يَنتَمون إليه، وقول المفسِّر رَحْمَهُ اللهُ: [قيل هو ابنُ عَمِّه] هذا قول أشار المفسِّر إلى ضَعْفه بكلمة: قيل.

قوله: ﴿يَكُنُّهُ إِيمَانَهُۥ ﴾ أي: يُخفيه ويُسِرُّه خوفًا على نَفْسه، وفي قوله: ﴿رَجُلُّ مُّؤْمِنُ مِّنْ ءَالِ فِرْعَوْنَ يَكُنُهُ إِيمَانَهُۥ ﴾ هذه ثَلاث صِفات: مُؤمِن، من آل فِرعونَ، يَكتُم إيهانه.

وقد قال عُلَماء النَّحو: إنَّ النَّكِرة إذا وُصِفت أوَّل مرَّة فإن ما بعدَها يَجوز أن يَكُون حالًا، ويَجوز أن يَكُون صِفَة، وعلى هذا؛ فيَجوزُ أن يَكُون ﴿مِنَ ءَالِ فِرْعَوْنَ ﴾ حال، و هَيَجوز أن يَكُون ﴿مِنَ ءَالِ فِرْعَوْنَ ﴾ صِفة ثانية، و ﴿يَكُنُهُ إِيمَننَهُ ﴾ حال، ويَجوز أن يَكُون ﴿مِنْ ءَالِ فِرْعَوْنَ ﴾ صِفة ثانية، و ﴿يَكُنُهُ إِيمَننَهُ وَ ﴾ حال، ويجوز أن تكون ﴿مِنْ ءَالِ فِرْعَوْنَ ﴾ صِفة ثانية، و ﴿يَكُنُهُ إِيمَننَهُ وَ ﴾؛ أي: يُخفيه عن فِرعونَ وقومِه.

قوله: ﴿أَنَقَتُلُونَ رَجُلًا أَن يَقُولَ رَقِي ٱلله ﴾ الاستِفْهام هنا للإنكار، يَعنِي: كيف تَقتُلون رجُلًا لَم يَأْتِ بشَيْء إلّا أنه يَقول ربِّي الله؟! وهذا كقوله تعالى: ﴿وَمَا نَقَمُواْ مِنْهُمْ إِلّا أَن يُوْمِنُوا بِاللهِ ٱلْعَزِيزِ ٱلْحَمِيدِ ﴾ [البروج: ٨]، وقوله: ﴿أَن يَقُولَ ﴾ (أن) هذه مصدرية على تقدير اللّام، ولهذا قدَّرها المفسِّر رَحَمَهُ ٱللّهُ بقوله: [أي: لأن يَقول] فعلى هذا تَكُون (أن) مَنزوعة اللّام، التي للتَّعليل؛ أي: بقوله ربِّي الله، لا فرعونَ. وهم يَرُون أنَّ ربَّهم فِرعونُ.

قال المفسّر رَحَمُهُ اللهُ: [﴿ وَقَدْ جَاءَكُم بِالْبَيِنَاتِ ﴾ بالمُعجِزات الظاهِرات من ربِّكم]، ﴿ وَقَدْ جَاءَكُم بِالْبَيِنَاتِ ﴾ الباء للمُصاحَبة، والبَيِّنات صِفة لمَوْصوف مَحذوف، وتقديرها -خِلافًا للمُؤلِّف- الآيات؛ أي: جاءَكم بالآيات البَيِّنات؛ أي: الظاهِرات التي تَدُلُّ دَلالة قاطِعة على أنه نَبيٌّ.

قوله: ﴿ وَإِن يَكُ كَذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ ۚ وَإِن يَكُ صَادِقًا يُصِبُكُم بَعْضُ اللَّهِ عَلَيْهِ كَذِبُهُ ۚ وَإِن يَكُ صَادِقًا يُصِبُكُم بَعْضُ اللَّذَ إِمَّا اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَمَ عند عُلَمَاء المَنطِق (السَّبْر والتَّقْسيم)؛ لأن موسى الآنَ إمَّا

أن يكون صادِقًا، وإمَّا أن يكون كاذِبًا، وليس هناك رُثبة بين الصدَق والكذِب؛ لأنه هو يقول: إنه رسول الله، فإمَّا أن يكون صادِقًا في هذا، وإمَّا أن يكون كاذِبًا، وعلى كلِّ فإنه لا يَضُرُّكم أن تُصدِّقوه؛ ولهذا قال المفسِّر رَحَمَهُ ٱللهُ: [﴿وَإِن يَكُ كَذِبُا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ. ﴿ أَي: ضَرَر كذِبِهِ]، وسوف يُوقِع الله به الجزي والعارَ لو كذَبَ على الله، قال الله تعالى: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَن كَذَبَ عَلَى ٱللهِ وَكَذَبَ بِٱلصِّدْقِ إِذْ جَآءَهُ وَاللهُ الله تعالى: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَن كَذَبَ عَلَى ٱللهِ وَكَذَب بِٱلصِّدْقِ إِذْ جَآءَهُ وَاللهُ الله تعالى يَهتِكُ سِرَّه ويُبيِّن كذِبه؛ فيكون كذِبُه عليه.

وقوله: ﴿وَإِن يَكُ صَادِقًا ﴾ في أنه رَسول وكذَّبْتُموه أنتم أَصابَكم بعض الذي يَعِدُكم، قال المفسِّر رَحِمَهُ اللهُ: [من العَذاب عاجِلًا]، وكذلك يُصِبْكم في الآخِرة آجِلًا؛ فصار الآنَ الخَطَر عليه إن كان كاذِبًا وأنتُم سَوْف تَسلَمون، والحَطَر عليكم إن كان صادِقًا، وهو سَوْف يَنجو.

وهذا لا شَكَّ أنه من تَمَام نُصْحِه أنَّ الرَّجُل تَنزَّل مع آل فِرعونَ إلى هذا التَّنزُّل، لم يَقُل: إنه صادِق مع أنه كان يُؤمِن به، لكن هذا من باب التَّنزُّل.

وهنا قال: ﴿أَنَقَتُلُونَ رَجُلًا ﴾ ولم يَقُل: أَتَقْتلون مُوسى، إبعادًا للتُّهْمة عن نَفْسه؛ لئَلَّا يَظُنَّ أَحَدُ أَنه كان يَعْرِفُ مُوسى وأنه يُدافِع عَنْهُ عَنْ مَعرِفة، ولكنه أَتَى بـ ﴿رَجُلًا ﴾ النَّكِرة إبهامًا للأمر وَشِدَّةً في إِخْفائه.

قوله: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَهْدِى مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَّابٌ ﴾ ﴿مُسْرِفُ أَي: مُتَجاوِز للحَدِّ، ﴿كَذَّابُ ﴾ أي: مُتَجاوِز للحَدِّ، ﴿كَذَّابُ ﴾ أي: فو كَـٰذِب، وهل هَذه الجُمْلة تَعليلية؟ وهل هي تَعـود على مُوسى، أو تَعود على فِرعونَ؟

نَقول: هي صالحِة للأمرين، كل مَن كان مُسرِفًا كذَّابًا، فإن الله لا يَهديه، وهذا

الوَصْفُ يَنطَبِق على فِرعونَ، فإنه مُسرِف مُتَجاوِز للحَدِّ، كذَّاب، مُدَّع ما ليس له، يَقول: ﴿أَنَا رَبُّكُمُ ٱلأَغْلَى﴾ [النازعات: ٢٤]، وكذَب في ذلك؛ فهو مُسرِف كذَّاب؛ كذلك أيضًا في مَقام المُجادَلة والتَّنزُّل تَنطَبِق على موسى لو كان كاذِبًا؛ فإنه يَكون مُسرِفًا مُتجاوِزًا للحَدِّ، وادِّعائه الرِّسالة وهو كاذِب، وكذلك كَذَّاب لأنه ادَّعى ما ليس صادِقًا فيه.

وعلى كل حال: فالجُمْلة هنا صالحِة لأن تَكون مُنطَبِقة على فِرعونَ، وهي مُنطَبِقة على فِرعونَ، وهي مُنطَبِقة على الحَقيقة، أو على موسى من بابِ التَّنزُّل مع الحَصْم.

من فوائدِ الآيةِ الكريمةِ:

الْفَائِدَةُ الْأُولَى: أنه يَنبَغي العِناية بمَضمون القِصَّة، دون عَيْن مَن وقَعَت عليه؛ لقوله: ﴿ وَقَالَ رَجُلُ مُوِّمِنُ ﴾ وإلَّا فنحن نَعلَم أنَّ الله يَعلَم مَن هذا الرجُلُ، ويَعلَم السمه ونَسَبه، وكل شيء يَتَعلَّق به، لكنَّ الله تعالى ذِكْره إبهامًا، إشارة إلى أن المهمَّ مَضمون القِصَّة دون عين مَن وقَعَت عليه، إلَّا إذا كان في تَعْيينه مَصلَحة، فالمَصلَحة ذِكْره وتَعْيينه.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: أنه قد يَكون من صُلْب المُعادِين مَن هو من الأَوْلياء؛ لقوله هنا: ﴿ مِّنْ عَالِ فِرْعَوْنَ ﴾ [غافر:٢٨]، سواء قُلْنا: من قَرابته، أو من أَتْباعه على دِينه؛ فإنه يَدُلُّ على أن الله على كل شيء قدير، وأنه قد يُقيِّض أو يُهيِّئ الإيهان لَمن كان بين قَوْم مُنغَمِسين في الكُفْر.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: جَواز إخفاء الإيمان؛ إذا خاف الإنسان على نفسه؛ لقوله: ﴿ يَكُنُهُ إِيمَانَهُ وَ العَن إذا كان الإنسان لا يَستَطيع أن يَعيش مُؤمِنًا إلَّا

بالكِتْهان، فتَجِب عليه الهِجْرة، ففي دِين الإسلام أن مَن كان لا يَستَطيع أن يَعيش إلَّا مُحْفيًا دينه؛ فإنه تَجِب عليه الهِجْرة، ولكن بشَرْط أن يَكون قادِرًا عليها، فإن كان عاجِزًا فإن الله تعالى قال: ﴿ إِلَّا ٱلمُسْتَضَعَفِينَ مِنَ ٱلرِّجَالِ وَٱلنِسَآءِ وَٱلْوِلْدَنِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا ﴿ أَلُهُ مَنْ اللّهِ أَن يَعْفُو عَنْهُمْ أَو كَانَ اللهُ عَفُواً غَفُورًا ﴾ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا ﴿ أَلُهُ عَلَى اللّهُ أَن يَعْفُو عَنْهُمْ أَو كَانَ الله عَفُواً غَفُورًا ﴾ [النساء: ٩٩-٩٩].

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: شِدَّة إنكار هذا المُؤمِن على فِرعونَ الذي هُدِّد بالقَتْل؛ لقوله: ﴿ أَنَقَ تُلُونَ رَجُلًا أَن يَقُولَ رَبِي اللَّهُ ﴾ [غافر:٢٨].

الْفَائِدَةُ الْخَامِسَةُ: الإنكار على مَن عمِل عمَلًا بدون سبَب يَقتَضيه؛ يُؤخَذ من قوله: ﴿ أَنَقَ تُكُونَ رَجُلًا أَن يَقُولَ رَبِي اللَّهُ ﴾ وهذا ليس سبَبًا للقَتْل، بل على الأقلِّ يُترَك وشَأْنه، أمَّا أن يُقتَل لهذا السبَبِ فإن هذا مُنكَر، ولا يَجوز إقرارُه.

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: العُدول عن التَّعيين خوفًا من التُّهْمة، أو إن شِئْت فقُلِ: استِعْمال المَعاريض؛ لقوله: ﴿أَنْقَتُلُونَ رَجُلًا ﴾ ولم يَقُل: أَتَقْتُلُون موسى؛ لأنه لو عَيَّنه باسمه لا تَّهَمه النَّاس بأنَّ له صِلة به، وفسَد ما يُريد، لكِنَّه أَجْمه وقال: ﴿أَنْقَتُلُونَ رَجُلًا أَن يَقُولَ رَبِّ اللَّهُ ﴾ إلى آخِره.

فإن قال قائِل: ما مَعنَى المَعاريض؟

فالجَوابُ: المَعاريض مَعناها: أن تُؤدِّيَ بشيء خِلاف الواقِع، أي: يَعنِي كأن يَقول: متى تَجوز المَعاريضُ؟ تَجوز المَعاريضُ إذا كان فيه مَصلَحة، أو دَفْع مَضرَّة، واستِعْمال المَعاريض على ثلاثة أَوْجُه: الوَجْه الأوَّل: الظُّلْم. والثاني: دَفْع الظُّلْم. والثاني: مَا ليس فيه هذا ولا هذا.

الظُّلْم: هو أن يَستَعمِل الإنسان المَعاريض لدَفْع حَقٌّ عليه.

ودَفْع الظُّلُم: أَن يَستَعمِل المَعاريض لدَفْع ظُلْم عن نَفْسه.

وما ليس كذلك ولا كذلك: مثل أن يَستَعمِلها في الأمور المُباحة.

مِثال الأوَّل: تَخاصَم زَيدٌ وعَمرٌو عند القاضي، وكان عند عَمرو لزَيْد مِئة دِرهَمٍ؛ فقال القاضي للمُدَّعي: أَلَكَ بَيِّنة؟ قال: لا. قال: لك اليَمين على صاحبك، فقال اللَّذَعَى عليه: والله ما عِندي له شيء. ظَاهِرُ اللَّفْظ النَّفي، لكن هو في قلبه نَوى الإثبات، ونوَى بـ(ما) الذي، وتَقدير الكلام على نِيَّته: والله الذي له عِندي شيء. وهذا صَحيح، له عِنده شيء، لكن هو ورَّى بأن (ما) نافية، وأنه ليس عِنده شيء، فالقاضِي سَوْف يَحكُم بأنَها نافية، حسب ظاهِر الحال، هذا هي المعروضة، نقول: إنها حَرامٌ؛ لأنَّه تَوصَّل بها إلى إسقاط حقِّ عليه.

وكذلِك أيضًا في الدَّعْوة لو قال له خَصْمه: أنا أَرضَى منك أن تَحلِف أن لكَ عِندي شيئًا، فحلَف مُورِّيًا؛ فإنه حرام عليه.

أمَّا دَفْعِ الظُّلُم: فمثل: أن يَحلِف على دَفْعِ الظُّلُم عن نَفْسه أو غيره، مِثال ذلك: دَخَل عليه لِصُّ، أو جُنديُّ ظالم، يُريد أن يَأخُذ ماله فقال: افتَحْ لي هذا الصُّندوق. فقال والله: ما في هذا الصُّندوقِ شيء، المُخاطَب سوف يَظُنُّ أنَّ الجُمْلة نافية فيَنصرِف، وهو يُريد بها الإِثبات، فهذه التَّوْرية لا شَكَّ في جَوَازِها، بل إذا كان المالُ للغير مثل أنْ يَأْتِيَ شخص ويقول: فُلان عِندك له كذا وكذا. فأقول: والله ما عِندي له شيء، أعرِف أنه لو أقرَرْت لأَخَذَها.

الْفَائِدَةُ السَّابِعَةُ: أَنَّ موسى عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ أَتَى بالآيات البَّيِّنة، التي يُؤمِن على

مثلها البَشَر؛ لقوله: ﴿ وَقَدْ جَآءَكُمْ بِٱلْبَيِّنَتِ مِن زَّتِكُمْ ﴾.

الْفَائِدَةُ الثَّامِنَةُ: قُوَّة إيهان هذا الرجُلِ، حيث جابَة هؤلاءِ بإنكار رُبوبية فِرعونَ ضِمْنًا، يُؤخَذ من قوله: ﴿مِن رَبِّكُمْ ﴾ فجابَهَهم بأنَّ لهم ربًّا سِوى فِرْعَونَ، وهذا يَدُلُّ على قُوَة هذا الرجُلِ؛ أمَّا قوله: ﴿أَن يَقُولَ رَقِيَ اللهُ ﴾ فليس فيها دليلٌ؛ لأن رُبوبية الله عَنَّهَ عَلَيْ لُوسى ليس فيها شيء من الإنكار، لكن ﴿مِن رَبِّكُمْ ﴾ واضِح أنه يُعرِّض بأن فِرعونَ ليس بربِّ، وأنَّ الرَّبَّ هو الله، وهذا يَدُلُّ على كَمال شَجاعة هذا الرجُلِ.

الْفَائِدَةُ التَّاسِعَةُ: استِعْمال السَّبْر والتَّقْسيم، يَعني: التَّرديد بين حالَيْن أو أحوال لا يَزيد الأَمْر عليهم، لقوله: ﴿وَإِن يَكُ كَندِبًا ﴾، و ﴿وَإِن يَكُ صَادِقًا ﴾.

الْفَائِدَةُ الْعَاشِرَةُ: مُراعاة الخَصْم فيها يُؤلِّفه ويُقرِّبه؛ لأنه بَدَأ بها كانوا يَعتَقِدون، وهو كذِبُ موسى، فبَدَأ بالكَذِب قبل أن يَبدَأ بالصِّدْق من أَجْل تَأْليفهم، وبَيان أنَّ الرجُل ليس عِنده تَعصُّب لمُوسى؛ ولهذا لم يَبدَأ بالصِّدْق الذي هو أحَدُ الاحتِالين.

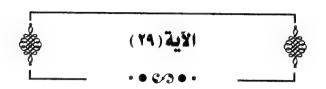
الْفَائِدَةُ الحَادِيَةَ عَشْرَةَ: جواز التَّورِية؛ لقوله: ﴿وَإِن يَكُ كَذِبًا﴾ وقوله: ﴿وَإِن يَكُ كَذِبًا﴾ وقوله: ﴿وَإِن يَكُ صَدَادِقًا ﴾؛ لأنّنا نَعلَم أنَّ هذا الرَّجُلَ يَعتَقِد أنه صَادِق، لكنه أتَى بهذا الكلامِ تَوْرِية بأنه ليس بمُؤمِن به، وذلك من أَجْل قَبول كلامه؛ لأنهم لو شَعَروا بأنه مُؤمِن به لقَتَلوه، مُؤمِن بمُوسى وهُو مِن آلِهِم، ولكِنه أتَى بالكلام الدالِّ على التَّوْرية.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةَ عَشْرَةَ: أَنَّ شُؤم الكَذِب يَعودُ على الكاذِب، وهو كذلك؛ لقَوْله: ﴿ وَإِن يَكُ كَذِبُهُ وَقد فضَح الله عَنَّهَ بَلَ الكاذِبين المُفتَرين عليه، فضحهم في الدنيا، وسيَفضَحهم في الآخِرة.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةَ عَشْرَةَ: قُوَّة إيهان هذا الرجُلِ؛ لكُوْنه يَعتَقِد ويُؤمِن بأن بعض الَّذي وعَدَهم موسى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ سوف يُصيبهم إذا كان صادِقًا وقد كذَّبوه؛ لقوله: ﴿وَإِن يَكُ صَادِقًا يُصِبَّكُم بَعْضُ ٱلَّذِى يَعِدُكُمْ ﴾.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةَ عَشْرَةَ: أَن الْمُسرِف الكَذَّاب؛ أَي: الْمُتجاوِز للحَدِّ بفِعْله وبقَوْله، فبِقَوْله، فبِقَوْله: لأَنه كَذَّاب، وبفِعْله لأنه مُسرِف، فإنه بَعيدٌ من الهِدَاية؛ لقوله: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَهْدِى مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَّابُ ﴾ [غافر: ٢٨]، وحينئذٍ نَسأَل هل المُراد هِداية التَّوْفيق، أو هِداية البَيان والإِرْشاد؟

الجواب: هِداية التَّوْفيق؛ لأن الله تعالى قد بَيَّن للمُسرِف الكَذَّاب ولغيره، لكن وَقَى مَن شاء من عِباده، وخَذَل مَن شاء.



قَالَ اللهُ عَنَّاجَلَّ: ﴿ يَقَوْمِ لَكُمُ ٱلْمُلْكُ ٱلْمُلْكُ ٱلْمُونِينَ فِي ٱلْأَرْضِ فَمَن يَنْصُرُنَا مِنْ بَأْسِ ٱللّهِ إِن جَآءَنَا قَالَ فِرْعَوْنُ مَا أُرِيكُمْ إِلّا مَا أَرَىٰ وَمَا آهَٰدِيكُو إِلّا سَبِيلَ ٱلرَّشَادِ ﴾ [غافر: ٢٩].

• • • • •

قال الله تعالى: ﴿ يَنَقُومِ لَكُمُ ٱلْمُلَكُ ٱلْيَوْمَ طَلَهِ بِينَ فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ ، تَأُمَّلُ حُسْن خِطاب هذا الرجُلِ ، كان بالأوَّلِ يُنكِر عليهم: ﴿ أَنَقَتُلُونَ رَجُلًا أَن يَقُولَ رَقِي ٱللهُ ﴾ ولمَّا أَراد أن يَتَودَّد إليهم، وأن يُبيِّن لهم نِعْمة الله عليهم، تَلطَّف في الخِطاب فقال: ﴿ يَنَقُومِ ﴾ وكأنَّه واحِدٌ منهم، وهذا اللَّطف في الخِطاب - في جانِب الدَّعوة - من الأمور التي أَمَر الله بها شَرْعًا، والتي يَهدِي بها الله مَن شاء من عِباده قدرًا؛ فقَدْ قال الله لُمُوسى وهارونَ: ﴿ أَذْهَبَآ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ اللهُ عَنْ اللهُ مَنْ اللهُ مَنْ اللهُ مَنْ اللهُ عَلَهُ يَتَذَكّرُ أَو

ثُم إن القَدَر يُؤيِّد هذا، فكم من إنسان لانَ بسبَبِ القولِ اللَّيِّن، وكم من إنسان اعتَدَى بسبَب العُدوان في القول؛ ولهذا تَجِدُ هذا الرجُلَ من حِكْمته أنهم لَمَّا هَدَّدوا موسى بالقَتْل أَنكَر عليهم علنًا ﴿أَنقَتُلُونَ رَجُلًا أَن يَقُولَ رَقِي اللّهُ ﴾ ولمَّا أَراد أن يُبيِّن لهم النِّعَم ويَدعوهم إلى الحَقِّ، قال: ﴿يَفَوِّمِ لَكُمُ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ظَهِرِينَ فِي الْأَرْضِ ﴾ ﴿طَهِرِينَ ﴾ أي: غالِبين، عالين على أهلها.

وقوله: ﴿لَكُمُ ٱلْمُلُكُ ٱلْيَوْمَ ﴾ يَعنِي: أَنتُمُ الآنَ مالِكون، وتَأَمَّل أَيضًا حُسْن هذا الخِطابِ والتَّحرُّز، ﴿لَكُمُ ٱلْمُلَكُ ٱلْيَوْمَ ﴾، يَعنِي: والمُستَقبَل لا يُعلَم، قد يَزول مُلكُكم، لكن اليومَ أَنتُمْ في نِعْمة، غالِبين في الأرض، ظاهِرين على أهلِها، فيَجِب أن تَشكُروا هذه النِّعمة.

وقوله: ﴿فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ قال المفسِّر رَحَمَهُ آللَهُ: [أرض مِصرَ] وعلى هذا فـ(أل) في الأرض للعَهْد الذِّهْنِي؛ أي: الأرْض المَعهودة أرْضكم.

وقوله: ﴿فَمَن يَنصُرُنَا مِنْ بَأْسِ ٱللّهِ ﴾ قال المفسّر رَحَمُهُ ٱللّهُ: [عذابِه إن قَتَلْتم أُولياءه] ﴿إِن جَآءَنا ﴾ ﴿فَمَن يَنصُرُنا ﴾ (مَن) هذه استِفْهام بمَعنى النَّفي؛ أي: لا أحَد يَنصُرنا، والنَّصْر هنا بمعنى المنْع؛ أي: فما الَّذي يَمنَعنا من بأسِ الله، والبَأْس هو العَذاب. وقوله: ﴿إِن جَآءَنا ﴾ يَعنِي: إن نزَل بنا، فهل أحَدٌ يَنصُرنا، حتى لو كُنَّا اليومَ ظاهِرين في الأرض، وكُنَّا مُلوكًا فإنه إذا نزَل بنا بَأْس الله فلا أَحَدَ يَمنَعنا.

وقول المفسّر رَحَمُهُ اللّهُ: [إن قتَلْتُم أَوْلياءَه] قد يُقال: إن هذا الذي عيّنه المفسّر يَدُلُّ عليه السِّياق؛ لأنه أَنكر عليهم أن يَقتُلوا موسى، وقد يُقال: إن المُراد إن بَقِيتُم على الكُفْر والعُدوان ومنه قَتْل مُوسى، وهذا أَصَحُّ وأَعَمُّ. يَعنِي: ما الذي يَنصُرنا من بَأْسِ الله إن جاءَنا؟ لكوننا مُستَحِقِّين لهذا العَذابِ بالكُفْر وقَتْل أَوْليائِه.

قال فِرعونُ مُجيبًا لهذا الرجُلِ: ﴿مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَىٰ وَمَا أَهْدِيكُو إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ ﴾ أَكذَبُ قولٍ في الأرض هو هذا، ﴿مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَىٰ ﴾ يَعنِي: ما أُظهِر الرَّشَادِ ﴾ أَكذَبُ قولٍ في الأرض هو هذا، ﴿مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَىٰ ﴾ يَعنِي: ما أُظهِر لكم شيئًا حتى تَرَوْه إلَّا ما أرى، إلَّا ما أرَى أنه الحَقُّ، وهذه دَعْوة كاذِبة؛ لأنه يَعلَم أن الحَقَّ في اتَّباع موسى، كما قال له موسى: ﴿لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنزَلَ هَـُوُلاَةٍ إِلَّا رَبُ السَّمَوْتِ وَالْأَرْضِ بَصَابِرَ وَإِنِي لَأَظُنْكَ يَكِفِرْعَوْنُ مَثْبُورًا ﴾ [الإسراء:١٠٢]، وقال تعالى:

﴿ وَجَمَدُواْ بِهَا وَٱسْتَيْقَنَتُهَا أَنْفُسُهُمْ ﴾ [النمل:١٤]، لكن جحَدوا ظُلْمًا وعُلُوًّا.

فهو يَقول: ﴿مَآ أُرِيكُمْ إِلَّا مَآ أَرَىٰ ﴾؛ أي: ما أَرَى أنه صَواب وأنه حَقَّ. وهذه الدَّعوة كاذِبة، وإن كان أراد ما أُرِيكم إلَّا ما أَرَى أنه من مَصلَحتي؛ فهذا صادِقٌ لكنه غاشٌ.

وعلى كل حال: فالجُمْلة مُؤاخَذ عليها؛ لأنها إمَّا كذِب وإمَّا غِشُّ، إمَّا كذِب إن كان يَوَى أنَّ الحَقَّ إن كان يَقول: ما أُرِيكم إلَّا ما أَرَى من الصَّواب، وإمَّا غِشُّ إذا كان يَرَى أنَّ الحَقَّ خِلاف ما أَراهُم لكنه لَصلَحته أَراهُم ما رَأَى.

قال المفسِّر رَحَمُهُ اللَّهُ: [ما أُشير عَلَيْكم إلَّا ما أُشير به على نَفْسي وهو قَتْل موسى]، هذا أيضًا تَخصيص في غير محلِّه؛ لأن فِرعونَ لا يُهِمَّه أن يَقولوا: اقْتُلْ موسى أو لا تَقْتُلْه؛ لأنه مُصمِّم على ما يُريد، لكِنَّ أهَمَّ شيء ألَّا يَكفُروا به، وألَّا يُبدِّل دِينَهم، وعلى هذا فالمقصود بقوله: ﴿إِلَّا مَا أَرَىٰ ﴾ في بَقائِكم على دِينكم، هذا مَعنى الآية، لأن أصل الإنكار على مُوسى والتَّهديد بقَتْله أصلُه أنه خاف أن يُبدِّل الدِّين.

قال: ﴿مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَىٰ وَمَا أَهَدِيكُو إِلَّا سَيِلَ ٱلرَّشَادِ ﴾ يَعنِي: ما أَدُلُّكم إلَّا على سبيل الرَّشاد، والرَّشاد ضِدُّ الغَيِّ؛ ولهذا يُقال: رُشْد وغَيُّ. ﴿فَد تَبَيْنَ ٱلرُّشْدُ مِنَ ٱلغَيِّ ﴾ [البقرة: ٢٦٥] فالرَّشاد هو ضِدُّ الغَيِّ، يَعنِي: الصَّواب والسَّداد، وسبيل مِمَعنى: طَريق، وهو أَكذَب الكاذِبين؛ لأنه ليس يَهديهم سبيل الرَّشاد، بل يَهديهم سبيل العَيِّ والعِناد والاستِكْبار والكُفْر؛ فصار كاذِبًا في الجُمْلين ﴿مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَى أنه صَواب ﴿وَمَا آهَدِيكُو إِلّا سَيِلَ ٱلرَّشَادِ ﴾ فهو أَيْضًا كاذِب لأنه بلا شَكِّ يَهديهم سبيل الغَيِّ والفَساد.

من فوائدِ الآيةِ الكريمةِ:

الْفَائِدَةُ الأُولَى: حُسْن خِطاب هذا الرجُلِ المُؤمِن، حين تَلطَّف في الدَّعوة إلى الله عَنَّوَجَلَ بقوله: ﴿ يَفَوْمِ ﴾.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: أنه يَنبَغي للداعِية أن يُذكِّر المَدعُوِّين بنِعْمة الله عليهم، حتى يَخضَعوا ويَشكُروا هذه النَّعْمة، بقوله: ﴿لَكُمُ ٱلْمُلَكُ ٱلْيَوْمَ ظَلَهِرِينَ فِي ٱلْأَرْضِ ﴾.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: حُسْن احتِراز هذا الرجُلِ الْمُؤمِن؛ لقوله: ﴿لَكُمُ ٱلْمُلَكُ الْمُلَكُ الْمُلَكُ مَ الْفَائِدَةُ الْمُلَكُمُ الْكِنِ اشْكُروا النَّعْمة الحاضِرة.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: أنَّ الاعتِبار في الحال بها هي عليه الآنَ، أمَّا المُستَقبَل فقد تَتَغيَّر الأَحْوال، لكن نحن مُخاطَبون ومَأمورون أن نَنظُر إلى الحال الحاضِر الآنَ.

يَتفرَّع على هذه المَسأَلةِ مَسأَلة اجتِهاعية: وهي أنَّ بعض الناس يَخطُب ابنتَه رَجُلٌ غيرُ مُستقيم يَعنِي: ليس كافِرًا؛ لكنْ فاسِق يَشرَب دُخَانًا، أو حَلَق لِحْيته، أو رِبًا، أو ما أشبَه ذلك؛ فيَأخُذه الطَّمَع ويَقبَل الخِطْبة، ثُم يَقول: لعَلَّ الله يَهدِيه، أو لعل هذه البِنتَ المُلتَزِمة تَسعَى في هِدايته، فيُقال: نحن لا نَنظُر للمُستَقبَل، المُستَقبَل له الله، بل رُبها أن هذا الرجُل يُغوِي المرأة، لأنَّه هو أقوى منها جانِبًا؛ فأنت الآنَ مأمور بالنَّظر إلى الحال الحاضِرة، أمَّا المُستَقبَل فلَسْت مَأمورًا بالنَّظر إليه؛ لأنه مُستَقبَل وغَيْب، فأنت الآنَ اعرِفِ الحال التي المنتقبَل وغَيْب، فأنت الآنَ اعرِفِ الحال الرجُلِ الله الله، ولا يَجوز أن تَنظُر إليه؛ لأنه مُستَقبَل وغَيْب، فأنت الآنَ اعرِفِ الحالَ التي المُومِن ﴿ البَهُ على ما هي عليه الآنَ، هذه نَأْخُذها من قول هذا الرجُلِ المُؤمِن ﴿ الْيَوْمِن ﴿ الْيَوْمَ ﴾.

فإن قال قائِل: قُلْتم: إن الأَبَ لا يَنبَغي أن يُزوِّج ابنَتَه من فاسِق، فيقول:

لعَلَّ الله أن يَهـدِيَه. فلو حصَل العَكْس أَراد الرَّجُل أن يَتزوَّج من امرأة ليسَـت مُستَقيمة، وقال: لعَلَّ الله يَهديها بي وإلَّا طَلَّقْتها؟.

فالجوابُ: نفس الشيء، ليس هو (إلَّا طلَّقْتها) فقد يَكون الإنسان عنده عَزْم في هذا أُوَّل الأَمْر، ولكن إذا تَزَوَّجَها ورَغِبَ فيها عصَفَت به بعد، يَعنِي: جَذْب النِّساء للرِّجال ليس هو بالهَيِّن.

فإن قال قائِل: فلو ظَنَّ فيها قَبول الدَّعوة؟.

فالجوابُ: كلِمة الظّنِّ هذه غيرُ وارِدة في الواقِع؛ ولذلك أنت غيرُ مُكلَّف إلاّ فيها بين يَدَيْك، حتى لو أُخلِفت الأُمور فيها بعدُ، فأنت مُجتَهِد ولا لومَ عليك، ولا إثمَ عليك، لكن عليك إثمٌ أنك تُقدِم على شيء تَعرِف الآنَ أنه غير صالِح، لكن رجاءَ أنْ يَصلُح، هذا خطأ. والمَرأةُ رُبَّها تَغلِب الرجُل إذا أَحبَّها حُبًا شديدًا، لكن رجاءَ أنْ يَصلُح، هذا خطأ. والمَرأةُ رُبَّها تَغلِب الرجُل إذا أَحبَّها حُبًا شديدًا، ربها تقول: اسجُدْ لي. فيفعل!! أَلَمْ تَعلَم أنه ذكر أحد العُلَهاء قال: إنَّ مُؤذِّنًا دعَتْ عليه أُمَّه بدَعْوة وكان رجُلًا صالِحًا، فليًّا صَعِدَ إلى المنارة، يُؤذِّن وإذا بامرأة نَصْرانية في سَطْح بيتها جميلة، فأخذت بلُبَّه فأرسَل إليها يخطبها فقالَتْ: لا يُمكِن إلَّا إذا كنتَ نَصْرانيًّا. فحاولَ، فقالت: أبدًا. فتنصَّر والعياذُ بالله صار نَصْرانيًّا ارتَدَّ عن الإسلام الآنَ، فأعاد الخِطْبة، قالَتْ: أنت لسْتَ مُسلِّعًا ولا نصرانيًّا فلا أُحِلُّ لك، انظُرُ هذا الرجُلَ -نَسأَل الله العافِيةَ - ارتَدَّ عن دِينه وصارت هذه المَرأةُ كيدُها أَعظمُ من كيده، وقالت له: لستَ مُسلِّعًا ولا نصرانيًّا، والنَّصرانية لا تَحِلُّ إلَّا للمُسلِم من كيده، وقالت له: لستَ مُسلِّعًا ولا نصرانيًّا، والنَّصرانية لا تَحِلُّ إلَّا للمُسلِم أو النَّصراني ارجعْ وراءَك. نَسَأَل الله العافِيةَ.

واعلَموا أَنَّني إذا قُلْت: حُسْن خطابة الرَّجُل، أو احتِرازات، أو ما أَشبَه ذلك،

ليس مَعناه أنِّي أُخبِركم عن قِصَّة مضَت وتاريخ مضَى، لا، بل أُريد أن تَأخُذوا من ذلك عِبْرة تَسيرون عليها؛ لأنه ما دام أننا نُثنِي على هذا الرجُلِ بخِطابه ومُعالجَته للأُمور؛ فإننا نَحُثُّ على اتِّباع طريقه.

مسألة: هل يَجوز للكافِر أن يَتزوَّج مُؤمِنة؟

فالجَوابُ: لا يَجوز.

فإن قال: فِرعونُ وزَوْجته!.

فالجَوابُ: هذا إشكال صحيح، يَقول: هل يَجوز للكافِر أن يَتزوَّج مُؤمِنة. فنَقول: لا، فأُورَد علينا إشكالًا وهو: أنَّ امرأةَ فِرعونَ كانَت مُؤمِنة لا شكَّ، وهو أَكفَرُ الكافِرين.

والجَوابُ: أنَّ هذا شَرْع مَن قَبْلنا، أمَّا شَرْعنا فلا.

وتُعرَف القاعِدة في الأصول: «أن شَرْع مَن قَبْلَنا هو شَرْع لنا، ما لم يَرِد شَرْعنا بخِلافه»، هذا من وَجْه.

ومن وَجْه آخَرَ قد يُقال: إن فِرعونَ أَكرَهَها على ذلك، وإنها لا تُحِبُّه؛ ولهذا تَقول: ﴿رَبِّ ٱبْنِ لِي عِندَكَ بَيْتًا فِي ٱلْجَنَّةِ وَنَجَنِي مِن فِرْعَوْكَ وَعَمَلِهِ. وَنَجَنِي مِن ٱلْقَوْمِ الْفَالِمِينَ ﴾ [التحريم:١١] لكن هو ظالِمٌ ولا يُبالي.

مسألة: هل لا يُستَحَبُّ للمُسلِم أن يَتزَوَّج المرأة غير مُلتزِمة؛ لأنها قد تَرجِعه إلى طريقتها؟

فَالْجُوابُ: هذا صحيح؛ ولهذا قال الرسولُ عَلَيْهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ: «تُنكَحُ المُرْأَةُ لِأَرْبَعَةٍ»

ثُمَّ قال في النِّهاية: «فَاظْفَرْ بِذَاتِ الدِّينِ تَرِبَتْ يَدَاكَ»(١).

الْفَائِدَةُ الخَامِسَةُ: أَن آل فِرعونَ قد غَلَبوا في مِصرَ، وظهَروا عليها، ولم يَكُن لهم مُنازع؛ لقوله: ﴿ظَهِرِينَ فِي ٱلْأَرْضِ ﴾، ومِنْ ثَمَّ تكَبَّرَ فِرْعَونُ، ولم يَخضَع لموسى؛ لأن موسى من بني إسرائيل، وهم قِلَّة أذِلَّة في مِصرَ، والغلَبة للأَقْباط.

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: أَنَّ الظُّهور والغلَبة قد يَكونون سببًا للأشَرِ والبطر، إلَّا مَن وَقَه الله، فبعضُ الناس مَن أعطاه الله تعالى سَبَبَ رِفْعَة لا يَزيده ذلك إلَّا تَواضُعًا للحَقِّ وللخَلْق، وبعض الناس إذا أعطاه الله رِفْعَة صار هذا سببًا في تَعاليه على الحَلْق، واستِكباره عن الحَقِّ، وهذه مِحْنة يَجِبُ على المرء أن يُعالِج نفسه فيها، لا إذا أعطاه الله مالًا يَذُمُّ ويَعلو ويَستَكبِر؛ فإنَّ الذي أعطاه هذا المالَ قادِرٌ على أن يُتلفه عليه، لا يَقول: إذا أعطاه الله عِلْمًا: أنا عالم، وأنا مَن أنا. ثُم يَتَعلَى عن الحَقِّ وعلى الحَلْق، بل يَجِبُ على الإنسان كلَّما آتاه الله عِلمًا أن يَزْدَاد تَواضُعًا.

هذا ما أقوله، وأرجو أنْ أتَّصِفَ بِه وإيَّاكم، فعلى الإنسان أنْ يَعْرِف هذه المَسأَلةِ، وأن الله قد يَبْتَلِي الإنسان بالشيء الذي يَكون داعِيًا لعُلوِّه واستِكْباره عن الحَقِّ وعلى الخَلْق؛ فلْيَحذَر هذا الأمرَ.

الْفَائِدَةُ السَّابِعَةُ: قوة إيهان هذا الرَّجُلِ؛ وأنه لا دافِعَ ولا مانِعَ لما أَراد الله؛ لقوله: ﴿فَمَن يَنصُرُنَا مِنْ بَأْسِ اللهِ إِن جَاءَنَا ﴾، وهذا يَدُلُّ على كَهال يَقينه رحمه الله ورضِيَ عنه حيثُ آمَنَ بأنَّه إذا جاء بأسُ الله فإنَّه لا مَرَدَّ له.

الْفَائِدَةُ الثَّامِنَةُ: التَّلطُّف بالخِطاب، حتى يشعر الإنسان المُخاطَب وكأنَّه هو

⁽١) أخرجه البخاري: كتاب النكاح، باب الأكفاء في الدين، رقم (٥٠٩٠)، ومسلم: كتاب الرضاع، باب استحباب نكاح ذات الدين، رقم (١٤٦٦)، من حديث أبي هريرة رَضَّالِلَّهُ عَنْهُ.

أُوَّل مَن يُراد بهذا الأَمرِ، أو بهذا الخِطابِ؛ لقوله: ﴿ فَمَن يَنصُرُنَا مِنْ بَأْسِ اللهِ إِن جَاءَكُم، كل هذا من باب التَّنزُّل مع مَن بَأْس الله إِن جاءَكُم، كل هذا من باب التَّنزُّل مع هَؤلاء، وإشعارهم بأنه واحِد منهم.

وقد يُقال: إن في هذا إشارةً إلى أنَّ العَذاب إذا نزَل يَعُمُّ الصالِح والفاسِد؛ ويَكُون قـوله: ﴿ فَمَن يَضُرُنَا مِنْ بَأْسِ اللَّهِ إِن جَآءَنَا ﴾ يُراد به حقيقته؛ أي: أنه هو سيُصيبه ما أَصابَهم، ويَكُون هذا شاهِده قول الله تعالى: ﴿ وَاتَّقُواْ فِتَّنَةً لَا تَصِيبَنَّ اللَّهِ يَعَالَى: ﴿ وَاتَّقُواْ فِتَّنَةً لَا تَصِيبَنَ اللَّهِ عَالَى: ﴿ وَاتَّقُواْ فِتَّنَةً لَا تَصِيبَنَ اللَّهِ عَالَى: ﴿ وَاتَّقُواْ فِتَنَةً لَا تَصِيبَنَ اللَّهِ عَالَى: ﴿ وَاتَّقُواْ فِتَنَةً لَا تَصِيبَنَ اللَّهُ عَالَى اللهِ عَلَى اللهُ عَالَى اللهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الْعَلَّا عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الْعَلَالِقُلْمُ اللّهُ عَلَى الْعَلّمُ عَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلّمُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَالِمُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَ

الْفَائِدَةُ التَّاسِعَةُ: أنه إذا نزَل بَأْسِ الله فإنه لا مَرَدَّ له، ويَدُلُّ لهذا قوله تعالى: ﴿ فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا عَامَنَا بِاللَّهِ وَحَدَهُ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ ﴿ اللهُ فَلَمْ يَكُ يَنَعُمُهُمْ إِيمَنَهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا ﴾ [غافر: ٨٤-٨٥]، ولا يُستَثنى من هذا أحَدُّ، فكُلُّ مَن أَتاهم بأسُ الله فإنهم لن يَنجوا ولو آمَنوا.

فهل استُثني من هذا أُحَدُّ؟

قال الله تعالى في قوم يُونُس: ﴿ فَلُولَا كَانَتْ قَرْيَةٌ ءَامَنَتْ فَنَفَعَهَآ إِيمَنُهَآ ﴾ يَعنِي: إذا نزَل بها العَذَابُ ﴿ إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ لَمّآ ءَامَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ ٱلْخِرِّي ﴾ [يونس: ٩٩]، وخُصَّ قومُ يُونُسَ لِحِكْمة - لأنَّ الله عَنَّفَجَلَّ لا يُمكِن أن يَخُصَّ أحدًا بشيء إلَّا بحِكْمة، الناس عِنده سَواءٌ ﴿ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِندَ ٱللهِ أَنْقَنَكُمْ ﴾ [الحُجُرات: ١٣] - والحِكْمة: أنَّ يُونُسَ عَنده سَواءٌ ﴿ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِندَ ٱللهِ أَنْقَنَكُمْ ﴾ [الحُجُرات: ١٣] - والحِكْمة: أنَّ يُونُسَ عَلَيهِ السَّكُولِ الدَّعْوة، عَلَيهِ السَّكُولِ الدَّعْوة، فلم تَقُم عليهمُ الحُجَّة الكامِلة؛ ولهذا نجَوْا حين آمنوا بعد رُوْية العَذَاب، فصار إنجاؤُهم له حِكْمة، وهو خُروج نبيِّهم مُغاضِبًا قبل أن يُؤذَن له؛ فكأنه لم يَستكمِل الدَّعُول النَّهُ عَنْد له عَنْ الله عَنْ عَلَى اللهُ عَنْ عَلَى الله عَنْ عَلَى اللهُ عَنْ عَلَى الله عَنْ عَلَى اللهُ عَنْ عَلَى الله عَنْ عَلَى الله عَنْ عَلَى الله عَنْ عَلَى اللهُ عَلَى الله عَلَى الله عَنْ عَلَى اللهُ عَلَى العَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى المَا عَلَى اللهُ عَنْ اللهُ عَلَى اللهُ

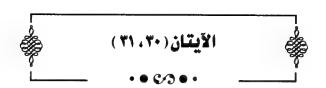
فإن قال قائل: يُشكِل على هذا: أنَّ نوحًا عَلَيْهِ السَّلَامُ قال لقَوْمه: ﴿ يَغْفِر لَكُمْ مِن ذُنُوبِكُمْ وَيُوَخِرُكُمُ إِنَ أَجَلِ مُسمَّى ۚ إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَآءَ لَا يُؤخِرُ ﴾ [نوح: ٤]، فكيف قال: إنَّهم إذا آمنوا يَغفِر لهم من ذُنوبهم، ويُؤخِّرهم إلى أجَلٍ مُسمَّى. ثُمَّ قال: ﴿ إِنَّ أَجَلَ اللهِ إِذَا جَآءَ لَا يُؤخِّرُ ﴾ كان من الأوَّل يَقول: ﴿ وَيُؤخِّرُكُمُ إِلَى أَجَلٍ ﴾ والثاني: يَقول: ﴿ إِنَّ أَجَلَ اللهِ إِذَا جَآءَ لَا يُؤخِّرُ ﴾ كان من الأوَّل يَقول: ﴿ وَيُؤخِّرُكُمُ إِلَى أَجَلٍ ﴾ والثاني: يَقول: ﴿ إِنَّ أَجَلَ اللهِ إِذَا جَآءَ لَا يُؤخِّرُ ﴾ ؟

فالجَوابُ: يَعنِي: أُحذِّركم من العَذاب، فإنه إذا جاء لا يُؤخَّر، لكن إذا آمَنْتم أَخَرَكم إلى أَجَل مُسمَّى، وعلى هذا فلا تَناقُضَ في الآية.

الْفَائِدَةُ الْعَاشِرَةُ: قال الله تَبَارَكَوَتَعَالَ: ﴿ قَالَ فِرْعَوْنُ ﴾ إلى آخِره، في هذه الجُمْلةِ والتي بعدَها: دليلٌ على تمويه فِرعونَ وغِشِّه وكذِبه وضَلالِه؛ لأنه خَدَع قومَه، بقوله: ﴿ مَاۤ أُرِيكُمْ إِلَّا مَاۤ أَرَىٰ وَمَاۤ أَهَٰدِيكُو إِلَّا سَبِيلَ ٱلرَّشَادِ ﴾ وكذب في قوله: ﴿ وَمَاۤ أَهْدِيكُو اللّهِ سَبِيلَ ٱلرَّشَادِ ﴾ وكذب في قوله: ﴿ وَمَاۤ أَهْدِيكُو اللّهِ سَبِيلَ ٱلرَّشَادِ ﴾ وكذب في قوله: ﴿ وَمَاۤ أَهْدِيكُو اللّهِ سَبِيلَ ٱلرَّشَادِ ﴾ وكذب في قوله: ﴿ وَمَاۤ أَهْدِيكُو اللّهِ سَبِيلَ ٱلرَّشَادِ ﴾ قطعًا، وكذب في قوله: ﴿ مَاۤ أُرِيكُمْ إِلَّا مَاۤ أَرَىٰ ﴾ على أَحدالاحتمالين.

الْفَائِدَةُ الحَادِيةَ عَشْرَةَ: أَنَّ أهل الباطِل قد يكون لدَيْهم زُحرُف من القَوْل غرور؛ لأَنَّ مثل هذا الزَّعيم الذي وصَلَت به الزَّعامة إلى أن جعلوه رَبًّا إذا قال: ﴿ مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَىٰ وَمَا آهَدِيكُو إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ ﴾ سوف يَخدَع قومَه بلا شَكّ، وعلى هذا فيجِب علينا الحَذَر من خِداع بعض الناس، إذا قالوا: نحن نُريد كذا، ونُريد كذا من الإصلاح؛ فيَجِب أن نَنظُر لأَفْعالهم، هل تشهَد أفعالهم لأقوالهم، إن كان الأَمْر كذلك فَهُم صدَقة برَرَة، وإن كانوا بالعَكْس فهم كذَبة غَشَشة، يَخدَعون بزُخرف القول غُرورًا؛ ولهذا كان الإنسان الذي لدَيْه فِراسة، لا يَغتَرُّ بظاهِر الأقوال، وإنها يَقوله بها يَفعَله، فإذا رأَى أن أفعاله ثُغالِف أقواله عَلِم أنه كاذِبٌ غَشَاش، وإذا رأَى أنَّ أَفْعاله تُصدِّق أقواله صار صادِقًا وصار خُلِصًا لُوافَقة باطِنه لظاهِره.

الْفَائِدَةُ الْحَادِيَةَ عَشْرَةَ: أَنَّ كَلَ أَحَدِ يَعرِف أَن الرَّشْد مَطلوب، وأَن الغَيَّ مَكروهُ، يُؤخَذ ذلك من قوله: ﴿مَا أَرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَىٰ وَمَا آهَدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ ﴾ قول فرعون يُؤخَذ ذلك من قوله: ﴿مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَىٰ وَمَا آهَدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ أَمْرٌ مَطْلُوب، كلُّ إنسانٍ -حَتَّى لَقَوْمه في الجُمْلة الثانية، إِذَنْ هم يَعرِفون أَنَّ الرشاد أَمْرٌ مَطْلُوب، كلُّ إنسانٍ -حَتَّى الكَافِر- يَرَى أَنَّ الرُّشْد أَمْر مَطلوب، والرُّشْد الحَقيقيُّ هو اتِّباع المُدَى، لكن التَّمويه مُشكِل.



قَالَ اللهُ عَرَّقِجَلَ: ﴿ وَقَالَ ٱلَّذِي عَامَنَ يَنَقَوْمِ إِنِيَ أَخَافُ عَلَيْكُم مِثْلَ يَوْمِ
 ٱلْأَخْزَابِ اللهُ مِثْلَ دَأْبِ قَوْمِ نُوجٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَٱلَّذِينَ مِنْ بَعَدِهِمْ قَوَمَا ٱللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ ﴾
 [خافر: ٣٠-٣١].

• • • • •

ثُمَّ قال: ﴿ وَقَالَ ٱلَّذِى ٓ ءَامَنَ يَنَقَوْمِ إِنِى ٓ أَخَافُ عَلَيْكُم ﴾ في الأَوَّل قال: ﴿ وَقَالَ رَجُلُ مُّؤْمِنُ مِن ءَالِ فِرْعَوْنَ يَكُنُمُ إِيمَنهُ وَ ﴾، وهنا قال: ﴿ وَقَالَ ٱلَّذِى ٓ ءَامَنَ ﴾ فنقولُ: كرَّم هذا الوصْفَ لهذا الرجُلِ لطول الحديث والفَصْل، قال: ﴿ وَقَالَ ٱلَّذِى ٓ ءَامَنَ ﴾ كرَّر هذا الوصْفَ لهذا الرجُلِ لطول الحديث والفَصْل، قال: ﴿ وَقَالَ ٱلَّذِى ٓ ءَامَنَ ﴾ أمَّا اختِلاف الجُمْلتين فإنَّ الثانية تُؤكِّد الأُولى، بأنَّ هذا الرجُلَ قدِ اصطَبَعْ بالإيهان، وحَقَّق الإيهان.

وقوله: ﴿ وَقَالَ الَّذِي عَامَنَ يَنَقُوْمِ إِنِي آَخَافُ عَلَيْكُمْ مِّثْلَ يَوْمِ ٱلْأَخْزَابِ ﴾ ﴿ يَنَقُومِ ﴾ يَعنِي بذلك: فِرعونَ وقَوْمه، وهذا من باب التَّلطُّف في المقال، ﴿ إِنِي آَخَافُ عَلَيْكُم مِّثْلَ يَوْمِ ٱلأَخْزَابِ ﴾ يَعنِي: الطَّوائِف السابِقة، وكأنَّ هذا الرجُلَ مُلهَم، عندَه عِلْمٌ بأَحْوال الأُمَم السابِقين، وسيَأْتِي إِن شاء الله الكَلام على فائِدةِ هذه الجُمُلةِ.

وقوله: ﴿ يَنَقَوْمِ إِنِي آَخَافُ عَلَيْكُم مِثْلَ يَوْمِ ٱلْأَخْزَابِ ﴾ ﴿ يَنَقَوْمِ ﴾ مَعروف أنَّ ياءَ النِّداء إذا دخَلَت على نكِرة مَقصودة، فإنها تُبنَى على الضَّمِّ، كما إذا دخَلَت على مَعرِفة، وهنا لم تَكُن مَبنيَّة على الضَّمِّ، بل آخِرها الكَسْر، فيُقال: إن أَصلَها (يا قَوْمي)، ولكن حُذِفت الياءُ للتَّخفيف، وفي قوله: ﴿يَتَقَوْمِ ﴾ تَلطُّف بدعوتهم، وإلَّا فهُمْ مُعادون له؛ لأنهم كُفَّار وهو مُؤمِن، لكن من باب التَّلطُّف في الدَّعْوة إلى الله عَزَقِجَلَّ قال لهم: ﴿يَتَقَوْمِ إِنِّ آخَافُ عَلَيْكُم مِثْلَ يَوْمِ ٱلْأَحْزَابِ ﴾ أكَّـد الجُمْلة، وإن كانـت مُستَقِرَّة في نفسه، لكن المُخاطَب بها فَعَله فِعْلَ المُنكِر لها.

قال المفسر رَحْمَهُ اللهُ: [﴿ مِثْلَ يَوْمِ الْأَخْزَابِ ﴾ أي: يوم حِزْب بَعْد حِزْب]، ثُم أَبْدَل منه قوله: ﴿ مِثْلَ دَأْبِ قَوْمٍ نُوحٍ ﴾: ﴿ دَأْبِ ﴾ بمَعنَى: عادة، وذَكَر قوم نُوحٍ ؛ لأنه هو أوَّلُ رَسول أُرسِل إلى أهل الأرض، ﴿ وَعَادِ وَثَمُودَ ﴾ وكل هؤلاء مُتقدِّمون بَعيدو العَهْد، قبل موسى وقبل فِرعونَ ؛ فهم من أوائِل الرُّسُل. ﴿ قَوْمٍ نُوجٍ وَعَادِ ﴾ ، (عاد) معطوفة على ﴿ نُوجٍ ﴾ ؛ لأنبا لو كانت مَعطوفة على ﴿ نُوجٍ ﴾ ؛ لأنبا لو كانت مَعطوفة على ﴿ نُوجٍ ﴾ ؛ لكان المَعنى مِثْل قوم عادٍ ، ولا يَستقيم الكلام ، بل مِثْل عاد وهُمْ قَوْم هُود ، وثَمودَ قوم صالِح .

وقوله: ﴿ مِثْلَ دَأْبِ قَوْمِ نُوجٍ ﴾ (مِثل) هذه بدَل من (مِثْل) التي قَبلَها، ﴿ مِثْلَ يَوْمِ ٱلْأَحْزَابِ ﴾ ﴿ مِثْلَ دَأْبِ ﴾ والبَدَل أَحَدُ التَّوابِع الأربعة المَعروفة من قول ابنِ مالِكِ رَحْمَهُ ٱللَّهُ:

يَتْبَعُ فِي الْإِعْرَابِ الْاسْمَاءَ الْأُولْ نَعْتٌ وَتَوْكِيدٌ وعَطْفٌ وَبَدَلْ(١)

وَعلامة البدَل أنه يَصِحُّ أن يَجِلَّ مَحَلَّ المُبدَل منه، يَعنِي: يَصِحُّ أن يُحذَف المُبدَل منه ويَجِلُّ مَحَلَّه البدَل.

فإن قال قائِل: ما الفائِدةُ من أن نَأْتِيَ بِالْمُبدَل منه ثُم بِالبَدَل، لماذا لم نَأْتِ بِالبِدَل من أوَّل الأمر؟

⁽١) الألفية (ص:٤٤).

فالجَوابُ: لا بُدَّ أن يَكون هناك فائِدة، إمَّا تَفْصيلٌ بعد إجمال، أو تَبيينٌ بعد إجمال، أو تَبيينٌ بعد إجمام، أو ما أَشبَه ذلك، ولا بُدَّ أن يَكون للبَدَل فائِدة.

وقوله: ﴿ مِثْلَ دَأْبِهِ ، هُو لا يُريد مثل دَأْبِهِ ، هو لا يُريد مثل دَأْبِهِ ، هو لا يُريد مثل دَأْبِهِ ، يُريد مثل جزاء دَأْبِهِم؛ لأن هناك دَأْبًا وهناك جَزاءً؛ فالجَزاءُ مِنَ الله مثل دَأْبِهِ ، يُريد مثل جزاء دَأْبِهم؛ وأبيّن الله والدَّأْب من الأُمَم، أو من الأحزاب، ﴿ مِثْلَ دَأْبِ ﴾ يَعنِي مثل جَزاء دَأْبِهم، وبَيَّن الله تعالى دَأْبِهم بقوله: ﴿ كَدَأْبِ ءَالِ فِرْعَوْنَ ۖ وَالذَّيْنَ مِن قَبِّلِهِم ۚ كَفَرُوا بِعَاينتِ اللهِ ﴾ تعالى دَأْبِهم بقوله: ﴿ كَدَأْبِ ءَالِ فِرْعَوْنَ ۖ وَالذِّينَ مِن قَبِّلِهِم ۚ كَفَرُوا بِعَاينتِ اللهِ ﴾ [الأنفال:٥٤] هذا هو دَأْبِهم.

وقوله: ﴿ مِثْلَ دَأْبِ قَوْمِ نُوجٍ وَعَادِ وَثَمُودَ ﴾ هَؤلاء كلُّهم دَأْبهم التَّكْذيب بالرُّسُل والكُفْر بهم، ﴿ وَالنِّذِينَ مِنْ بَعَدِهِمْ ﴾ من بعد قَوْم نُوح، وهم أوَّل الأُمَم، وعاد، وسيَأْتي أن هُودًا أَشار إلى يُوسُف بنِ يَعقوبَ بنِ إبراهيمَ عليهم الصلاة والسلام.

قال المفسِّر رَحَمُهُ اللَّهُ: [مِثْل بدَل مِن مِثْل قَبلَه أي: مِثْل جَزاء عادة مَن كَفَر]. فأفاد المفسِّر رَحَمُهُ اللَّهُ أن في الكلام تَقديرًا أي: أن في الكلام شَيْئًا محذوفًا، وهو جَزاء، أي: مِثْل جزاء دَأْبهم؛ لأن هذا هو الذي يُخاف منه أن يَنال هؤ لاءِ القَومَ عُقوبةٌ، كما نال هؤلاءِ.

فإذا قال قائِل: كيف يُطلَق العمَل على الجَزاء؟

قُلنا: لأنه سببُه، وهذا في القُرآن كثير أنَّ الله تعالى يُطلِق العمَل على الجَزاء مِثْل: ﴿ وَقُوا مَا كُننُمُ تَعْمَلُونَ ﴾ [العنكبوت:٥٥]، المَعنَى: ذوقوا جَـزاءَه، لكن يُعبَّر به -أي: بالعمَل - عن الجَزاء، لأن الجَزاء من جِنْس العمَل، وحتى يَحذَر الإنسان من عمَله، كما يَحذَر من عُقوبة عمَله.

يَقُولَ المُفَسِّرِ رَحِمَهُ اللَّهُ: [مِثْلُ بدَلُ من مِثْلُ قبله؛ أي: مِثْلُ جزاء عادة مَن كفَر قبلكم من تَعذيبهم في الدُّنيا]، إذن مِثْلُ دَأْبِ ما هي مِثْلُ عادتهم، إلَّا إذا أُريد إضافتُها إلى المَفعول به؛ أي: مِثْلُ العادة التي أُوقَعها الله بهم، لكن كان المفسِّر جعَلها مُضافة إلى الفاعِل، وأنَّها على تقدير مثل جزاء عادة؛ لأن الجزاء من الله، والعادة من هؤلاء الأقوام من الأحزاب، العادة عادة الأحزاب، والعُقوبة عُقوبة الله.

فإمَّا أَن نَقول: إنَّ الكلام على تَقدير: مِثْل عُقوبة عادة قَوْم نُوحٍ.. إلى آخِره، أو نَقول: مِثْل دَأْب قوم نُوحٍ؛ أي: مِثْل العادة التي فعَلها الله بهم، والمَعنَى واحِد. والمُراد أنه يَخاف عليهم مِثْل هذه الأيامِ التي هي عُقوبة لهَوَلاء الذين كذَّبوا رُسَله.

وقوله: ﴿وَمَا ٱللَّهُ يُرِيدُ ظُلُمًا لِلَغِبَادِ ﴾ (ما) نافية وهي حِجازِية؛ لأن هذا القُرآنَ باللَّغة الحِجازِية، انظُروا إلى قوله تعالى: ﴿مَا هَلَا بَثَرًا ﴾ ولم يَقُل: ما هذا بشَرُ ؛ فَنَحْمِل كل ما كان على شاكِلَتها عليها، والصحيح أن ﴿وَمَا ٱللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْغِبَادِ ﴾ لا تَتبيَّن أنها حِجازِية أو تميمية ؛ لأن الخَبَر جملة ليس مُفرَدًا، يَظهَر فيه النَّصْب؛ لكن يُحمَل ما لا يَظهَر فيه الإعراب على ما ظهَر فيه الإعراب، وهو قوله: ﴿مَا هَلَا بَثَرًا ﴾.

ثُم اعلَمْ أَنَّ القُرآن إنها كُتِب بلُغة قُرَيْش، كها قال عُثهانُ رَضَالِتُهُ عَنْهُ للذين كتَبوا المُصاحِف قال: إنِ اختَلَفْتُم في شَيْءٍ فاجْعَلوه على حَرْف قُرَيْش^(١). يَعنِي: على لُغَتها.

فقوله: ﴿وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ ﴾ (ما) نافِية، تَعمَل عمَل ليس لتَهام الشروط، ولفظ الجَلالة اسمِها، ويُريد الجُمُلة جُمْلة هي خبَرها، ولو كانَتِ اسمًا لكان التَّقديرُ: وما الله مُريدًا.

⁽١) أخرجه البخاري: كتاب المناقب، باب نزل القرآن بلسان قريش، رقم (٣٥٠٦)، من طريق أنس رَخِيَالِلَهُ عَنْهُ.

وقوله: ﴿وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْغِبَادِ ﴾ الظُّلْم يَتَناوَل شيئين: إمَّا الزِّيادة في الآثام، وإمَّا النَّقْص في الحسنات. وكلُّه مُمتَنِع بالنِّسبة لله عَنَّوَجَلَّ لا يُمكِن أن يَقَع منه، ولا يُمكِن أن يُويده؛ لكمال عَدْله.

من فوائِدِ الآيتين الكريمتين:

الْفَائِدَةُ الأُولَى: شِدَّة خَوْف هذا الرجُلِ من عِقاب الله، وهذا يَدُلُّ على كَمال إيهانه؛ لأنه لا يَخاف أحَدٌ من شيء إلَّا وهو مُؤمِن به.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: أَنَّ عند هذا الرَّجُل عِليًا من نَبَأَ الأُوَّلِين؛ لقوله: ﴿مِّثْلَ يَوْمِ الْمُخْزَابِ اللَّ مِثْلَ دَأْبِ قَوْمِ نُوجٍ ﴾ إلى آخره.

الْفَائِدَةُ الثَّالِئَةُ بَيَانُ نُصْح هذا الرجُلِ المُؤمِن؛ حيث حذَّر قومَه من عَذاب الله، وفيه دليلٌ على التَّلطُّف في الدعوة إلى الله، وأنَّ الإنسان لا يَستَعمِلُ في الدَّعْوة إلى الله عاطِفته؛ لأنَّه إنِ اسْتَعمَل عاطِفته أَخَذَتْه الغَيرة، ففعَل ما لا يُحْمَد عُقباه، وإنَّما يُحُكِّم العَقْل، ويَنظُر إلى العَواقِب والنَّتائِج، ولا ضيرَ على الإنسان إذا أصابَه ذُلُّ في يُحَكِّم العَقْل، ويَنظُر إلى العَواقِب والنَّتائِج، ولا ضيرَ على الإنسان إذا أصابَه ذُلُّ في أوَّل الأَمْر، إذا كانت النَّيجة طيِّبة، ولا أَظنُّه يَخفَى عليكم ما حصَل للنَّبي عَلَيْ وأصحابه في غَزوة الحُدَيْبية، من الشُّروط التي ظاهِرها الإهانة، ولكنَّها كانت نتيجتها طيِّبة، حتى إنَّ الله تعالى سيَّاها فَتْحًا: ﴿لَا يَسْتَوِى مِنكُم مَنَ أَنفَقَ مِن قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَنْلَ﴾ [الحديد: 1].

فالحاصِلُ: أنه يَنبَغي للإنسان عند الدَّعوة إلى الله أن لا يُحكِّم العاطِفة، فتَزِلَّ قدَمه، ولكن يُحكِّم العَقْل، ويَنظُر إلى العَواقِب والنَّتائِج.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: بَيان أنَّ ذِكْرَ الأُمم السابِقة يَنتَشِر في الأُمَم اللاحِقة؛ إمَّا بواسِطة

الكتُب المُنزَّلة، وإمَّا بواسِطة التاريخ المَنقول. ويَدُلُّ لذلك قوله: ﴿يَقَوْمِ إِنِّ أَخَافُ عَلَيْكُم مِثْلَ يَوْمِ الْأَخْرَابِ ﴾؛ لأنه لا يُمكِن أن يُحُوِّفهم بأَمْر لا يَعرِفونه، ولو كان الأَمْر كذلك، لقالوا: ما هذه الأيامُ؟ أو ما هذا الجزاءُ؟.

الْفَائِدَةُ الْخَامِسَةُ: أَنَّه يَنبَغي للإنسان أن يَكون عِنده عِلْمٌ بأحوال الأُمَم السابِقة، من أَجْل أن يَكون مُعتَبِرًا بمَن مَضى فيمَن بَقِيَ، وعلى هذا فعِلْم التاريخ عِلْم مُهِمٌّ، ولكن يَجِبُ أن نَعلَم أنَّ التاريخ أصابه شيء من الوَضْع -أي: من التَّحريف والتَّغيير، والكن يَجِبُ أن نَعلَم أنَّ التاريخ أصابه شيء من الوَضْع -أي: من التَّحريف والتَّغيير، والرِّيادة والنَّقُص - فعلي الإنسان أن يَحتاط في هذا، حتى لا يَنقُل أو لا يَروِيَ إلاَّ الصحيح.

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: أَنَّ قوم نُوحٍ وعادًا وثَمودَ كانوا أَوَّلَ الأحزاب؛ لقوله: ﴿ وَاللَّذِينَ مِنْ بَعَدِهِمُ ﴾.

الْفَائِدَةُ السَّابِعَةُ: تَحذير اللاحِق أن يُصيبَه ما أَصاب السابِق؛ لقوله: ﴿مِّشْلَ يَوْمِ الْخَفْزَابِ آنَ مِثْلَ دَأْبِ قَوْمِ نُوجٍ ﴾.

ووجهُ ذلك: أنَّ الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى سُنَتُه في خَلْقه واحِدة، هو لا يُعذِّب هؤلاء لأنه يَكرَههم شخصيًّا، يُعذِّب هؤلاء لأنه يَكرَه عمَلهم، فإذا وجَد عمَلهم في آخرين فَالكَرهة حاصِلة، واذْكُرْ قول الله تعالى: ﴿أَفَلَتَ يَسِيرُواْ فِي ٱلْأَرْضِ فَيَنْظُرُواْ كَيْفَ كَانَ عَلِقِبَهُ اللَّهِ عَالَى: ﴿أَفَلَتَ يَسِيرُواْ فِي ٱلْأَرْضِ فَيَنْظُرُواْ كَيْفَ كَانَ عَلِقِبَهُ اللَّهِ عَالَى: ﴿أَفَلَتُ يَسِيرُواْ فِي ٱلْأَرْضِ فَيَنْظُرُواْ كَيْفَ كَانَ عَلِقِبَهُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَلِلْكَفِرِينَ آمَثَنَالُهَا ﴾ [محد:١٠].

وحذَّر شعيبٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ قومَه أَنْ يُصيبَهم ما أصاب مَن قبلَهم.

فالحاصِلُ: أنَّ الأُمَم لَا بُدَّ أَنْ يَتَّعِظ اللاحِق بالسابِق، بِناءً على أن سُنَّة الله واحِدة. الْفَائِدَةُ الثَّامِنَةُ: انتِفاء إرادة الله الظُّلْم لعِباده، وما الله يُريد ظُلْمًا للعِباد، ومَعلوم أَنَّهَا إذا انتَفَتِ الإرادة انتَفَى الفِعْل فَنَفيُ إرادة الظُّلْم نَفيٌ للظُّلْم من بابِ أَوْلى، كما أَنه جاءَت آياتٌ صَريحةٌ في نَفي الظُّلْم عن الله عَنَّقِجَلَّ، فقال: ﴿وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا ﴾ [الكهف: ٤٩]، وقال: ﴿ مَا يُبَدَّلُ الْقَوْلُ لَدَى وَمَا أَنا بِظَلَيْمِ لِلْعَبِيدِ ﴾ [فُصَّلَت: ٤٦]، وقال: ﴿ مَا يُبَدَّلُ الْقَوْلُ لَدَى وَمَا أَنا بِظَلَيْمِ لِلْعَبِيدِ ﴾ [فَالَتْمِ لِلْعَبِيدِ ﴾ [فَالَتْمِ لِلْعَبِيدِ ﴾ [فَالَتْم عَلَيْمِ لِلْعَبِيدِ ﴾ [فَالَتْم عَلَيْم اللهُ عَنْ اللهُ عَلَيْمِ لِلْعَبِيدِ ﴾ [فَالَتْم عَلَيْم اللهُ عَنْ اللهُ عَلَيْمِ لِلْعَبِيدِ ﴾ [فَالَتْم عَلَيْم اللهُ عَنْ اللهُ عَلَيْم اللهُ عَنْ اللهُ عَلَيْم اللهُ عَنْ اللهُ عَلَيْم اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَيْم اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَيْم اللهُ عَلَيْم اللهُ عَنْ اللهُ عَلَيْم اللهُ عَلَيْم اللهُ عَنْ اللهُ عَلْمُ اللهُ اللهُ عَلَيْمُ اللهُ اللهُ عَلَيْمُ لِلْهُ لَكُولُ لَا لَا عَلَيْمُ اللهُ عَلَيْمُ لِللْهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلْمُ اللهُ اللهُهُ اللهُ اللهُولُولُ اللهُ اللهُل

الْفَائِدَةُ التَّاسِعَةُ: إثبات اتِّصاف الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بالنَّفي؛ أي: أنَّ الله يَتَّصِف بالصِّفات اللَّلْبية، لأن النفي سَلْب.

ولكن إذا قال قائِل: هل في النَّفي ثَناء ومَدْح، مع أنَّ الله عَنَّكِجَلَّ يَقُول: ﴿وَلِلّهِ الْمُثَلُ ٱلْأَعْلَى﴾ [النحل: ٢٠]، فصِفات الله تعالى كلُّها صِفات كَمال، والنفيُ عدَمٌ فهل يَكون فيه مَدْح وثَناءٌ؟

الجَوابُ: نَقولُ: أمَّا بالنّسبة لغير الله عَرَّوَجَلَ، فإنه لا يَدُلُّ على الكَمال، ولا على المَثلُ المَثلُ اللّذح؛ أمَّا بالنّسبة لله فيتعيَّن أن يكون دالًّا على الكَمال؛ لقوله تعالى: ﴿وَلِلهِ الْمَثلُ الْأَعْلَى ﴾ فكلُّ نفي نفاه الله عن نفسه، فإنه مُتضَمِّنٌ لكَمال؛ دَليلنا هذه الآيةُ: ﴿وَلِلهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى ﴾ فكلُّ نفي نفاه الله عن نفسه، فإنه مُتضَمِّنٌ لكَمال إطلاقًا، بل أحيانًا يَدُلُّ على النَّمَال إطلاقًا، بل أحيانًا يَدُلُّ على النَّقص، فقول الشاعِر مثلًا:

قُبَيِّلَ ـــ أَنَّ لَا يَغْ ـــ لِـ رُونَ بِذِمَّ ـــ إِ وَلَا يَظْلِمُونَ النَّاسَ حَبَّةَ خَـرْ دَلِ (١)

وصَفهم بأنهم لا يَغدِرون بالعَهْد، وأنهم لا يَظلِمون، وهذا في ظاهِره مَدْح؛ لكنَّه في الواقِع يَذُمهم بأنهم ناس جُبَناءُ، وضُعَفاءُ، لا يَغدِرون لأنهم لا يَستَطيعون

⁽١) البيت ينسب للنجاشي الحارثي قيس بن عمرو، انظر: الحماسة الصغرى لأبي تمام (ص:٢١٥-٢١٦)، والشعر والشعراء لابن قتيبة (١/ ٣١٩)، وخزانة الأدب للبغدادي (١/ ٢٣٢).

الآخر(١): المناعِرِ الآخر(١): عليه الماعِرِ الآخر(١): المناعِرِ الآخر(١):

لَكِنَّ قَـوْمِي وَإِنْ كَـانُوا ذَوِي عَـدَدٍ لَيْسُوا مِنَ الشَّـرِّ فِي شَيْءٍ وَإِنْ هَانَـا

يَعنِي: ليسوا هُمْ للشَّرِّ إطلاقًا ولو هانً.

يَجْزُونَ مِنْ ظُلْمِ أَهْلِ الظُّلْمِ مَغْفِرةً وَمِنْ إِسَاءَةِ أَهْلِ السُّوءِ إِحْسَانَا ثُم قال:

فَلَيْتَ لِي بِهِم قُوْمًا إِذَا رَكِبُوا شَنُّوا الْإِغَارَةَ فُرْسَانًا وَرُكْبَانَا

هنا يَذُمُّهم مع أنهم إذا ظُلِموا غفَروا لَمن ظلَمهم، وإذا أُسيءَ إليهم أحسَنوا لَمن أَساء إليهم، وهذه صِفة قد تَبدو مَطلوبة محمودة، لكن إذا كان السبَب في ذلك أنهم ضُعَفاءُ صارَت مَذمومة.

وقد يَكون النَّفيُ لعدَم صلاحية هذا الوَصْفِ لما نُفِيَ عنه، قد يَكون نَفيُ الشيء عن الشيء؛ لأنه غيرُ قابِل وغير صالِح لأن يُوصَف به، كما إذا قُلت: الجِدار لا يَظلِم. فهذا ليس مَدْحًا للجِدار؛ لأنه غير قادِر ولا صالِح للظُّلْم أو عدَم الظُّلْم، فتَبيَّن بذلك أنَّ الله تعالى لا يَنفِي عن نَفْسه شيئًا إلَّا لكَمال ضِدِّ هذا المَنفيِّ، لا لأنه غير قابِل له، أو غير صالِح في حَقِّه، وما أَشبَه ذلك. من الناحِية العَقْلية.

وهذا الظُّلمُ المَنفيُّ عن الله لكمال العَدْل جائِز؛ لكنه مُستَحيل على الله تعالى لكَماله؛ خِلافًا للجَهْمية، الذين قالوا: إن الظُّلْم مُستَحيل على الله لذاته -لذات الظُّلْم-؛ لأنه إذا كان مُستَحيلًا لذاته، لم يَكُن مَدْحًا، المُستَحيل لذاته لا يَمدَح من

⁽١) ذكره أبو تمام في ديوان الحماسة (ص: ١١) عن رجل من بَلْعنبر يقال له: قُريط بن أُنَيْف.

استَحال عليه على ذلك؛ لأنه مُستَحيل، وهم يَقولون: إنه مُستَحيل لذاته؛ لأنَّ الحَلْق كله مُلْكه ويَفعَل في مُلْكه ما يَشاء، ومَن تَصَرَّف في مُلْكه؛ فإنَّه لا يُقال: إنه ظالِمُ ولو قدَّم شَيْئًا على شيء، أو نقص شيئًا عن حَقِّه، ولكنَّنا نقول: إن الله تعالى صرَّح بأنه حَرَّم الظُّلْم على نَفْسه، وهذا يَدُلُّ على أنَّ الظُّلْم في حَقِّه مُكِن عقلًا، لكنه حَرَّمه على نفسه لكمالِ عَدْله.

والخُلاصة الآنَ: أنه لا يُمكِن أن يُوجَد في صِفات الله تعالى نَفيٌ مَحْض أبدًا؛ الدليل: قوله تعالى: ﴿وَلِلّهِ ٱلْمَثَلُ ٱلْأَعْلَى﴾ والنَّفيُ المَحْض ليس من المَثَل الأعلى في شيء، ولكن إذا نفَى الله شيئًا عن نفسه، فالمُراد إثباتُ كَمال ضِدِّه، يَعنِي: أنه لثُبوت كَمال ضِدِّه انتَفَى عنه هذا الشيءُ؛ فضِدُّ الظُّلْم العَدْل، إِذَنْ نُثبِت من نَفي الظُّلْم عن الله كَمال عَدْله، وأنه جَلَوْعَلَا لعَدْله لا يَظلِم، لا لعَجْزه، هو قادِر على أن يَظلِم، لكنَّه لا يَظلِم لكَمال عَدْله.

ولا يُوجَد نَفيٌ في صِفات الله إلَّا لكَمال ضِدّه قال تعالى: ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا اللهَ اللهَ عَلَى اللهُ إلَّا لكَمال ضِدّه قال تعالى: ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا اللَّهَ مَوْتِ وَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِن لُغُوبٍ ﴾ [ق:٣٨]؛ لكَمال قُوَّته لا يلحقه اللُّغوب، وليس المَعنَى قُوَّته لا يلحقه اللُّغوب، وليس المَعنَى أنَّه ليس عِمَّا يُمكِن أنْ يَلْحَقه اللُّغُوب، لا لكِنَّه مُستَحيل لكَمال قُوَّته.

قال أهلُ العِلْم رَحَمُهُ اللَّهُ: وإِنَّمَا قُلْنا بذلك؛ لأن النَّفيَ المَحْض عدَمُ مَحْض، النَّفيُ المَحضُ: نفَيْت الشيء مَعناه: أنه غيرُ مَوْجود، والعدَم المَحْض ليس بشيء، فَضْلًا عن أن يَكون مَدْحًا؛ لأنه عَدَم العَدَم لا يُمدَح عليه، وإمَّا أَنْ يَكون النَّفيُ مُتضمِّنًا لإثبات، هذا الإثباتُ قد يَكون عَجْزًا.

ولهذا جاء في الحديث الصَّحيح القُدسيِّ: "يَا عِبَادِي إِنِّي حَرَّمْتُ الظُّلْمَ عَلَى نَفْسِي "() لَم يَقُل: يا عِبادي، إنني لا أَستَطيعُ أن أَظلِم. قال: "إِنِّي حَرَّمْتُ الظُّلْمَ عَلَى نَفْسِي " وهذا يَدُلُّ على أنه قادِر على أن يَظلِم، لكنه لا يَظلِم لكَمال عَدْله، ولو كان غير قادِر أن يَظلِم لم يَكُن انتِفاء الظُّلْم عنه مدحًا؛ لأنه عاجِز، لكنه قادِر، ولكنه لا يَظلِم، وأقولُ هذا؛ لأنَّ الجَهْمية وغيرهم قالوا: إنَّ الله لا يَستَطيعُ أَنْ يَظلِم أَبدًا، وإلى هذا أَشار ابنُ القيِّم في النُّونية حين قال ():

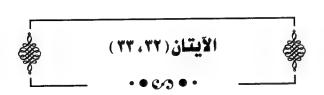
وَالظُّلْمُ عِنْدَهُمُ الْمُحَالُ لِذَاتِهِ

يَعنِي: أنه مُستَحيل لذاته، لا لكَهال الله لكن لذاته، لا يُمكِن أن يَظلِم، قال: لأنَّ الظُّلم أن يَتَصرَّف الإنسان في مُلْك غيره، والله عَنَّقَجَلَّ يَتَصرَّف في مُلْكه فإذا ظلَم لم يَكُن ظالِّا؛ لأن هذا مُلْكه، فيُقال: تبَّا لعُقولكم الفاسِدة؛ إذا وعَد المُؤمِن بشيء، ولكن على عمَل مُعيَّن، هو عمِل هذا العمَل ولم يُعطِه إيَّاه، يكون ظُلمًا ولا شكَّ في هذا، وأنتم تقولون: يَجوز أن يُثيب العاصِيَ الذي يَعصِي الله كل عُمْره، ويُعاقِب المُطيع الذي يَعصِي الله كل عُمْره، ويُعاقِب المُطيع الذي يَعمَل بطاعة الله كل عُمْره، وأنَّ الأمرين على حدِّ سواء؛ لأنه لا يَظلِم حيثُ إنه يَتصرَّف في مُلْكه، فنقول: هذا لا شَكَّ أنه سَفَه في العَقْل، وضَلالٌ في الدِّين والله عَنَقِبَلَ وعَدَ العامِل عملًا صالحًا بالثَّواب، والمُخالِف بالعِقاب. كيف يَجوز أن يُخلِف الله وَعْده.

المُهِمُّ: هذا قولٌ باطِل، ولا شكَّ في بُطْلانه، ومُجَرَّد تَصوُّره يَعرِف الإنسان أنه باطِل.

⁽١) أخرجه مسلم: كتاب البر والصلة، باب تحريم الظلم (٢٥٧٧)، من حديث أبي ذر الغفاري رَضَالِلَهُ عَنهُ. (٢) النونية (ص. ٨).

فقوله تعالى: ﴿وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ ﴾ نقول: نَفيُ إرادة الظُّلْم يَستَلزِم كَمال عَدْله، وهو أيضًا يَستَلزِم نَفيَ الظُّلْم؛ لأنَّ مَن لا يُريد الظُّلْم لا يُمكِن أن يَفعَل الظُّلْم.



اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ وَيَنقَوْمِ إِنِّ أَخَافُ عَلَيَكُمْ يَوْمَ ٱلنَّنَادِ ﴿ يُوْمَ تُوَلُّونَ مُدْبِرِينَ مَا لَكُمْ مِنَ ٱللهُ عَنَ ٱللهُ مِنْ هَادِ ﴾ [غافر:٣٣-٣٣].

• 00

ثُم قال الله تَبَارَكَوَتَعَانَ: ﴿ وَيَنَقَوْمِ إِنِ آَخَافُ عَلَيْكُوْ يَوْمَ ٱلنَّنَادِ ﴾ رضي الله عن هذا الرجُلِ، حوقهم أوَّلًا بالعُقوبة الدُّنيوية؛ حين قال: ﴿ إِنِ آَخَافُ عَلَيْكُم مِثْلَ يَوْمِ الرجُلِ، حوّفهم أوَّلًا بالعُقوبة الأُخروية، فقال: ﴿ وَيَنَقَوْمِ إِنِ آَخَافُ عَلَيْكُو يَوْمَ اللَّخَوْرَابِ ﴾ ثُم حوَّفهم من العُقوبة الأُخروية، فقال: ﴿ وَيَنقَوْمِ إِنِ آَخَافُ عَلَيْكُو يَوْمَ النَّنَادِ ﴾ قال المفسّر رَحَمَهُ اللَّهُ: [بحَذْف الياء وإثباتِها] «التَّنادِي» هذا إثباتُها، (التّنادِ) هذا كَذْفها، أمَّا إثباتها فعلى الأصل، وأمَّا حَذْفها فللتَّخفيف، والياء دائمًا تُحذف للتَّخفيف عَراءة، مثل قول الله تعالى: ﴿ فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ ﴾ [الأنبياء: ٣٧] أصلُها: تستَعجلونِي، وليسَت النُّون هنا نونَ الرَّفْع؛ لأنَّها مَكسورة فهي نون الوِقاية، وحُذِفت الياء تَخفيفًا.

وقوله: ﴿وَيِنَقَوْمِ إِنِّ أَخَافُ عَلَيْكُمُ يَوْمَ النَّنَادِ ﴾ كلِمة ﴿يَوْمَ ﴾ هنا هل هي ظُرْف مَنصوبة على الظَّرْفية، والتَّقدير: إني أَخاف عليكم العَذاب يومَ التَّنادِ، أو أنَّ الفِعْل مُسَلَّطٌ عليها فهي مَفعولٌ به؟ الثاني؛ لقوله تعالى: ﴿يَخَافُونَ بَوْمًا نَنَقَلَبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْاَبْصَدَرُ ﴾ [النور:٣٧].

فجعَل الحَوْف مُسلَّطًا على ﴿ يَوْمَ ﴾؛ لأن يوم تَصْلُح أن تَكون مَفعولًا فيه، وأن تَكون مَفعولًا به، وأن تَكون مُبتَدَأ، وأن تَكون خَبَرَ مُبتَدَأ تَتَصرَّف.

قال المفسّر رَحْمَهُ اللهُ: [﴿ يَوْمَ النَّنَادِ ﴾ بحَذْف الياء وإثباتها، أي: يَوْم القِيامة]، هذا هو المُراد به، وأنا أَشَرْتُ في كَلامي على قواعِد في التّفسير، أنَّ هُناك تفسيرًا لفظيًّا، والثاني: مَعنَويًّا، اللَّفظيُّ يُفسِّر اللَّفظ، والمَعنَويُّ يُفسِّر المُراد (١)؛ فهنا ﴿ يَوْمَ النَّنَادِ ﴾ تفسيرُها اللَّفظيُّ: أي: يوم يَتنادَى الناس بعضُهم مع بعض، والمُراد بها: يوم القِيامة؛ فإذا قلنا: يومَ التّنادِ؛ أي: يوم القِيامة، فهذا ليس تَفسيرًا لفظيًّا، بل هو تَفسير مَعنَويُّ للمُراد بالآية.

يقول: ﴿ يَوْمَ النَّنَادِ ﴾ [أي: يوم القِيامة؛ يَكثُر فيه نِداء أصحاب الجُنَّة أصحاب النار وبالعَكْس، والنِّداء بالسَّعادة لأهلها والشَّقاوة لأهلها، وغير ذلك]. التَّنادِي يوم القيامة يَكثُر، فيُنادِي الله الناس، والناسُ يُنادِي بعضُهم بعضًا، وأهل النار يَنادُون أهلَ الجُنَّة، وأهل الجَنَّة يُنادون أهل النار، والتَّنادِي الحاصِل يوم القِيامة ليس كالتَّنادِي الحاصِل في الدنيا؛ لأنه بأصوات مُزعِجة، وحَزينة إذا كان أهل النار يُنادون أهل الجُنَّة، وما أَشبَه ذلك.

فهذا اليومُ ذَكَّر هذا المُؤمِنُ قومَه به؛ ليَحذَروا من عذاب يوم القِيامة، ثُم بيَّن ذلك بقوله رَحمَهُ اللَّهُ: [﴿ يَوْمَ تُولُونَ مُدْبِرِينَ﴾ عن مَوقِف الحِساب إلى النار ﴿مَا لَكُمُ مِنْ اللَّهِ ﴾ أي: من عَذابه ﴿مِنْ عَاصِمِ ﴾ مانِع، ﴿وَمَن يُضْلِلِ اللَّهُ فَا لَهُ مِنْ هَادِ ﴾].

وَصَف هذا اليومَ بأوْصاف:

أَوَّلًا: أنه يوم التَّنادِ، يُنادِي الناسُ بعضُهم بعضًا، والله تعالى يُنادِيهم أيضًا، ويَتَنادَوْن بنِداءات قد يَكون بعضُها مَجهولًا لنا الآنَ.

⁽١) انظر: (ص:٢٠-٢١).

الوَصْف الثاني: ﴿ يَوْمَ تُوَلُّونَ مُدْبِرِينَ ﴾ يسومَ هذه بدل من قوله: ﴿ يَوْمَ النَّنَادِ ﴾ أو عَطْف بَيان، ﴿ يَوْمَ تُولُونَ مُدْبِرِينَ ﴾ مُدْبِرين هذه حال، حال مُؤكِّدة لعامِلها؛ لأن التَّولِيِّ هو الإدبار، وعلى هذا فهي حال مُؤكِّدة لعامِلها، يَعنِي: تُولُّون يوم القِيامة حال كونِكم مُدبِرين، يُولُّون إلى النار -والعِيادُ بالله - قال تعالى: ﴿ يَوْمَ خَشُرُ الْمُتَقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفَدًا ﴿ قَ وَلَمُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى الله عَلَى

وقوله: ﴿مَا لَكُمْ مِنَ ٱللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ ﴾ الجُمْلة هذه جُمْلة خَبَرية مَبدوءة بـ(ما) النافِية، والْمُبتَدَأ فيها قوله: ﴿مِنْ عَاصِمٍ ﴾ لكن دخَلَت عليه (مِن) الزائِدة للتَّوكِيد، وتقدير الكلام: لولا مِن ما لَكُم من الله عاصِم. وهنا نَسأَل: هل هي تَميمِيَّة أو حِجازِيَّة؟

والجَوابُ: تَتَّفِق فيها اللَّغَتان؛ لأنَّها لا تَكون حِجازِية إلَّا بالتَّرتيب، كما قال ابنُ مالِكِ:

..... مَعَ بَقَا الْنَفْي وَتَرْتِبٍ زُكِنْ (١)

وهنا لا تَرتيبَ؛ لأن الخبَر مُقدَّم، وعلى هذا فنقول: (ما) هنا اتَّفَقت فيها اللَّغَتان، التَّميمية والحِجازِية؛ ﴿مَا لَكُمْ مِنَ ٱللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ ﴾ [غافر:٣٣]؛ أي: من مانِع.

وقوله: ﴿ وَمَن يُضْلِلِ اللّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادِ ﴾ هذه الجُمْلةُ؛ قد تُشْكِل كيف ختَمَ بها الدَّعوة إلى الله عَزَّقِجَلَّ؟ لأن مُقتَضى الحال أن يقول: وأَسأَل الله لكم الهِداية. فيُقال: هل قوله: ﴿ وَمَن يُضْلِلِ اللّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادِ ﴾ من كلام الرجُل أو من كلام الله؟ لا بُدَّ أن هل قوله: ﴿ وَمَن يُضْلِلِ اللّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴾ من كلام الله عَزَقِجَلَّ ليُبيِّن أنَّ هؤلاءِ القومَ مع قُوَّة الدَّعْوة نَبحَث قبل كل شيء، هل هِيَ من كلام الله عَزَقِجَلَّ ليُبيِّن أنَّ هؤلاءِ القومَ مع قُوَّة الدَّعْوة

⁽١) الألفية (ص: ٢٠).

لم يَستَفيدوا، أو هي من كَلام المُؤمِن؟ إن كانت من كَلام الله فلا إشكالَ، إلَّا أنَّها حالَت بين الكلام أوَّله وآخِره، وهذا لا يَضُرُّ لأنَّ الجُملة الاعتِراضِية تَأْتِي كثيرًا، وإن كانت من كلام الرَّجُل فهنا مَحَلُّ الإشكال.

وقوله: ﴿ وَمَن يُصْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادِ ﴾ (مَنْ) هذه شَـرْطية، وفِعْلُ الشَّرْط يُصلِل، وحُرِّك بالكَسْر؛ لالتِقاء الساكِنيْن، وجواب الشَّرْط جُملة: ﴿ فَمَا لَهُ مِنْ هَادِ ﴾ وقُرِن بالفاء؛ لأنه لا يَصلُح أن يَكون فِعْلًا للشَّرْط، وكلُّ جَواب لا يَصلُح أن يَكون فِعْلًا للشَّرْط، وكلُّ جَواب لا يَصلُح أن يَكون فِعْلًا للشَّرْط، وكلُّ جَواب لا يَصلُح أن يَكون فِعْلًا للشَّرْط، ولللَّمْ ط فإنه نجِبُ أن يَقترِن بالفاء، كها قال ابنُ مالِكِ:

وَاقْرُنْ بِفَا حَتُّما جَوَابًا لَوْ جُعِلْ شَرْطًا لِإِنْ أَوْ غَيْرِهَا لَمْ يَنْجَعِلْ (١)

وذكَروا له سِتَّة ضَوابِطَ مَجموعةً في قوله:

اسْمِيَّةٌ طَلَبِيَّةٌ وَبِجَامِدٍ وَبِهَا وَقَدْ وَبِلَنْ وَبِالتَّنْفِيسِ(٢)

فهذه الجُمَلُ السِّتُ إذا وقَعَت جوابًا للشَّرْط فإنه يَجِب أَن يَقتَرِن بالفاء، وهنا الجُملة هي مُصَدَّرة بـ(ما)، وإن شِئت فقُلْ: إنها جُمْلة اسمِية، ولا مانِعَ من أَن يُوجَد سبَبان لحُكْم واحِد.

وقوله: ﴿مِنْ هَادِ﴾ أصلُها: من هادِي؛ بالياء، فحُذِفَت الياء للتَّخفيف.

يَقُولَ الله عَرَّفَجَلَّ: إِن مَن يُضلِل الله أي: مَن كتَبَ الله إضلالَه فإنه لا أَحَدَ يَهديه؛ لأن الذي يَهدِي ويُضِلُّ هو الله، بيَدِه الأمرُ كلُّه، ولكن ليُعْلَم أنَّه لا يَهدِي أَحَدًا إلَّا لِحِكْمة، ولا يَضِلُّ أَحَدًا إلَّا لِحِكْمة، فمَن كان أهلًا للهِداية هَداه، ومَن كان أهلًا

⁽١) الألفية (ص:٥٨).

⁽٢) غير منسوب، وانظر النحو الوافي (٤/٣/٤).

للإضلال أَضَلَّه -والعِيادُ بالله - وإلَّا فإن الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ لا يَحِرِم فَضْله مَن أَراده، إنها يَحِرِم فَضْله مَن لَم يُرِده، ودليلُ هذا قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغُ ٱللَّهُ قُلُوبَهُمْ ﴾ [الصف:٥]، فَجعَل إزاغة الله لقُلوبهم مُثَرَبَّبًا على زَيْعُهم، أمَّا مَن أَراد الهُدَى بِجِدِّ؛ فان الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ يُسِمّره له: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْلَىٰ وَأَنَقَىٰ وَصَدَّقَ بِالْحُسَنَىٰ اللهُ فَسَنُيسَرُهُ لِلْيُسْرَىٰ ﴾ [الليل:٥-٧].

إِذَنْ: قوله: ﴿ وَمَن يُضْلِلِ أَللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴾ مُقيَّد بمَن فعَل ما يَقتَضِي إضلاله؛ لأن الله لا يُضِلُّ أَحَدًا إلَّا لِحِكْمة.

من فواند الآيتين الكريمتين:

الْفَائِدَةُ الأُولَى: أنَّ هذا المُحذِّر كان مُؤمِنًا باليَوْم الآخِر.

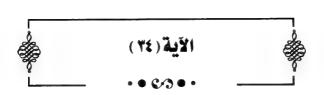
الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: أَنَّ مَا يَحَدُث في اليوم الآخِر كان مَعلومًا للناس من قبل أن يَعلَم يَنزِل القُرآن؛ لقوله: ﴿ يَوْمَ النَّنَادِ ﴾ وذلك لأن هذا أَمْر لا بُدَّ منه، أي: لا بُدَّ أن يَعلَم العِباد ما يَحدُث في اليوم الآخِر؛ ليكونوا على بَصيرة من أمرهم.

الْفَائِدَةُ الثَّالِئَةُ: أَن يَـوم القِيامة له أحـوال، فقد قال الله تعالى في سـورة طه: ﴿وَخَشَعَتِ ٱلْأَصَّواتُ لِلرَّمْنِنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا ﴾ [طه:١٠٨]، وهنا يُذكر أنه يوم تنادٍ، والنِّداء هو الصـوت الرفيع، وعلى هذا فيكون الجَمْع بين هذه الآية، وبين قـوله: ﴿وَخَشَعَتِ ٱلْأَصَّواتُ لِلرَّمْنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا ﴾ هو أن يوم القِيامة له أحوال؛ لأن يوم القِيامة مقدارُه خُمْسون ألفَ سَنَةٍ، فلا بُدَّ أَن تَتَغيَّر أحوال الناس.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: نُصْح هذا الرجُلِ لقَوْمه؛ حيث يُناديهم بهذا النِّداءِ اللَّطيف ﴿ وَيَعَوْم اللهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَ: مُكمِّلًا لما ذكره هذا المُحذِّرُ: ﴿ يَوْمَ تُوَلُّونَ مُدْبِرِينَ مَا لَكُمْ مِنَ اللهِ مِنْ عَاصِمِ ﴾ هذه مَعروف أنَّ إعرابها بدَل مِمَّا سبَق، ففيها إثبات أنَّ آل

الْفَائِدَةُ الْحَامِسَةُ: أنه لا أَحَدَ يَعصِم من عَذابِ الله؛ لقوله: ﴿مَا لَكُمْ مِنَ ٱللَّهِ مِنْ عَذابِ الله؛ لقوله: ﴿مَا لَكُمْ مِنَ ٱللَّهِ مِنْ عَاصِمِ ﴾ وهذا كقَوْل نُوحٍ لابنه؛ لمَّا قال: ﴿قَالَ سَنَاوِى إِلَىٰ جَبَلِ يَعْصِمُنِي مِنَ ٱلْمَاءِ * قَالَ لاَ عَاصِمَ ٱلْيَوْمُ مِنْ أَمْرِ ٱللَّهِ إِلَّا مَن رَّحِمَ * وَحَالَ بَيْنَهُمَا ٱلْمَوْمُ فَكَانَ مِنَ ٱلْمُغْرَقِينَ ﴾ قَالَ لا عَاصِمَ ٱلْيَوْمُ مِنْ أَمْرِ ٱللَّهِ إِلَّا مَن رَّحِمَ * وَحَالَ بَيْنَهُمَا ٱلْمَوْمُ فَكَانَ مِنَ ٱلْمُغْرَقِينَ ﴾ [هود: 23].

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: أنه يَجِب على الإنسان إذا أراد أن يَسأَل الهِداية أن لا يَسأَلها إلَّا من الله، الذي بيَدِه الإضلالُ والهِداية؛ فلا تَسأَل الهِداية من غَيْره، بل اسأَلهُا من الله عَرَّفِجَلَّ؛ فيستَفاد مِنها: تَفويضُ الأَمْر إلى الله تَبَارَكَوَتَعَالَ.



قَالَ اللهُ عَزَّقِجَلَّ: ﴿ وَلَقَدْ جَآءَ كُمْ يُوسُفُ مِن قَبْلُ بِٱلْبَيِّنَاتِ فَمَا زِلْتُمْ فِي شَكِي مِنَا جَآءَ كُم بِيالِهُ عَزَّقَ إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ لَن يَبْعَثَ ٱللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ. رَسُولًا حَكَاذِك يُضِلُ ٱللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِقُ مُزْبَابٌ ﴾ [غافر: ٣٤].

• • • • •

ثُمَّ قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ جَآءَكُمْ يُوسُفُ مِن قَبْلُ بِٱلْبَيِّنَتِ فَمَا زِلْمُمُ فِي شَكِّ مِّمَا جَآءَكُم بِهِ عَلَى الْمُؤمِن الْمُحذِّر، قال: ﴿وَلَقَدْ جَآءَكُمْ ﴾ الجُمْلة هنا مُؤكَّدة بثلاثة مُؤكِّدات؛ باللَّام، و(قَدْ)، والقَسَم، وكلَّما جاءَتْك صيغة كهذه فإنها مُؤكَّدة بثلاثة مُؤكِّدات، اللَّام و(قد) والقَسَم؛ لأنَّ تقدير الكلام: والله لقد جاءكم. وقوله: ﴿يُوسُفُ ﴾ المُراد به يُوسُفُ بنُ يَعقوبَ.

فإن قال الإنسان: كيفَ يُخاطِبهم فيقول: ﴿ جَآءَ كُمْ ﴾ ويُوسُفُ بنُ يَعقوبَ عليهما الصلاة والسلام قبلهم بأزمان كثيرة؟

فيُقال: إن ما حصَل للأَسلاف فهو للأَخْلاف؛ يَعنِي: أنَّ ما جاء أَسلافَهم فهو كالذي جاءَهُم.

ودليلُ ذلك أنَّ الله يُخاطِب بني إسرائيلَ في عَهْد النَّبِيِّ عَلَيْ بها حصَل لأَسْلافهم في عهد مُوسَى، وبينهم قُرون كثيرة؛ قال الله تعالى: ﴿ وَإِذْ قُلْتُمْ يَمُوسَىٰ لَن نُؤْمِنَ لَكَ عَهد مُوسَى، وبينهم قُرون كثيرة؛ قال الله تعالى: ﴿ وَإِذْ قُلْتُمْ يَمُوسَىٰ لَن نُؤْمِنَ لَكَ حَقّى نَرَى اللّهَ جَهْدَةً فَأَخَذَتْكُمُ ٱلصَّلْعِقَةُ وَأَنتُمْ نَظُرُونَ ﴿ اللّهُ مَعْدَدُمُ مَرْلُ بَعْدِ مَوْتِكُمْ

لَمَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿ وَظَلَلْنَا عَلَيْكُمُ ٱلْغَمَامَ ﴾ [البقرة:٥٥-٥٧]، ومَعلوم أن هذا كلَّه لم يَحصُل لليَهود في عَهْد النَّبِيِّ عَلَيْقٍ، لكنه حصَل لأسلافهم؛ فها كان من الأُمَّة من أوَّها، فإنه ثابت للأُمَّة في آخِرها.

إِذَنْ: لا إشكال في هذه الآيةِ، ما دُمْنا نَقول: إنه قد جاء أَسلافَهم، وأن ما يَحصُل من أَسْلافهم فيها سبَقَ، يَكون مَنْسوبًا إلى الجميع، إذا لم يَخرُجوا عن هذا المِنهاج.

قال المفسِّر رَحِمَهُ اللَّهُ: [﴿ وَلَقَدْ جَآءَ كُمْ يُوسُفُ مِن قَبْلُ بِٱلْبَيِّنَاتِ ﴾ أي: من قَبْل مُوسى، وهو يُوسُفُ بنُ يَعقوبَ...] إلى آخِره.

قوله: ﴿ مِن قَبْلُ ﴾ لماذا جرَّها بالضَّمِّ؟ والمَعروف أنَّ (مِن) حَرف جرِّ إذا دخلَت على كلِمة جَرَّتها -كسَرَتها- تَقول: مِن زَيدٍ. وهنا قال: ﴿ مِن قَبْلُ ﴾ حُذِف المُضاف إليه ونُوِيَ مَعناه؛ لأنه إمَّا أن يُوجَد المُضاف أو يُحذَف ويُنوَى مَعناه، أو يُحذَف ويُنوَى للفظه، أو يُحذَف ولا مَعناه؛ فالأقسام أَربَعة: تُبنَى في واحِد منها، والباقي مُعرَبة تُبنَى إذا حُذِف المُضاف إليه ونُوِيَ مَعناه.

فإن قال قائِلٌ: ما هو الدَّليلُ؟

قلنا: الدَّليلُ أنها تَكون مَضمومة لأنها تُبنَى على الضَّمِّ؛ فإذا كلَّمْنا مَن هو عالِمِ العَربية، وبناها على الضَّمِّ، عرَفْنا أنه حَذَف المُضاف ونَوَى مَعناه.

قال المفسِّر رَحِمَهُ اللَّهُ: [﴿مِن قَبْلُ ﴾ في قول عُمِّر إلى زَمَن موسى، أو يُوسُفَ بنِ إبراهيمَ بنِ يُوسُفَ بنِ يَعقوبَ في قولٍ] حكَى المفسِّر رَحِمَهُ اللَّهُ قولَينْ في المُراد بيُوسُفَ.

فقيل: إنه يُوسُفُ بنُ يَعقوبَ، وأنه عُمِّر إلى زَمَنِ مُوسى، وهذا قولُ باطِل لا إشكالَ. يَقول: [عُمِّر إلى زَمَنِ مُوسَى]، هذا قول ليس بصَحيح، بل هو باطِلُ؛

لأنَّه لو كان الأمر كذلك لكان يَأْتِي مُوسى ويَتَّصِل به؛ لأن كِليهما رَسولٌ.

القولُ الثاني: إنه يُوسُفُ وجَدُّه يُوسُفُ بنُ يَعقوبَ، يُوسفُ بنُ إبراهيمَ بنِ يُوسفُ بنُ إبراهيمَ بنِ يُوسُفَ، وهذا أيضًا لا دَليلَ له، والصوابُ: أنَّ المُراد به يُوسُفُ بنُ يَعقوبَ، وأنه لم يُعمَّر إلى زمَن موسى، وأنه مات في زمنه، لكنه جاء أسلافه؛ لأن يُوسُف عَلَيْهِ الصَّلاهُ وَالسَّلامُ أَخَذَه المارَّة الذين مَرُّوا بالبِئْر الذي أُلقِيَ فيها، وذهبوا به إلى مِصرَ، والقِصَّة مَعروفة في سورة كامِلة.

وقوله: ﴿إِلَّهُ يِّنَتِ ﴾ البَيِّنات من بانَ يَبينُ إذا ظهَر، ومَعلوم أنها وَصْف لَمُوْصوف مَحَدُوف؛ وذلك لأنه يَجوز أن يُحَذَف النَّعْت وأن يُحَذَف المَنعوت إذا دَلَّ عليه دَليل؛ والمَوْصوف المَحذوف هنا تَقديرُه الآيات، كما يُعبَّر به في القُرآن كثيرًا بالآيات البَيِّنات، بـ: ﴿عَايَنتِ بَيِّنَتِ ﴾ [البقرة:٩٩]، وما أَشبَه ذلك.

وأمَّا قوله رَحِمَهُ اللّهُ: [بالمُعْجِزات] فإن هذا تَعبير مُتأخِّر؛ لم يُعرَف في عَهْد السلَف، وهو تَعبير ناقِص؛ لأن كلِمة (مُعجِزة) تَشمَل ما يَفعَله السَّحَرة والمُشعوِذون من الأمور الخارِقة للعادة، فإنها تُعْجِز مَن ليس مِنهم، ولكنه إذا قيل: آية بمَعنى عَلامة، صَارَتْ أبينَ وأوْضحَ وأوفقَ لمُوافقَتها للتَّعبير القُرآني، على أنه لا يُمكِن أن تكون آية لرسول إلّا والناس يَعجِزون عنها؛ لأنهم لو كانوا يَستَطيعون أن يَأتوا بمِثْلها لم تكُن آية للنَّيِّ، كل واحِد يَأتِي بها.

إِذَنْ: تَقدير الكَلام بالآيات البَيِّنات، ولكن حُذِف المَوْصوف لدَلالة السِّياق عليه، ومِنه قوله تعالى: ﴿ أَنِ أَعْمَلُ سَنِبِغَنْتِ وَقَدِّرْ فِي ٱلسَّرْدِ ﴾ [سبأ:١١] يَعنِي: أن اعمَلْ دُروعًا سابِغاتٍ.

فإن قال قائِل: هل يَصِحُّ أن يُطلَق لفظ الدَّلائِل على مُعجِزات الأنبياء أو آيات الأنبياء؟

فالجوابُ: أي نعَمْ؛ لأن الدليل ما يَهدِي إلى غيره؛ ولهذا يُسمَّى الرَّجُل الذي يَدُلُّك الطريق يُسمَّى هادِيًا؛ فالآيات لا شَكَّ أنها دَليل وبَيِّنات.

ونحن نَقول: الآيةُ دليلٌ، واللُّغة مُترادِفة، فما دام اللَّفْظ مُرادِفًا للآخَر ولا يَتضَمَّن مَحظورًا فلا مانع أن نُعبِّر به.

قوله: ﴿ بِٱلْبَيِّنَاتِ فَمَا زِلْتُمُ فِي شَكِّ مِّمَّا جَآءَكُم بِهِ ِ ﴾ يَعنِي: من وَقْت يُوسُفَ، إلى وَقْت مُوسى، وآل فِرعونَ، وإن شِئْت فعَبِّر بالقِبْط.

قوله: ﴿ فَمَا زِلْتُمْ فِي شَكِي مِّمَا جَآءَكُم بِهِ ﴾ أي: في شَكِّ مِمَّا جاء به يُوسُفُ؛ فلم يُؤمِنوا به الإيهان الواجِبَ الخالِيَ من الشَّكِّ.

وقوله: ﴿حَقَّنَ إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ ﴾ قال المفسِّر رَحْمَهُ اللهُ: [مِن غَيْر بُرهانِ] ﴿قُلْتُمْ لَن يَبْعَثُ اللهُ مِنْ بَعْدِهِ وَسُولًا ﴾ يَعنِي: أنهم كانوا في شَكِّ عِمَّا جاء به يُوسُفُ، ولم يُصدِّقوه، ولمَّا هلكَ قالت لهم نُفوسُهم: الآنَ استَرَحْتم، فلن يَبعَث الله من بَعدِه رسولًا، كُفِيتم هلك مَن أُرسِل، فكذَّ بْتموه فاطْمَئِنُّوا لن يَبعَث الله من بَعده رسولًا، قالوا ذلك بِناءً على أُمنِية كاذِبة؛ لأنهم قالوا: هذا الرسولُ الذي جاءَنا وتَوعَّدنا إن خَالَفْناه فإنه مات -هلك - فلن يَأْتِي من بعده رَسولٌ، وحِينئذِ نكون قدِ استَرَحْنا من الرُّسُل ومَشاكِلهم -على زَعْمهم! -.

قال المفسِّر رَحَمُهُ اللَّهُ: [﴿ قُلْتُمْرَ لَن يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ ـ رَسُولًا ﴾؛ أي: فلَنْ تزالوا كافِرين بيُوسُفَ وغَيرِه]؛ لأنهم إذا قرَّروا في أَنفُسهم أنَّ الله لن يَبعَث رسولًا، فسَوْف يُكذِّبون كل مَن جاء من الرُّسُل بعد يُوسُفَ، بِناءً على هذه العَقيدةِ الفاسِدةِ التي أَصَّلوها.

قال المفسر رَحْمَهُ اللّهُ: [﴿ كَانَكِكَ ﴾ أي: مِثْل إِضْلالكم ﴿ يُضِلُ اللّهُ مَنْ هُوَ مُسَرِفٌ ﴾ مُشرِك ﴿ مُرْتَابُ ﴾ شاكٌ فيها شَهِدَت به البَيّنات]، ﴿ كَانَكِ ﴾ قال المفسّر: [أي: مِثْل إضلالكم ﴿ يُضِلُ اللّهُ ﴾]، وعلى هذا فتكون إعرابُها: الكاف اسمٌ بمَعنَى (مِثْل)، وهي مَفعول مُطلَق مُضاف إلى اسم الإشارة، وعامِله قوله: ﴿ يُضِلُ ﴾، عامِله مُتاخِّر عنه، وهذا التَّعبيرُ القُرآنيُّ يَكثُر في كلام الله عَرَقَجَلَّ، وإعرابه كها سمِعْتم: أن تقول الكاف اسمُ بمَعنَى (مِثْل) منصوبة على المَفْعولية المُطلَقة مُضافة إلى اسم الإشارة، فإن قيل: وهل الكاف تأتِي اسمًا؟ قلنا: نعَم، اللَّغَة العرَبية واسِعة، وإلَّا فالأصل أنَّ الكاف حَرْف، لكن تكون اسمًا.

قال ابنُ مالِكٍ رَحْمَهُ ٱللَّهُ (١):

شَبِّهُ بِكَافٍ وَبِهَا الْتَعْلِيْ لُ قَدْ يُعْنَى وَزَائِدًا لِتَوْكِيْدِ وَرَدْ وَرَدْ وَالْسِبَّةُ بِكَافٍ وَبِهَا الْتَعْلِيْ لُ قَدْ وَعَلَى وَالسَّتُعْمِلَ اسْبًا وَكَذَا عَنْ وَعَلَى

استُعمِل يَعني: الكافُ اسمًا؛ أي: في اللُّغة العرَبية.

وقوله: ﴿ كَنَاكِ ﴾ أي: مِثْل ذَلِكم يُضِلُّ الله ﴿ مَنْ هُوَ مُسَرِفُ مُّرَبَاكِ ﴾ لا يُضِلُ الله حوالعِياذُ بالله - ﴿ مَنْ هُوَ لَا يُضِلُ الله حوالعِياذُ بالله - ﴿ مَنْ هُوَ مُسَرِفٌ مُّرَبَاكِ ﴾.

⁽١) الألفية (ص:٣٥).

يقول المفسِّر رَحَمُهُ اللَّهُ: [﴿ مُسَرِفُ ﴾ مُشرِك] ولا شَكَّ أنَّ الشِّرْك من الإسراف ؛ لأنَّ الإسراف مَعناه: تَجاوُز الحدِّ، ومَن جعَل لله شَريكًا فقد تَجاوَز الحدَّ بلا شكِّ؛ لكن مَعنى الآية أعَمُّ من المُشرِك؛ فالمُسرَف مَن تَجاوَز حدَّه -هذا المُسرِف- بإفراط أو تَفْريط؛ لكن الغالِب يَكون بالإفراط؛ لأنه مُجاوَزة الحدِّزيادة، فالمُشرِك لا شَكَّ أنه مُسرِف بلا شَكِّ، والمُستَكبِر مُسرِف، والجاحِدُ مُسرِف، وهلُمَّ جَرًّا.

إِذَنْ: ﴿مَنَ هُوَ مُسْمِرِفُ ﴾ يَنبَغي أن يُقال في تَفْسيرها: مَن هو مُجَاوِز لحَدِّه؛ كَالْمُشرِك.

وقوله: ﴿ مُرَّتَابُ ﴾؛ أي: شاكُ -نسأل الله أن يُعيذنا وإيَّاكُم من الشَّكِ - المُرتاب - والعِياذ بالله - أمَّا إذا أَوْقَع الشَّيْطان في قَلْبك شكَّا ثُم حاولت أنْ تَنزِعه من قَلْبك، فإنَّ الله يُعينُك عليه ويَهديك، لكن البَلاء كل البَلاء أنْ تَركن إلى هذا الشَّكِّ، وأن لا تُنتشل منه؛ والدَّليل على هذا ما شَكاه الصحابة وَ عَلَيْكَ عَنْهُ إلى رَسول الله عَلَيْهِ مِمَّا يَقَع في نُفوسهم، والدَّليل على هذا ما شَكاه الواحِد مِنَّا حمَّا؛ أي: فَحمًا مُحتَرِقًا، ولا نَتكلَّم به؛ فأخبَرهم حتى قالوا: نَودُ أن يكون الواحِد مِنَّا حمًا؛ أي: فَحمًا مُحتَرِقًا، ولا نَتكلَّم به؛ فأخبَرهم وقعَ في قُلوبهم أنَّ ذلك لا يَضُرُّهم؛ لأنهم لا يَركنون إلى ما حصَل، أو إلى ما وقعَ في قُلوبهم (۱).

ولهذا يَجِب أن تَكون شُجاعًا إذا أَلقَى الشَّيْطانُ في قَلْبك مثل هذه الأُمورِ فكُنْ شُجاعًا لا تَركَن، لا تَستَرسِل معها، كُنْ شُجاعًا، استَعمِل معه السلاح الذي أُعطاك إيَّاه مَن هو عالمٌ به، ومَن عالمٌ بإصابته للعَدقِّ، وهو الرسولُ ﷺ، وذلك بأَمْرين

⁽١) أخرجه الإمام أحمد (١/ ٣٤٠)، وأبو داود: كتاب الأدب، باب في رد الوسوسة، رقم (١١٢٥)، من حديث ابن عباس رَحَالِللهُ عَنْهَا.

فَقَطْ: أَن تَستَعيذ بالله من الشيطان الرجيم وتَنتَهي (١) – أي تُعرض – فاستَعِذْ بالله ثُم انتَهِ. وبذلِك يَزول عنك هذا البَلاءُ، أمَّا إنِ استَرْسَلت معه فالأَمْر خَطير جدًّا؛ لأنه يَتَفاعَل في نفسك، ويَقوَى حتى يَصِل إلى درَجة الشَّكِ والارتياب، وحينئِذٍ لأنه يَتفاعَل في نفسك، ويقوَى حتى يَصِل إلى درَجة الشَّكِ والارتياب، وحينئِذٍ تُحرَم من الهِداية، وهذا لا شَكَّ أنه من حِكْمة القُرآن، مثل هذا التَّعبيرِ لئلَّا يَقَع في نفسك مثل ما ذكر الله عَرَّوَجَلَّ، فدَواؤُه بهذَيْن الأَمْرين.

لو أنَّ أَذكَى العالَم حاوَل أن يَجِد دواءً لهذا البَلاءِ ما وجَدَه بهذه العِبارةِ المُختَصَرة السَّهْلة، قال: «فَلْيَستَعِذْ باللهِ ثُمَّ لْيَنْتَهِ» اعرِض عن هذا، اشتَغِلْ بشُؤُونك، وقل: أعوذُ بالله من الشَّيْطان، فاشتِغالُك بشُؤونك وإعراضُك عنه يُوجِب لك أن تَنساه، وهذا شيء مُشاهَد ومُجُرَّب.

من فوائد الآية الكريمة:

الْفَائِدَةُ الأُولَى: تَمَام نُصْح هذا الرجُلِ حينها ذكَّر قومه بها سلَف.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: أنه يَنبَغي للإنسان أن يَكون لدَيْه عِلْم بها سبَقَ؛ فإن التاريخ عِبَر، سواءٌ في هذه المَسأَلةِ الكَبيرة، أو في المَسائِل الصغيرة، اقْرَأ التاريخ يَتبَيَّن لك ما قدَّره الله على العِباد، وأن سُنَّة الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى في السابِقين ستكون في اللاحِقين، أي: أنه يَنبَغي أن يَكون عند الإنسان خِبْرَة بها سبَقَ.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: أَن أَعظَمَ رَسولٍ أُرسِل إلى آل فِرعونَ -بعدَ مُوسى- هو يُوسُف؛ ولهذا طُوِيَ ذِكْر مَن بعدَه، والظاهِر -والله أَعلَمُ- أَنَّ الله تعالى لا يَدَع هذه

⁽١) أخرجه البخاري: كتاب بدء الخلق، باب صفة إبليس وجنوده، رقم (٣٢٧٦)، ومسلم: كتاب الإيهان، باب بيان الوسوسة في الإيهان وما يقوله من وجدها، رقم (١٣٤)، من حديث أبي هريرة وَيُؤَلِّلُهُ عَنْهُ.

الأُمَّة -أَعنِي: أُمَّة فِرعونَ- لا يَدَعهم بلا رَسولٍ من بعد مُوسى عَلَيْهِ الصَّلاَةُ وَالسَّلامُ، الذّي له أَزمان كثيرة، لكِنَّهم ليسوا كيُوسُف، فنَوَّه بذِكْر يُوسُفَ عَلَيْهِ الصَّلاَةُ وَالسَّلامُ.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: أَنَّ الرُّسُل يَأْتُونَ بِالبَيِّنَاتِ الدَالَّة على صِدْقهم ونُبُوَّتهم؛ لأَنَّ هذا من حِكْمة الله لو أَرسَل الله رَسولًا للناس ليس معه آية، وقال: أنا رَسولُ الله إليكم، آمِنوا بي، وإلَّا فلكُمُ النَّار، فلن يُطيعوه أبدًا، نَقول: هذا مجنون، يَعنِي: لا بُدَّ من آية تَدُلُّ على صِدْقه. وقد ثبَتَ عن النبيِّ عَلَيْءَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أنه قال: «مَا مِنْ رَسُولٍ بَعَثَهُ الله إلَّا آتَاهُ مِنَ الْآيَاتِ مَا يُؤْمِنُ عَلَى مِثْلِهِ الْبَشَرُ»، فلا بُدَّ من ذلك.

الْفَائِدَةُ الْخَامِسَةُ: أَنَّ الآياتِ التي جاءَتْ بها الرسُلُ آياتٌ بَيِّنة، لا تَخفَى إلَّا على العُميان، ودليلُ ذلك قوله: ﴿ بِٱلْبَيِّنَتِ ﴾ وهُنا ركَّز على الوَصْف دون المَوْصوف؛ لأن الوَصْف أهَمُّ، وهو كون هذه الآياتِ بَيِّنة، لا تَخفَى على أحَد.

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: أَنَّ آل فِرعونَ ما زالوا في شَكِّ حتى مع وُجود يُوسُفَ فهُمْ في شَكِّ؛ لأنَّ الله تعالى لم يُقدِّر هِدايتهم، فبَقُوا حَيارى، واستَمَرُّوا على الكُفْر.

الْفَائِدَةُ السَّابِعَةُ: بَيان كَراهة الشعوب المُكذِّبة للرُّسُل، لما جاءَت به الرُّسُل؛ كأنهم انتَهَزوا الفُرصة لَّا هلَكَ يُوسُف، فقالوا: ﴿ لَن يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ وَسُولًا ﴾ وهذا يَدُلُّ على أنهم مُتَضايِقون غاية التَّضائيق بوجود يُوسُفَ عَلَيْهِ الصَّلاَةُ وَالسَّلامُ.

الْفَائِدَةُ الثَّامِنَةُ: أَنَّ الإيهان بو جود الله لا يَكفِي في التَّوْحيد والخَلاص من عَذاب الله، يُؤخَذ ذلك من قولهم: ﴿ لَن يَبْعَثَ الله ﴾ فهؤلاء كانوا مُقرِّين بالله ومع ذلك لم يَنفَعهم إقرارُهم بالله، وكذلك الذين بُعِث فيهم الرسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مُقِرُّون بالله ﴿ قُلْ مَن يَرْزُقُكُم مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّن يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَدَر وَمَن يُحَرِّحُ الْحَيَّ مِنَ السَّمَاءِ وَمَن يُدَيِّرُ الْأَمْنَ فَسَيَقُولُونَ اللَّه ﴾ [يونس: ٣١] مُؤمِنين الْمَيِّتِ وَمَن يُدَيِّرُ الْأَمْنَ فَسَيَقُولُونَ اللَّه ﴾ [يونس: ٣١] مُؤمِنين

بالرُّبوبية، تمامًا، وبأن اللَّدبِّر هو الله، ومع ذلك استَباح النبيُّ ﷺ دِماءَهم، وأموالهم، ونِساءَهم، وذُرِّيَاتهم، وأرضَهم؛ لأن مُجَرَّد الإيهان بالله ليس إيهانًا أبدًا، لا بُدَّ من الإيهان بالله عَرَّوَجَلَّ بوُجوده، وبرُبوبيته، والإيهان بالله عَرَّوَجَلَّ بوُجوده، وبرُبوبيته، وبأُلوهِيَّته، وبأُسهائه وصِفاته. لا بُدَّ من هذا، فمَن لم يُؤمِن كذلك فليس مُؤمِنًا بالله.

الْفَائِدَةُ التَّاسِعَةُ: أَنَّ إضلال الله عَنَجَلَ لا يَكُونَ إِلَّا فِي مَحَلِّه؛ أي: فيمَن هو أَهْل للإضلال؛ لقوله: ﴿كَذَلِكَ يُضِلُ ٱللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِثُ مُرْتَابُ ﴾.

الْفَائِدَةُ الْعَاشِرَةُ: أَنَّ مَن لزِمَ حدَّه، وأَيقَن بها يَجِب الإيقان به؛ فإنه أَبعَدُ الناس عن الإضلال، يُؤخَذ هذا من المَفْهوم، إذا كان الله يُضِلُّ مَن هو مُسرِف مُرتاب، فإنه يَهدِي مَن لزِمَ حَدَّه وأَيقَنَ في أَمْره، وآمَن بذلك ﴿كَانَ اللهُ يُضِلُّ اللهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُرْتَابٌ ﴾، واللهُ أَعلَمُ.

فإن قال قائِلٌ: هناك إشكال، وهو قوله: ﴿وَمَن يُضَلِلِٱللَّهُ فَمَا لَهُ، مِنْ هَادِ﴾ لماذا لم يَقُل بعد هذا النُّصْح: نَسأَل الله لكُمُ الهِداية، أو شيئًا من هذا؟

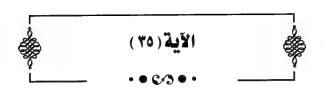
فَا لَجُوابُ: جَاء فِي تَفْسِيرِ (التَّحريرِ والتَّنويرِ): قوله: ﴿ وَمَن يُضْلِلِ اللهُ فَا لَهُ مِنْ هَادِ ﴾ عَطْفٌ عَلَى جُمْلَةِ ﴿ إِنِّ آخَافُ عَلَيْكُمُ ﴾ لِتَضَمُّنِهَا معنى: إِنِّي أَرشَدْتكم إِلَى الحُذَرِ مِنْ يَوْمِ التَّنَادِي. وَفِي الْكَلَامِ إِيجَازُ بِحَذْفِ جُمَلٍ تَدُلُّ عَلَيْهَا الجُمْلَةُ المَعْطُوفَةُ. وَالتَّقْدِيرُ: مَوْمِ التَّنَادِي. وَفِي الْكَلَامِ إِيجَازُ بِحَذْفِ جُمَلٍ تَدُلُّ عَلَيْهَا الجُمْلَةُ المَعْطُوفَةُ. وَالتَّقْدِيرُ: هَذَا إِرْشَادٌ لَكُمْ، فَإِنْ هَدَاكُمُ الله عَمِلْتُمْ بِهِ، وَإِنْ أَعْرَضْتُمْ عَنْهُ فَذَلِكَ لِأَنَّ الله أَضَلَّكُمْ هَذَا إِرْشَادٌ لَكُمْ، فَإِنْ هَدَاكُمُ الله عَمِلْتُمْ بِهِ، وَإِنْ أَعْرَضْتُمْ عَنْهُ فَذَلِكَ لِأَنَّ الله أَضَلَّكُمْ ﴿ وَمَن هُولِهُ اللهُ فَمَا لَهُ مِن مُضِلِ ﴾ وقي هذه الجُمْلَةِ مَعْنَى التَّذْيِيلُ. ولم يَقُل لهم: ﴿ وَمَن يَقْدِ اللهُ فَمَا لَهُ مِن مُضِلٍ ﴾ [الزمر: ٣٧]؛ لِأَنَّهُ أَحَسَّ مِنْهُمُ الْإِعْرَاضَ وَلَمْ يَتُوسَمْ فِيهِمْ غَيْفِهُمُ الْإِعْرَاضَ وَلَمْ يَتُوسَمْ فِيهِمْ غَيْلِ الْإِنْتِفَاعِ بِنُصْحِهِ وَمَوْعِظَتِهِ. وقوله هذا تَفسيرٌ.

فإن قال قائِلٌ: قوله: ﴿ وَمَن يُضْلِلِ اللَّهُ فَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴾ يَهدِيه إلى طريق النَّجاة أصلًا، وكأنَّ الرَّجُلَ يَئِس من عدَم قَبولهم النُّصْح. فقال ذلك.

فَالْجُوابُ: هذا هو الظاهِر، أنَّ الرجُل قد أَيِس، وهذا كَقَوْل نُوحٍ عَلَيْهِ الصَّلاَهُ وَالسَّلامُ: ﴿ رَّبِ لَا نَذَرْ عَلَى ٱلْأَرْضِ مِنَ ٱلْكَفِرِينَ دَيَّارًا ۞ إِنَّكَ إِن تَذَرَّهُمْ يُضِلُّواْ عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُواْ إِلَّا فَاحِرًا كَفَارًا ﴾ [نوح:٢٦-٢٧].

فإن قال قائِل: في هذه الآيةِ أنَّ الإسراف يَنقَسِم إلى قِسْمَيْن، هنا فسَّر الإسراف بالمُشرِك، وآية أُخرى: ﴿وَكُلُواْ وَاشْرَبُواْ وَلَا تُسْرِفُواْ ﴾ [الأعراف:٣١] هنا أيضًا يَنقَسِم إلى قِسْمين؟

فالجَوابُ: غالِب الأشياء تَنقسِم إلى قِسْمين أو أكثَرَ. يَعنِي: أكبَرَ وأصغَرَ ومُتوسِّطٍ؛ فليس المُسرِف في الإشراك كالمُسرِف في خُبْزة يَأْكُلها.



وَ عَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ الَّذِينَ يَجُدِدُلُونَ فِي عَايَتِ اللّهِ بِغَيْرِ سُلُطَنٍ أَتَىٰهُمُّ كَبُرَ مَقْتًا عِندَ اللّهِ وَعِندَ الَّذِينَ ءَامَنُواً كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبِ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ ﴾ [غافر:٣٥].

• 6/3 • •

قوله: ﴿ ٱلَّذِينَ يُجَدِلُونَ ﴾ المُجادَلة هي: المُخاصَمة، والمُناظَرة من أَجْل إفحام الحَصْم، مَأْخوذة من جَدْل الحَبْل، أي: فَتْله؛ فإن الحَبْل إذا فُتِل احتكم وصار أقوى، فهذا المُجادِل تَجِده يَحتكِم ويَتَصلَّب من أَجْل أن يَغلِب مُجادِله.

وقوله: ﴿ قَ ءَايَتِ اللَّهِ ﴾ قال المفسّر رَحْمَهُ اللَّهُ: [مُعجِزاته] والصوابُ: أن يُقال: آياتُ الله يَعنِي: العلامات الدالَّة على ما يَستَجِقُّه جَلَّوَعَلا من الرُّبوبية، والأُلوهية، والأُسماء والصِّفات، والأحكام، وغير ذلك. هذا هو المُراد، وقد سبقَ أنه لا يَنبَغي أن نُسمِّيَ الآياتِ المُعجِزاتِ؛ لأن ذلك نَقْصٌ في التَّعبير، وليس مُحدِّدًا للمَعنى، ورُبَّها يَدخُل عليه فِعلُ المُشعوِذين، والسحَرة؛ لأنه مُعجِز.

وقوله: ﴿ يُجَدَدِلُونَ فِي ءَايَتِ اللَّهِ ﴾ هل هم يُجادِلون لإثبات الآيات، أو لنَفَيِ الآيات؟ الثاني لا شَكَّ؛ ولهذا قال: ﴿ بِغَيْرِ سُلْطَنٍ أَتَىٰ هُمْ ﴾؛ لأنهم لو كانوا يُجادِلون لإثبات الآيات، والإقرار بها، لكانوا على سُلْطان.

وقوله: ﴿بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَاهُمْ ﴾ قال المفسِّر رَحْمَهُ اللَّهُ: [بُرهان] أي: بغَيْر دليل،

وذلك لأن السُّلْطان كل ما يَكون به السُّلْطة، ويَختَلِف بحَسب السِّياق؛ فالإمام الأعظم يُسمَّى السُّلْطان؛ لأنه ذو سُلطة. والدليل يُسمَّى سُلْطانًا؛ لأن الآخِذَ به ذو سُلطة.

وعلى هذا يكون معنى قوله: ﴿بِغَيْرِ سُلَطَنٍ ﴾ أي: بغَيْر دَليل. وهذا النَّعتُ أو الحالُ؛ لأن جُمُلة: ﴿بِغَيْرِ سُلَطَنٍ ﴾ حال من فاعِل ﴿ يُجَدِلُونَ ﴾ هذا الوَصْفُ وَصْف لبَيان الواقِع، وليس وَصْفًا مُقيَّدًا، والفَرْق: أننا لو قُلْنا: إنه وَصْف مُقيَّد صار الذين يُجادِلون بآيات الله لإِبْطالها أحيانًا يكون معَهم سُلْطان، وأحيانًا لا يكون معَهم سُلْطان، والواقِع أنه ليس لهم سُلْطان، والقيد المُبيِّن للواقِع ليس له مَفهوم، وهذا آتٍ في القُرآن كثيرًا، وإنَّمَا المقصود به -أي: بالقيَّد المُبيِّن للواقِع - الاستِدْلال؛ يَعنِي: فكأنه تَعليلٌ للمَوْصوف.

وانظُرْ إلى قـول الله تعالى: ﴿ وَمَن يَدْعُ مَعَ ٱللَّهِ إِلَـٰهَا ءَاخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ عَالَى عَلَم حِسَابُهُ عِندَ رَبِّهِ ﴾ [المؤمنون:١١٧] فقوله: ﴿لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ ﴾ مُبيِّن للواقع وليس قيدًا؛ لأنه لا يُمكِن أن يَدعوَ أحدٌ مع الله إلهًا آخَرَ له فيه بُرهانٌ.

وكذلك قوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱسْتَجِيبُواْ لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمُّ لِمَا يُحْيِيكُمُ ﴾ [الانفال:٢٤]، فإنَّ هذا لا يَعنِي أنه قد يَدْعونا لما لا يُحْيِينا، بل هو لا يَدعونا إلَّا لما يُحْيِينا، فيكون هذا كالتَّعليل لمَوْصوفه الذي صار قيدًا فيه.

إِذَنْ: ﴿بِغَيْرِ سُلطَنٍ أَتَىٰهُمْ ﴾ هذا نَقولُ: إنه وَصْف لبيان الحال والواقِع، وأنه لا سُلطانَ لهم بذلك، وعلى هذا فيكون كالتَّعليل لمَوْصوف، وأَعنِي بالوَصْف هنا ما يَشمَل الحال وغير الحال. وقوله: ﴿أَتَىٰهُمْ ﴾ الجُملة صِفة لـ ﴿سُلطَنٍ ﴾. وقوله: ﴿كَبُرَ مَقَتًا ﴾ هذه الجُمْلةُ خبَر المُبتَدَأ. وقوله: ﴿كَبُرَ ﴾؛ أي: عَظُمَ، وضُمَّت الباء حتى صار من باب فعُل؛ لأنه أُريد به التَّعجُّب، يَعنِي: ما أكبَرَ مَقتَهم عند الله! قال: ﴿مَقَتًا ﴾ هذه تمييز، تمييز لـ ﴿كَبُرَ ﴾ لأن كبُر المراد به الجِدال؛ يَعنِي كبُرَ جِدالهم مَقْتًا، فهي مُميِّزة للفاعِل المحذوف، بل الفاعِل المُستَير.

وقول المفسِّر رَحْمَهُ اللَّهُ: [﴿كَبُرَ ﴾ جِدالهُم ﴿مَقْتًا ﴾] الصواب أن يُقال: كبُرَ مَقْتًا ﴾ الطقت هو مَقْتًا عند الله؛ لأن التَّمييز مُبيِّن للفاعِل المُستَتِر، وقوله: ﴿مَقْتًا ﴾ المَقْت هو أشَدُّ البُغض.

وقوله: ﴿عِندَ ٱللَّهِ ﴾ مُتعلِّق بـ ﴿كُبُرَ ﴾.

قوله: ﴿كُبُرَ مَقَتًا عِندَ ٱللَّهِ وَعِندَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ﴾ يَعنِي: وكذلك الْمؤمِنون يَكبُر مَقتُهم لهؤلاء اللَّجَادِلين في آيات الله بغير سُلْطان الذين يُريدون إِدْحاض الحَقِّ، وإظهار الباطِل.

وقوله: ﴿وَعِندَ اللَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ إذا أُطلِق الإيهان فالمُراد به ما يَشمَل الإسلام، وإذا أُطلِق الإيهان؛ ولهذا لو سُئِلت وقيل لك: هل الإسلام والإيهان مُثَرَادِفان بمَعنَى واحِدٍ؟ فقُل: هُما عند الإفراد مُثَرَادِفان، وأمَّا عند الاقتِران فإنه يُفسَّر الإيهان بأعهال القُلوب، والإسلام بأعهال الجوارح؛ مثال ذلك قول الله تَبَاتِكَوَتَعَالَ: ﴿قَالَتِ ٱلْأَعْرَابُ ءَامَنًا قُل لَمْ تُوْمِنُوا وَلَكِن قُولُوا أَسَلَمْنَا وَلَمَّا يَدَخُل قول الله تَبَاتِكَوَتَعَالَ: ﴿قَالَتِ ٱلْأَعْرَابُ ءَامَنًا قُل لَمْ تُوْمِنُوا وَلَكِن قُولُوا أَسَلَمْنَا وَلَمَّا يَدَخُل قول الله تَبَاتِكَوَتَعَالَ: ﴿قَالَتِ ٱلْأَعْرَابُ ءَامَنًا قُل لَمْ تُوْمِنُوا وَلَكِن قُولُوا أَسَلَمْنا وَلَمَّا يَدَخُل قول الله تَبَاتِكَوَتَعَالَ: ﴿قَالَتِ ٱلْأَعْرَابُ ءَامَنًا قُل لَمْ تُوْمِنُوا وَلَاسِلام؛ وبَيَّن أَنَّ الإيهان لم يَدخُل آلِابِيمَن فِي قُلُوبِهُم، ولكنه قريب الدُّخول؛ لأنَّ (لَّا) تُفيد القُرْب، وفي حديث جِبريلَ فَرَق بين الإيهان والإسلام.

ومنه قوله تعالى: ﴿ فَأَخْرَجْنَا مَن كَانَ فِيهَا مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ۞ فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتِ مِنَ ٱلْمُشْلِمِينَ ﴾ [الذاريات:٣٥-٣٦].

فَفَرَّق بين هذا وهذا، المُخرَجون مُؤمِنون، والبيت مُسلِم؛ لأن في البيت امرأة كافِرة، وهي امرأة لُوطٍ؛ فهي في ظاهِر الحال مُسلِمة، مُستَسلِمة؛ لأنها لا تُظْهِر أنها كافِرة، كما قال تعالى: ﴿فَخَانَتَاهُمَا ﴾، ولكن حينها أراد الله عَنَّائِكًا أن يُنجِي مَن يُنجِي من قوم لوط أَنجَى المُؤمِنين فقط، وأمَّا المُرْأة فبَقِيَتْ مع قومها وهلكت.

فإن قال قائِل: ما الحِكْمة من بقاء زَوْجاتهم معَهم؟ أي: نوح عَلَيْهِ السَّلَامُ ولوط عَلَيْهِ السَّلَامُ ، هل لم يَكونوا يَعلَمون ذلك؟

فالجَوابُ: ما دام أن الله تعالى يقول: ﴿فَخَانَتَاهُمَا ﴾، وقال له: ﴿إِلَّا أَمْرَأَنَكَ ﴾، فهُمْ لم يكونوا يَعلَمون، وهذه لأَجْل الاعتبار بالنّسبة لزَوْجات الرسول عَلَيْهِ الصَّلاَةُ وَالسَّلامُ، وهذه السورة كلُّها نزَلت شِبْه مُعاتِبة لزوجات الرسول عَلَيْهِ الصَّلاَةُ وَالسَّلامُ: ﴿إِن نَنُوباً إِلَى اللهِ فَقَدْ صَغَتَ قُلُوبُكُما وَإِن تَظَهَرا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللهَ هُو مَوْلَنهُ وَجِبْرِيلُ وَصَلِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَيْكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ ﴾ [التحريم:٤] فالمقصود بيانُ عِناية الله عَنَقِجَلَّ برَسوله ﷺ، وأَنكَما إن تَظاهَرْ تُما عليه؛ فله أولياءُ: ﴿فَإِنَّ اللهَ هُو مَوْلَنهُ وَجِبْرِيلُ وَصَلِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَاكِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَيْكِكُمُ اللهُ عَلَيْهُ ﴾.

وقوله تعالى: ﴿ كَنَالِكَ يَطْبَعُ ٱللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ قَلْبِ مُتَكَبِّرِ جَبَّارٍ ﴾ نَعوذُ بالله، ﴿ كَنَالِكَ ﴾ تقدمت قريبًا، وقُلْنا: مِثلُ هذا التَّرْكيبِ يَكون إعرابُه كالتالي: الكافُ اسمٌ بمَعنى مِثْل، وهي مَفعول مُطلَق للفِعْل الذي بعدها، العامِل فيها الفِعْل الذي بعدها، و ﴿ يَطْبَعُ ﴾ هو الفِعْل العامِل، وعليه فنقول: مِثْل هذا الطَّبع يَطبَع الله.

وأمَّا قول المفَسِّر رَحِمَهُ أَللَهُ: [مِثْل إِضْلالهم] ففيه نظر، وإن كان يَلزَم من الإضلال الطَّبْع، لكن الأحسن أن يُفسَّر بها يُطابِق العامِل، فيُقال: مِثْل هذا الطَّبْع يَطبَع الله.

قال المفسِّر رَحِمَهُ اللَّهُ: [﴿ يَطْبَعُ ﴾ يَختِم]، نَعَمِ؛ الطَّبْع بمَعنى الخَتْم؛ كأن الله جعَل على قُلوبهم غِلافًا ثُم ختَمَ عليه، كما يُختَم على الوثائِقِ، وقد أَشارَ الله إلى ذلك في قوله: ﴿ قُلُوبُنَا غُلَفُ ۚ بَلَ طَبَعَ ٱللَّهُ عَلَيْهَا ﴾ [النساء:١٥٥].

قال المفَسِّر رَحِمَهُ اللَّهُ: [﴿ كَذَالِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ ﴾ بالضَّلال ﴿ عَلَىٰ كُلِّ قَلْبِ مُتَكَبِّرِ جَبَّارِ ﴾] قوله: [﴿ يَطْبَعُ اللَّهُ ﴾ بالضَّلال] يُقال فيها كها قيل فيها سبَقَ؛ بأن المُراد يَطبَع الله بالطَّبْع على القُلوب على كل قَلْب مُتكبِّر.

وقوله: [﴿عَلَىٰ حَكِلِ قَلْبِ مُتَكَبِّرٍ جَبَّادٍ﴾ بتنوين قَلْب، ودونَه] على كلِّ قَلْبِ مُتكبِّر، وعلى كلِّ قلب مُتكبِّر، والفَرْق أنه على قِراءة التَّنوين يكون التَّكبُّر وَصْفًا للقَلْب، وعلى قِراءة الإضافة يكون الطبع على قَلْب المُتكبِّر، وليس القلبُ هو المُتكبِّر، وليس القلبُ هو المُتكبِّر، والمعنى واحِد؛ لأنه إذا تكبَّر القَلْب تكبَّرت النَّفْس؛ لقول النَّبيِّ -صلى الله عليه وعلى الله وسلم -: ﴿أَلَا وَإِنَّ فِي الجَسَدِ مُضْغَةً، إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الجَسَدُ كُلُّهُ، وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الجَسَدُ كُلُّهُ أَلَا وَهِيَ القَلْبُ ﴾ (١).

قوله: ﴿عَلَىٰ حَكِلِّ قَلْبِ مُتَكَبِّرٍ ﴾ أو «قلبٍ مُتكبِّرٍ » التَّكبُّر معناه التَّرفُّع، يَعنِي: أنَّ الإنسان يَترفَّع، وهو نوعان: تَكبُّر على الخَلْق، وتَكبُّر عن الحَقِّ. وإلى هذا يُشير قول النَّبِيِّ -صلى الله عليه وعلى آله وسلم-: «الْكِبْرُ بَطَرُ الحَقِّ، وَغَمْطُ النَّاس»(٢) بطَر

⁽١) أخرجه البخاري: كتاب الإيمان، باب فضل من استبرأ لدينه، رقم (٥٢)، ومسلم: كتاب المساقاة، باب أخذ الحلال وترك الشبهات، رقم (٩٩)، من حديث النعمان بن بشير رَحَالَتُهُ عَنْهَا.

⁽٢) أخرجه مسلم: كتاب الإيمان، باب تحريم الكبر وبيانه، رقم (٩١)، من حديث ابن مسعود رَضَالِلَهُ عَنهُ.

الحَقِّ يَعنِي: رَدُّه، وعدَم الإذعان له. وغَمْط الناس يَعنِي: احتِقارُهم، فيرَى نفسه أنه فوق الناس، هذا هو الكِبْر -والعِياذ بالله- ومَعلومٌ أنَّ مَن غَمَطَ الحَقَّ وازدَراه فإنه لا يَأْخُذ به، إِذْ كيف يَأْخُذ بشيءٍ يَرَى أَنَّه نقيصة، وكذلك مَن غَمَطَ النَّاسَ فإنه لا يَعْدِل فيه، بل يُعامِلهم بالكِبْرياء -والعِياذُ بالله- فيكون الطَّبْع حقيقًا بمِثْل هذا القَلْب، وقد أَخبَرَ النَّبيُّ -صلى الله عليه وعلى آله وسلم- أنه لا يَدخُل الجَنَّة مَن في قلْبه مِثْقال حَبَّة خَرْدَل من كِبْر (۱).

من فواندِ الآيةِ الكريمةِ:

الْفَائِدَةُ الأُولَى: كراهةُ الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى للذين يُجادِلون في آيات الله لأَجْل إبطالها؛ لقوله: ﴿ ٱلَّذِينَ يُجَدِلُونَ فِي ءَايَتِ ٱللَّهِ بِغَيْرِ سُلَطَنٍ أَنَىٰ هُمْ ۖ كُبُرَ مَقَتًا عِندَ ٱللَّهِ ﴾.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: آنَّه لا سُلْطانَ لكل إنسان جَادَل لإِدْحاض الحَقِّ وإظهار الباطِل، يُؤخَذ من قوله: ﴿ بِغَيْرِ سُلْطَنٍ ﴾.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: تَقوية قُلوب المُجادِلين بالحَقِّ؛ لأنَّ الجِدَال يَكون من طرَفَيْن؛ فالمُجادِل في آيات الله لإِبْطالها هذا لا حُجَّة له؛ ويَكون الخَصْم المُقابِل للآخر يَكون له حُجَّة.

فإِذَنْ: إذا عُلِم المُجادل الذي يُريد إثبات الحَقِّ وإبطال الباطِل أنه لا سُلطانَ لِحَصْمه، فإنه سوف يَقوَى قلبُه، ويَزداد ثَباتًا؛ فيُستَفاد منه بطريق المَفهوم أنَّ المُجادِل في آيات الله لإثباتها سيكون معه السُّلْطان والقوَّة، ولكن ليس كل مَن معه حُجَّة يَستَطيع أن يُحَتَجَّ بها؛ قد لا يَستَطيع، وهو يَعرِف أنه على حَقِّ لكن لا يَستَطيع أن يُجَادِل

⁽١) أخرجه مسلم: كتاب الإيهان، باب تحريم الكبر وبيانه، رقم (٩١)، من حديث ابن مسعود رَضَالِلَّهُ عَنْهُ.

بها؛ ولهذا يَنبَغي للإنسان أن يَعرِف ما عِند الأقوام من الباطِل؛ ليَتمَكَّن من رَدِّه. أمَّا كونُه لا يَقرَأ الباطِل، ويَقول: أنا كل ما ورَدَ عليَّ من باطِل فعِندي قُدْرة على دِفاعه فهذا قد يُخذِّل الإنسان في مَكان يُحِبُّ أن يَنتَصِر فيه؛ فلا بُدَّ من أن يَعرِف الإنسان الباطِل من أَجْل أن يَرُدَّ عليه.

ولهذا نَرَى العُلَمَاء المُحقِّقين يَقرَؤُون كتُب المَناطِقة والفلاسِفة وغيرها؛ ثُم يَرُدُّون عليهم، وهذا إنها يَكون في رجُل رسَخت قدّمُه في العِلم، أمَّا رجُلُ ابتَدَأ طالِبًا، فهذا لا نُشير عليه أن يَقرَأ كتُب أهل الضَّلال، وذلك لأنه ليس عنده مَنَعة، فيُخشَى أن يَتأثَّر بهذه الكتُبِ فيَضِلَّ؛ لكنَّ الراسِخ في العِلْم نَقول: اقرَأ حتى تَعرِف كيف تَرُدُّ على هؤلاء.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: أَن مَن جَادَلَ بِحَقِّ فليس بِمَذْمُوم؛ لقوله: ﴿يِغَيْرِ سُلطَننِ ﴾ إذ لو كان لهم سُلطان.

الْفَائِدَةُ الْحَامِسَةُ: إثبات المَقْت لله عَرَّفَجَلَّ وأَنه يَتَفَاضَل؛ فيكون مَقتُه على شخصٍ أو طائِفة أكبَرَ من قوله: ﴿كُبُرَ مَقْتًا عِلَى شَخصٍ أو طائِفة آخرين، يُؤخَذ من قوله: ﴿كُبُرَ مَقْتًا عِندَ ٱللَّهِ ﴾ وهل هذا المَقتُ حَقيقة أو يُراد به لازِمه وهو العُقوبة؟

الجَوابُ: الأوَّلُ؛ هذا مَذَهَب أهل السُّنَة والجَهَاعة؛ أنهم يَقولون: كل ما وصَف الله به نفسه فهو على حقيقته؛ لكنه يَجِب أن نَعلَم أنه لا يُهاثِل صِفاتِ المَخلوقين؛ لأن الله أَثبَتَ ونَفَى قال: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ عَنَى أُ وَهُو السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ [الشورى:١١]، وهذه خُذُها جادَّة عِندك، سِرْ عليها في كل ما وَصَف الله به نَفْسه، لا تَقُل: هذا لا يُراد به ظاهِرُه، لكن يُنزَّه عن مُماثَلة المَخلوقين.

إِذَنِ: الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَمقُت، ويُبغِض، ويَكرَه، ويُجِبُّ حَقَّا على حَقيقته، ولكنه لا يُماثِل صِفاتِ المَخْلوقين، وذهَبَ أَهْل التَّعْطيل الذين يَحَكُمون على الله بعُقولهم، لا يُماثِل صِفاتِ المَخْلوقين، وذهَبَ أَهْل التَّعْطيل الذين يَحَكُمون على الله بعُقولهم، لا بكلامه وكلام رسوله؛ ذهبوا إلى أنَّ مِثْل هذه الأَوْصاف يَجِبُ وجوبًا أن تُؤوَّل إلى لوازِمها، فيقولون مثلًا: المَقْت المُراد به الانتِقام والعُقوبة، وليس البُغض، أو الكراهة، أو الأشدَّ من ذلك.

فيُقال لهم: إذا فسَّرْتم ذلك بالعُقوبة ارتكَبْتم مَحظورَيْن:

المَحظور الأوَّل: إخراج كلام الله عن ظاهِره.

والمَحظور الثاني: إثبات مَعنًى لا يُراد به.

وهكذا كلَّ مُحرِّف نقول: إنه ارتكب محظوريْن: المحظور الأوَّل: إخراج الكلام عن ظاهِره، وهذه جِناية لا شَكَّ؛ حيث سَلَب اللَّفْظ معناه. والثاني: إثبات مَعنًى لا يُراد به أي: لا يُراد باللَّفْظ، وهذا عُدوان أيضًا. فكلُّ مُؤَوِّل فإنه يَرتَكِب هذين المَحظُورَيْن.

والعجَب: أنهم يُسمُّون أَنفُسهم أهل التَّأويل، والصواب أنهم أهل التَّحريف، لكن هم تَسمَّوْا بهذا الاسمِ تَلطيفًا لما هم عليه من الباطِل؛ لأنَّ التأويل يُراد به حَقُّ، ويُراد به باطِل، إذا أوَّلنا الكلام بها يُريده المُتكلِّم به، فهذا حقُّ؛ لكن بخِلافه هذا باطِل، وهذا هو الذي هم عليه، ولكن عدَلوا عن اسم التَّحريف إلى اسم التَّأويل.

وانظُرْ إلى دِقَّة عِبارة شيخ الإسلام ابن تَيميَّة رَحْمَهُ اللَّهُ في العَقيدة الواسِطية قال: «من غير تَحريف ولا تَعطيل» (١). ولم يَقُل: من غير تَأويل، مع أنَّ أكثر الذين يَتكلَّمون

⁽١) العقيدة الواسطية (ص:٥٧).

في العقائِد، أو يَكتُبون في العقائِد يَقولون: من غير تأويل. ولكن ما قاله هو الصحيح؛ لأن كل تَأويل لا يَدُلُّ عليه الدليلُ فهو تَحْريف.

إِذَنْ: نحن نُشِت لله بأنه يَمقُتُ ويَكرَه ويُبغِض حقًّا على حَقيقته، وأمَّا العُقوبة فهي من لازِم ذلك.

ولهذا قال شيخُ الإسلام (۱) وغيرُه: قال: أنتُمْ إذا أَثبَتُم أنَّ الله تعالى يُعاقِب فقَدْ أَثبَتُم أنَّ الله يَكرَه، بطريق اللَّزوم. إذ لا يُعاقِب إلَّا مَن يَكرَهه، لا يُمكِن أن يُعاقِب مَن يَكرَهه، لا يُمكِن أن يُعاقِب من يُحبُّه، فأنتُم لَّا فرَرْتم من إثبات الكراهة أو المَقْت، وقَعْتم فيه من وَجهِ آخَرَ.

إِذَنْ نَقُولُ: إذا أَثَبَتُم العُقوبة فلا عُقوبةَ إلَّا بعد مَقْت وكَراهة، هذا أَمْر ضَروريٌّ؛ لأنه لا يُمكِن لأحَد يُحِبُّ شخصًا أن يَقوم ويَضرِبه.

مسألة: كيف نَجمَع بين قـول عُمرَ بنِ الخَطَّابِ رَضَيَلِكُهُعَنْهُ: وافَقْت ربي في ثلاث (۱). وقوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ مِنْ قَـي مُ ﴾ ؟

فَالْجُوابُ: يُوافِق حُكْم الله؛ لأنه يَتكلَّم عنه حُكْم الله عَزَّوَجَلَّ.

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: إثبات العِنْدية لله عَزَّوَجَلَّ، عِند الله، ثُمَّ العِنْدية نوعان: عِنْدية وَصْف، وعِنْدية قُرْب. فقول الله تَبَارَكَوَتَعَالَى: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ عِندَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِندية قُرْب. وقوله هنا: ﴿ كَبُرَ مَقَتًا عِندَ ٱللهِ ﴾ عِنادَتِهِ ٤٠ [الأعراف:٢٠٦]، هذه عِندية قُرْب. وقوله هنا: ﴿ كَبُرَ مَقَتًا عِندَ ٱللهِ ﴾ [غافر:٣٥] عِنْدية وَصْف؛ لأن المَقْت ليس شيئًا مُنفصِلًا بائِنًا عن الله، حتى يَكون عِندية قُرْب، بل هذا عِنْدية وَصْف، كها تَقول للشخص: أنت عِنْدي عَزيز. تَقوله عِنْدي عَزيز. تَقوله

⁽۱) انظر: مجموع الفتاوي (۳/ ۲۷).

⁽٢) أخرجه البخاري: كتاب الصلاة، باب ما جاء في القِبلة، رقم (٤٠٢)، ومسلم: كتاب فضائل الصحابة رضي الله تعالى عنهم، باب من فضائل عمر رضي الله تعالى عنه، رقم (٢٣٩٩).

وهو بَعيد مِنْك، وليس مَعنَى: أنتَ عِندي عَزيز. يَعنِي: قَريب، لا هذا عِنْدية وَصْف؛ أي: أن عِزَّتك عِندي قائِمة بي.

الْفَائِدَةُ السَّابِعَةُ: أَن مَا يَكرَهِ الله عَنَّوَجَلَّ فإن الْمُؤمِنين يَكرَهُونه؛ لقوله: ﴿وَعِندَ النِّي ءَامَنُوا ﴾ وهذه عَلامة الإيهان، خُذْها قِياسًا ومِيزان عَدْل، متى رأيت من نَفْسك أَلَذِينَ ءَامَنُوا ﴾ وهذه عَلامة الإيهان، خُذْها قِياسًا ومِيزان عَدْل، متى رأيت من نَفْسك أنك تَكرَهُ ما يَكرَهِ الله، وتُحِبُّ ما يُحِبُّه الله؛ فذلك الإيهانُ دلَّ عليه هذه الآيةُ وغيرها من الآيات والأحاديث، ودلَّ عليه العَقْل أيضًا؛ لأن من كَهال المَحبَّة والإيهان أن تُحِبُّ ما يُحرَهُ ما يَكرَهه.

الْفَائِدَةُ الثَّامِنَةُ: فضيلة الإيهان؛ حيث يَكون الْمُؤمِن دائِرًا مع الله عَنَّقَجَلَّ في مَحَبَّة ما يُحِبُّ وكَراهة ما يَكرَه.

الْفَائِدَةُ التَّاسِعَةُ: التَّحذير من الكِبْر وأنه سبَبٌ للطَّبع على القَلْب -والعِياذُ بالله-؛ لقوله: ﴿كَنَالِكَ يَطْبَعُ ٱللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبِ مُتَكَبِّرٍ ﴾.

الْفَائِدَةُ الْعَاشِرَةُ: التَّحذير من الجَبَروت، وهو التَّعاظُم على الغَيْر، والشِّدَّة عليهم، وما أَشبَه ذلك؛ لقوله: ﴿مُتَكَبِّرِ جَبَّارٍ ﴾.

إِذَنْ: فِي الآية التَّحذيرُ من الكِبْر والجَبَروت.

الْفَائِدَةُ الحَادِيَةَ عَشْرَةَ: الرَّدُّ على مَن قال: الكَهال أن تَتَّصِف بصِفات الكامِل؛ يَعنُون بذلك الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَ. ولا أَكمَلُ من الله، ونقول: لا يُمكِن لإنسان أَنْ يُجارِيَ الله تعالى في أَوْصافه؛ فالتَّكبُّر والجَبروت والتَّعالي والتَّعاظُم بالنِّسبة لله كَهال، وبالنِّسبة لنا نَقْص، نَقْص وعَيْب وسبَب للبَلاء؛ وبهذا بطلَت هذه القاعِدةُ التي لا أساسَ لها من الصِّحَة، حتى إنَّ بعضهم وضَع حديثًا قال: تَخلَقوا بأخلاقِ الله. أعوذُ بالله،

تَحَلَّقُوا بِأَخْلاق الله؟!. هل نُسمِّي أَوْصافَ الله أخلاقًا؟! أَبَدًا لا نُسمِّيها؛ لأنَّ كلِمة أخلاق قد تَدُلُّ على خَلْق كَسْبِي، والأخلاق نَوْعان: غَريزي وكَسْبِي، لا إشكالَ في هذا.

ولهذا لمَّا قال الرسول ﷺ لأَشَجِّ عَبْدِ الْقَيْسِ قال: «إِنَّ فِيكَ لَخُلُقَيْنِ يُحِبُّهُمَا الله؛ الحِلْمُ وَالْأَنَاةُ» قال: يا رسولَ الله، أَخُلُقان تَخَلَّقتُ بها، أَمْ جَبَلَني الله عليهما؟ قال: «بَلْ جَبَلَكَ الله عَلَيْهِمَا» (١) قال: الحمدُ لله الذي جبَلَني على ما يُحِبُّ أو كلِمة نحوها.

فالأخلاقُ كَسْبِيُّ وغَريزيُّ، ولا يُمكِن أن نُسمِّي أوصاف الله تعالى أخلاقًا له، بل نَقول: أَوْصاف وصِفات وما أَشبَه ذلك، على أنَّ من العُلَماء مَن أَنكر أن تَقول: لله صِفة، مِثل ابنِ حَزْم رَحَمَهُ اللهُ قال: إيَّاك أن تَقول: لله صِفة. الله ليس له صِفة. ولا بأس بالأسماء. لكنه محجوج بقول الرجُل الذي كان يَقرَأ: ﴿قُلْ هُوَ ٱللهُ أَحَـكُ ﴾ قال: (إنها صِفة الرَّحْن، وأُحِبُ أن أقرَأها) أناً.

ونحن نَقول: إن هذه الآيةَ تَدُلُّ دَلالة واضِحة على كَذِب هذه القاعِدةِ التي قَعَدها مَن قَعَدها من الناس، ونحن نَقول لكل مُؤمِن: تَخَلَّق بأخلاق النبيِّ ﷺ؛ لأن نَبيَّنا ﷺ لنا أُسْوَة.

قال المفَسِّر رَحِمَهُ اللَّهُ: [بتَنوين القَلْب ودونَه، ومتى تَكبَّر القَلْب تَكبَّر صاحِبُه

⁽١) أخرجه أبو داود: كتاب الأدب، باب في قبلة الرِّجل، رقم (٥٢٢٥)، من حديث زارع رَضَحَالِلَهُعَنْهُ وكان في وفد عبد القيس.

⁽٢) أخرجه البخاري: كتاب التوحيد، باب ما جاء في دعاء النبي ﷺ أمته إلى توحيد الله تَبَارَكَوَتَعَاكَ، رقم (٧٣٧٥)، ومسلم: كتاب صلاة المسافرين، باب فضل قراءة ﴿قُلْ هُوَ ٱللَّهُ أَحَــَدُ ﴾، رقم (٨١٣)، من حديث عائشة رَحِرَاللَّهَ عَهَا.

وبالعَكْس]، متى تكبَّر القَلْب تكبَّر صاحِبه، وقوله: وبالعَكْس فيها نظر؛ لأنه يَقتَضي أن يَتكبَّر صاحِب القَلْب قبل القَلْب؛ لأنك إذا عكست العِبارة متى تكبَّر القلب تكبَّر صاحِبه، متى تكبَّر صاحِب القَلْب تكبَّر قَلْبه، فهذا ليس بصحيح، لكن مُراده رَحْمَهُ اللَّهُ أن تَكبُّر القَلْب وتَكبُّر النَّفْس مُتلازِمان، إن تَكبَّر القَلْب تكبَّرت النَّفْس؛ وإن تَكبَّر القَلْب تكبَّرت النَّفْس؛ وإن تَكبَّر النَّفْس كان ذلك دليلًا على أنَّ القَلْب مُتكبِّر.

قال المفسِّر رَحِمَهُ اللهُ: [و ﴿ كُلِّ ﴾ على القِراءَتَيْن لعُموم الضَّلال لجميع القَلْب لا لعُموم القُلوب]

قوله: [لعُموم القُلوب] يَعُمُّ جميع أجزاء القَلْب، أي: جميع أجزائه، أي: لم يَبقَ فيه مَحُلُّ يَقبَل الاهتِداء. وقولُه: لا لعُموم القُلوب أي: لا لعُموم أفراد القُلوب، وهذا الصَّنيعُ إخراجٌ لها عن مَوْضوعها من أنها إذا دخَلَت على نكِرة مُطلَقة أو على مَعرِفة مجموعة تكون لعُموم الأفراد، وإذا دخَلَت على مَعرِفة مُفرَدة تكون لعُموم الأجزاء، وهنا قد دخَلَت على النَّكِرة، فكان حَقُها أَنْ تكون لعُموم الأفراد لا لعُموم الأجزاء؛ كما سلكه المفسِّر فليُتامَّلُ.

والمفسّر يقول: إن الكُلِّيَّة هنا تَعود على الفَرْد لا على الأفراد، ﴿عَلَىٰ كُلِّ كُلِّ مَكَلَ كُلِّ فَلَبِ ﴾ يَعنِي: على كل القُلْب، لا بعضِه؛ وليسَت لعُموم القُلوب، يَعنِي: ليسَت لعُموم كل قَلْب على حِدة، ولكن ما ذهَبَ إليه ليس بصَواب، بل نَقول: على كل القُلوب، والعُموم مُستَفاد من كلِمة يَطْبَع على القَلْب لا على بعضه؛ فإذا قُلنا: إنها لعُموم القُلوب شمِلَت عُموم القَلْب، ولا عكسَ.

ثُم إِنَّ ظاهِر السِّياق على كل قَلْبٍ مُتكبِّر، أو على كل قلبِ مُتكبِّر. إذا نظرْنا إلى السِّياق ماذا نَفهَم؟ هل نَفهَم أنَّ جميع القُلوب المُتكبِّرة يُطبَع عليها؟ أو نَفهَم أنَّ

القَلْبِ الواحِد يُطبَع على جميعه لا على بَعْضه؟

الجواب: الأوَّل لا شَكَّ، هذا ظاهِرُ السياق، وهذا كما أنه ظاهِر السياق فهو أشمَلُ في المَعنَى؛ لأنه إذا قيل: كذلك يَطبَع الله على كل القُلوب المُتكبِّرة الجَبَّارة، والطَّبْع على القلب يَشمَل الطَّبْع على جميعه، ما لم يُوجَدْ دليل على أن المُراد الطبع على بعضِه؛ وحينيَّذِ يَكون الصواب عَكسَ ما قال المفسِّر، فالصواب: أنَّ هذا لعُموم القُلوب وليس لعُموم القَلْب.

فإذا قُلنا: إنها لعُموم القَلْب صار المَعنَى: أنَّ الله يَطبَع على القَلْب كُلِّه، يَعنِي: أنَّ الله يَطبَع على القَلْب كُلِّه لا على جميع القُلوب، فيَخرُج بذلك بعضُ أنَّ معنى الآية أنَّ الله يَطبَع على القَلْب كلِّه لا على جميع القُلوب، فيَخرُج بذلك بعضُ القَلْب، لا يَطبَع على بعض، يَطبَع على القَلْب كُلِّه؛ لكنه مثلًا على قَلْب فُلان من الناس.

أمَّا إذا قُلْنا: إنها لعُموم القُلوب، صار مَعنَى الآية: أنَّ الله يَطبَع على جميع القلوب المُتكبِّرة في أيِّ واحِد من الناس.

وإذا قُلْنا: لعُموم القَلْب صارت عامَّة للقَلْب الواحِد؛ يَعنِي: والقُلوب الأخرى مَسكوت عنها، ولكن الأخرى مَسكوت عنها، ولكن نَقول: الصَّواب أن مَعنَى قوله: ﴿عَلَى كُلِّ قَلْبِ مُتَكَبِّرٍ ﴾ يَعنِي: من جميع الناس، وإذا قال: طَبَع على القَلْب، ما لم يَنُصَّ على أنَّ المُراد بعضُ القَلْب. ما لم يَنُصَّ على أنَّ المُراد بعضُ القَلْب.

فإن قال قائِل: لكن لماذا يَقول: على جميع القَلْب؟

فَالْجُوابُ: هذا مَعناه: لا على بعضِه؛ ولذلك كَلام المُفَسِّر فيه نظَر من عِدَّة

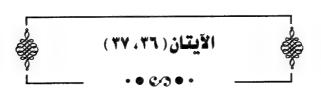
وجوه؛ كلَّما تَأمَّلت عرَفْت أن هناك خَطأ، والمُحَشِّي -الذي هو الجَمل- يَقول: فيه تَأمُّل. أو قال: فليُتأمَّل. وتَأمَّلناه فوجَدْناه غيرَ صحيح.

فإن قال قائِل: بالنِّسبة لقول الشارِح: [لعُموم القُلوب] لِمَ لَمْ يَقُل: لعُموم القَلْب، والقَلْب هذا كلُّ مَن وُصِف بالتَّكبُّر والجَبروت داخِلٌ؟

فالجَوابُ: ليس هذا مُرادَه، إنها مُرادُه من القَلْب زيد وعَمرو وبَكْر وخالد هذه القُلوب؛ لكن إذا قُلْنا: عُموم القَلْب. صار مَعناه: قَلْب زَيْد فقَطِ، الطَّبْع عامٌّ له.

فإن قال قائِلٌ: وهل كُلُّ مَن وُصِف بهذا الوَصفِ التَّكبُّر مَطبوع عليه؟

فالجَوابُ: نعَمْ، لكن لا نَقولُ: لعُموم القَلْب. نَقول: لعُموم القُلوب؛ هذا عامٌ في كل قَلْب مُتكبِّر، ففَرْق بين أن تَقول: الكُلِّية هذه للأَجزاء أو للأَفراد. إذا قُلنا: لعُموم الأَجزاء. صار جميع القُلوب، لعُموم الأَفراد. صار جميع القُلوب، كلُّ القَلْب مُتَّصِف، لو كان مِئات الملايين مُتَّصِفًا بهذا فهو مَطبوع عليه، ولا شَكَّ أن كلام المفسِّر رَحْمَهُ اللهُ ليس له وجه إطلاقًا، ولكن سُبحانَ الله!.



الله عَنَّهَ عَلَى الله عَنَّهُ عَنَّهُ عَنَّهُ الْمُ الله عَنَّهُ عَنَّهُ الْمُ الله عَنَّهُ الْمُ الله عَنَّهُ الله عَنَّهُ الله عَنْ الله عَنْ

• • • •

قال الله تَبَارَكَ وَتِعَاكَ في قِصَّة مُوسى مع فِرعونَ: ﴿ وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَنْهَا مَنُ أَبْنِ لِى صَرَّحًا لَعَلِي أَبْلُغُ ٱلْأَسَّبَابَ ﴾ فِرعونُ هو مَلِك مِصرَ؛ قيل: إنه اسمُ شَخْص، أو إنه عَلَم شَخْص، وقيل: إنه عَلَم شَخْص صار اسمًا لشَخْص مُعيَّن، وإذا قلنا: إنه علَم جِنْس صار اسمًا لكل مَن ملَك مِصرَ كافِرًا.

وهذا هو الذي عليه الأكثرُ؛ لكن فِرعونَ موسى عَلَم شَخْص وعلَم جِنْس أيضًا: ﴿ وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَنهَمَنُ ٱبْنِ لِى صَرَّحًا ﴾ هامانُ وزيرُه، وقوله: ﴿ آبْنِ لِى صَرَّحًا ﴾ يعني: مُرْ مَن يَبني لي ذلك؛ لأنه من المَعلوم أنَّ الوزير لن يُباشِر بِناء الصَّرْح، ﴿ صَرَّحًا ﴾ قال المفسِّر رَحْمَهُ اللَّهُ: [بناءً عاليًا] يَعنِي: رفيعًا.

وقوله: ﴿لَعَلِى آَبَلُغُ ٱلْأَسۡبَكِ ﴾ (لعَلَ) هنا للتَّعليل، وهي تَأْتِي للتَّعليل تارة وللإِشْفاق تارة، وللتَّرجِّي تارةً؛ فمِن مجيئها للتَّعليل هذه الآيةُ، وقوله تعالى: ﴿ إِنَّا النَّعليل هُذُه الآيةُ، وقوله تعالى: ﴿ إِنَّا النَّالَهُ قُرُ اللَّهُ عَرَبِيًا لَعَلَكُمُ نَعْقِلُوكَ ﴾ [يوسف: ٢] هذه للتَّعليل، وكلَّما جاءَت (لعَلَّ) في حَقِّ الله عَرَّيَجَلَّ فإنها للتَّعليل؛ لأنَّ الربَّ عَرَّيَجَلَّ لا يَتَرجَّى إذ إِنَّ كل شيء عليه هَيِّن،

وتَأْتِي للإِشْفاق؛ مِثل: أن تَقول: لعَلَّ الحَبيبَ هالِكٌ. يَعنِي: أَخشَى أن يَكُون هالِكًا.

وتَأْتِي للتَّرَجِّي: مثل: حضَرْت إلى الدَّرس فلعَلِّي أَفهَمُ، لو قلت: لعَلِّي أَفهَم؛ احتَمَل أن تَكون للتَّعليل، فإذا قلت: فـ(لَعلِّي) صارَت للتَّرجِّي، وتَكون أيضًا للتَّوقُّع، كما لو قُلت لشَخْص تُخاطِبه: لعَلَّك فاهِمٌ.

وهذه المَعاني التي تَأتِي للحروف بَلْ وللأسماء أيضًا وللأَفْعال، إذا كانت مُتعَدِّدة فالذي يُعيِّنها السِّياق وقَرائِن الأحوال.

قال: ﴿لَمَالِىَ أَبُلُغُ ٱلْأَسْبَبَ ﴿ أَسْبَبَ ٱلسَّمَوَتِ ﴾ الأسباب جَمْع سبَب، وهو كل ما يُوصِل إلى المقصود، فالسبَب وَسيلة والمُسبَّب غاية، والأسباب هنا بيَّنها بقوله: ﴿أَسْبَبَ ٱلسَّمَوَتِ ﴾ مَخُلُها مِمَّا قبلَها عَطْف بَيان، تُبيِّن الإجهام المَوْجود في الأسباب.

فإن قال قائِل: لماذا لم يَقَع الكَلام مُبيَّنًا من أوَّل الخِطاب، فيُقال: لعلِي أَبلُغ ﴿ أَسْبَبَ السَّمَوَتِ ﴾ ؟

قلنا: إن الإبهام أوَّلا، ثُم التَّفْصيل والبيان ثانيًا؛ أَوقَعُ في النَّفْس؛ لأن الشيء إذا جاء مُبهَا ثُم بُيِّن صار للبَيان وَقْع عند تَشوُّف النَّفس لَمعرِفة هذا المُبهَم؛ يَعنِي: لو جاء الكلام مُبيَّنًا من أول الأمر لكان سهلًا على النفوس، لكن إذا جاء أوَّلًا مُبهَا تَشوَّفتِ النفس لَمعرِفة هذا المُبهَم، ثُم جاء البَيان والنَّفس مُستعِدَّة لقَبوله مُتشوِّفة إلى الوصول إليه.

قوله: ﴿أَسُبَبَ ٱلسَّمَوَتِ ﴾ قال المفسِّر رَحَمَهُ ٱللَهُ: [طُرُقها المُوصِّلة إليها ﴿فَأَطَّلِعَ ﴾ بالرَّفع عطفًا على (أبلُغ) وبالنَّصْب جوابًا لـ(ابْنِ)]، يَعنِي: أنَّ فيها قِراءَتَيْن سَبْعيَّتين

«فأَطَّلِعُ»، ﴿فَأَطَّلِعَ ﴾، أمَّا على قِراءة الرَّفْع؛ فإنها مَعطوفة على (أَبلَغ) يَعنِي: لعَلِّي أَبلُغ الأسباب، فلَعلِّي أَطَّلِع. وأمَّا على قِراءة النَّصْب؛ فإنَّما وقَعَت جوابًا لـ(ابْنِ) و(ابْنِ) فِعْل أمر، وفِعْل الأمر يَقَع جوابه إذا كان مَقرونًا بالفاء بالنَّصب (فأطَّلِع) فتكون الفاء هنا للسَّبَية.

واعلَمْ أَنَّ القِراءَتَيْن الوارِدَتَيْن في القُرآن الكريم هما أَحَدُ الحُرُوف السَّبْعة التي نزَل القُرآن عليها؛ فإن القُرآن أُنزِل على سَبْعة أَحرُف، ولَّا كان في زَمَن عُثمان وَيَخَالِللهُ عَنْهُ أَمَر أَن يُجعَل القُرآن على حَرْف واحِد هو حَرْف قُرَيْش؛ يَعنِي: لغتها؛ فهذه القِراءاتُ المُوجودة ليسَت هي الأَحرُف السَّبْعة، بل هي على حَرْف واحِد. هذا واحد.

الثاني: اعلَمْ أنَّ القِراءَتَيْن كِلْتاهما صحَّتْ عن النبيِّ ﷺ؛ لأنَّها نُقِلَت بالتَّواتر.

الثالث: اعلَمْ أنه لا يَنبَغي للإنسان أن يَقرَأ بين العامَّة بقِراءة تُخالِف ما في أيديهم من المَصَاحِف؛ لأن ذلك يُوجِب التَّشويش والارتباك، واتِّهام القارِئ، وربَّها تَهبِط عظمة القُرآن في نفوسهم بسبب هذا الاختلاف. أمَّا فيها بينك وبين نَفْسك فالأفضَلُ أن تَقرَأ بهذا تارةً، وبهذا تارةً؛ بشَرْط أن تكون عالمًا غير مُتخبِّط، وإنها قُلنا: هذا هو الأَفضَل لأن كُلَّا من القِراءَتَيْن قد قرَأ به النَّبيُّ -صلى الله عليه وعلى الله وسلم-، فيكون هذا مِثل العبادات الوارِدة على وُجوهٍ مُتنوِّعة؛ كالاستِفْتاحات والتَّشهُّد وما أَشبَه ذلك؛ لكن هذا بينك وبين نَفْسك، أو في مَقام التَّعليم إذا كُنت تُعلِّم طلَبة.

قوله: ﴿فَأَطَلِعَ إِلَى إِلَكِ مُوسَىٰ ﴾ يَعنِي: أَصِلَ إليه وأَنظُر هل هذا حتَّى أو غير حتًّى؛ ثُم استَدْرَك خوفًا من أن يَقول أحدٌ من جُنوده: إنه حَتَّى. فقال: ﴿وَإِنِي لَأَظُنُهُمُ كَالَهُمُ السَّدُرَك خوفًا من أن يَقول أحدٌ من جُنوده: إنه حَتَّى. فقال: ﴿وَإِنِي لَأَظُنُهُمُ كَالَهُمُ اللَّهُ اللَّالَّا اللَّلَّ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّالَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّل

قال المفَسِّر رَحِمَهُ اللَّهُ: [﴿ لَأَظُنَّهُ ﴾ أي: موسى ﴿ كَذِبًا ﴾ في أنَّ له إلمَّا غيري]؛ قال هذا تمَويهًا على أصحابه؛ وخوفًا من أن يَقَع في نفوسهم شيءٌ حين أَمَر وزيرَه أن يَبنيَ له صرحًا، قال: ﴿ وَإِنِّى لَأَظُنَّهُ مُ كَذِبًا ﴾ .

وفِرعونُ في هذه المقالةِ كاذِب، هو لا يَظُنُّ أَنَّ موسى كاذِب، بل يَعلَم أنه صادِق؛ لقول الله تَبَارَكَوَتَعَالَ عن موسى أنه قال له -أي: لفِرعونَ-: ﴿ قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنزَلَ هَمَوُلَاء إلَّا رَبُ السَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ بَصَآبِرَ ﴾ [الإسراء:١٠٢]، قال هذا الكلام: ﴿ لَقَدْ عَلِمْتَ ﴾ مُؤكِّدًا إيَّاه بالقسم واللام و(قَدْ)، ويُخاطِب هذا الرجُلَ القادِر على إنكار ما قاله موسى لو كان كذِبًا قال له: ﴿ قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنزَلَ هَوُلِلاَ إِلَّا رَبُ السَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ بَصَآبِر وَإِنِي لَأَظُنُك يَنفِرْعَونُ مَثْبُورًا ﴾ فِرعونُ ليس له مانِع يَمنعه أن يَقول: لم أَعلَمْ. هو قادِر، لكنه إن قال ذلك يَعلَم أنه ﴿مَا أَنزَلَ هَوُلاَء إلاَ رَبُ السَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ بَصَآبِر ﴾، وقال الله تعالى: ﴿ وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتُهَا أَنفُتُهُمْ ظُلْمًا ﴾ هذه مَفعول من أَجْله لـ ﴿ وَجَحَدُوا ﴾ بها ظُلْيًا.

اللهِمُّ: أن قوله: ﴿وَإِنِي لَأَظُنَّهُ كَذِبًا ﴾ هذه الجُمْلةُ كذِب، هو يَعلَم أن موسى صادِق، لكنه قال ذلك تمَويهًا لقومه، وخوفًا من أن يَقَع في قُلوبهم شيء من الشَّكِ، قال عن فِرعونَ: ﴿وَإِنِي لَأَظُنَّهُ وَكَذِبًا ﴾ يَقول المفسِّر رَحَمَهُ اللهُ: [قال فِرعونُ ذلك تمَويهًا].

قوله: ﴿وَكَنَاكَ زُيِّنَ لِفِرْعَوْنَ سُوَّهُ عَمَلِهِ وَصُدَّ عَنِ ٱلسَّبِيلِ ﴾ ﴿وَكَذَالِكَ ﴾ أي: مثل هذا الفِعْلِ، أو مثل هذا التَّزيِين أيُّها الذي على القاعِدة ؟

الجَوابُ: الثاني. لأننا قُلْنا: إن (كذلك) تَكون مَفعولًا مُطلَقًا للفِعْل الذي بعدَها؛ أي: مثل هذا التَّزيين الذي زُيِّن لفِرعونَ، وهذا التَّمويهُ والتَّرويجُ لقومه

زيَّنَ لفِرعونَ سوءَ عمَله، والذي زيَّنه الشيطان والنَّفْس الأمَّارة بالسوء.

وقد يُقال: والله عَزَوَجَلَ؛ لأن الله يُضِلُّ مَن يَشاء، كما قال الله تعالى: ﴿كَذَاكِ زَيَّنَا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلَهُمْ ﴾ [الأنعام: ١٠٨]، فالله تعالى زيَّنه قَدَرًا، بمعنى أنه حجَب عنه الهُدَى، ثُم زَيَّن له الشيطان والنَّفْس الأَمَّارة بالسوء أن يَعمَل هذا العمَلَ.

ثم قال الله تَبَارَكَوَتَعَالَ: ﴿ وَمَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ إِلَّا فِى تَبَابٍ ﴾ ما كَيدُه إلَّا في تَباب، والكيد والمَكْر والجِداع وما أَشبَهَها كلَّها كلِمات مُتقارِبة، ومَعناها: أن يَتوصَّل الإنسان بالأسباب الحَفِيَّة إلى مَقصوده بخَصْمه، كل إنسان يَقصِد من خَصْمه أن يَكون مَعلوبًا، فيَتوصَّل إلى هذا بأسباب خَفيَّة لا يَعلَم بها الحَصْم للوُصول إلى هذا.

فِرعونُ كاد كيدًا في أن يَقول لهامانَ: ابْنِ لِي صرحًا من أَجْل أن يَرقَى على هذا الصَّرْحِ، فإذا وصَل غايته نظر أمام الناس ثُم نزَل، وقال: لم أَجِد ربَّ موسى. وهذا تَحويه، لا سِيَّا على عامة كآلِ فِرعونَ الذين قد بَهَرَهم هذا الظالمُ الطاغِية، فكل شيء يَكون عِندهم حقيقة، لكن هل هذا الكَيْدُ يَنفَعه؟

قال الله تعالى: ﴿ وَمَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ إِلَّا فِى تَبَابٍ ﴾ أي: إلَّا في خَسارة، و(ما) هنا حِجازية مُهمَلة، يَعنِي: أنها لا تَعمَل، والذي أبطَل عمَلها الإثبات، وابنُ مالِكِ يَقول:

إِعْمَالُ لَـيْسَ أُعْمِلَـتْ مَا دُونَ إِنْ مَعَ بَقَا النَّفْيِ.....

والنفيُ هنا لم يَبقَ؛ ولهذا نَقول: هي مُهمَلة لبُطلان النَّفي وانتِفائه بـ(إلَّا).

من فوائِدِ الأيتين الكريمتين:

الْفَائِدَةُ الأُولَى: استِعْلاء فِرعونَ وتَرفَّعه، وذلك بتَوْجيه الأمر إلى وَزيره أن يَبنِيَ له صرحًا، وتَأَمَّل قوله: ﴿أَبنِ لِي ﴾ ولم يَقُل: ابنِ؛ لأن هذا أَعظَمُ في التَّرفُّع والتَّعاظُم؛ إذ لو قال: ابْنِ. لكان لأيِّ أَحَد يَبنِي؟ ففيه إبهام، لكن إذا قال: لي؛ دلَّ هذا على أنه استَخْدَم هذا الرجُلَ الذي هو الوزير استِخْدامًا تامًّا.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: أَن اتِّخاذ الوُزَراء كَان عُرْفًا قديبًا، سواءٌ كَان وزيرًا في الخير أو وزيرًا في الشرّ، فمِن وُزراء الخير قول موسى عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ: ﴿ وَالْجَعَل لِي وَزِيرًا مِنْ أَو وزيرًا فِي الشرّ، فمِن وُزراء الخير قول موسى عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ: ﴿ وَالْجَعَل لِي وَزِيرًا مِنْ الْهَلِي اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ وَعَلَيْكَ عَنْهُمُ وَعُمرَ وَعَلَيْكَ عَنْهُمُ اللهِ عليه وعلى الله وقال في الثَّناء عليهها: هُما وَزيرًا جَدِّي (٢). يَعنِي: النَّبِيَّ -صلى الله عليه وعلى آله وسلم-، فرَفَضوه؛ لأنهم قد زُيِّن لهم سُوء عمَلهم بأن كل من أحبَّ أبا بكر وعُمرَ فقد أبغضَ عليًّا، وعلى هذا يكون النَّبيُّ عَيْفٍ مُبغِضًا لعَليٍّ؛ لأنه سُئِل: أيُّ الرجال فقد أبغضَ عليًّا، وعلى هذا يكون النَّبيُّ عَيْفٍ مُبغِضًا لعَليٍّ؛ لأنه سُئِل: أيُّ الرجال

⁽١) الألفية (ص:٢٠).

⁽٢) انظر: لوامع الأنوار البهية للسفاريني (١/ ٨٥).

أحبُّ إليك؟ قال: «أَبُو بَكْرٍ»(١) فعلى قاعِدتهم يكون الرسول مُبغِضًا لعِليٍّ، فانظُرْ كيف كانت عاقِبة هذه القاعِدةِ الفاسِدة الباطِلة.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: جـواز نِسبة الشيء إلى الآمِر به دون فاعِله، تُؤخَد من قوله: ﴿آبُنِ لِي صَرِّحًا ﴾ وهو لا يُريد أن هامانَ يَتَولَّى البِناءَ بنفْسه، بل يَأْمُر؛ لأنه وزير.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: إثبات عُلوِّ الله تعالى العلوَّ الذاتي للشَّرائِع السابِقة، يُؤخَذ من قوله: ﴿ آبَنِ لِي صَرِّمًا لَعَلِيَ آبَلُغُ ٱلْأَسْبَابَ ﴿ آسَبَابَ ٱلسَّمَاوَتِ ﴾ فهذا يَدُلُّ على أن موسى -صلى الله عليه وعلى آله وسلم- قد أَبلَغه بأن الله في السماء.

وعُلوَّ الله الذاتي أَمْر لا يُنكَر؛ لأنه دلَّت عليه جميع الدَّلائِل: الكِتاب، والسُّنَة، والإجماع، والعَقْل، والفِطْرة، كلُّها دلَّت على عُلوِّ الله عَزَّفِجَلَّ العُلوَّ الذاتيَّ، وأنه سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فِي السهاء، وأنه لا يُمكِن أن يَكون في الأرض، ونحن نُركِّز على هذه النُّقْطةِ لأهميتها؛ لأنها تَتَعلَّق بالعَقيدة، أمَّا القُرآن فيا أكثرَ الأدِلَّة المُتنوعة الدالَّة دَلالة قاطِعة على علوِّ الله الذاتيِّ! وكذلك السُّنَّة دلَّت على ذلك قولًا وفِعلًا وإقرارًا، فالنَّبيُّ عَلَيْهِ الضَّلَةُ مُولَا وَفِعلًا وإقرارًا، فالنَّبيُّ عَلَى اللهُ الذاتيَّ بقوله وبفِعله وبإقراره.

أُمَّا بقوله فإنه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ يَقُول في سُجوده: «سُبحانَ ربِّي الأَعْلى» (٢)، وأمَّا في فِعْله فأشار إلى علوِّ الله تعالى في الوقوف بعرَفة حين خطب الناس وقال: «اللَّهُمَّ

⁽۱) أخرجه البخاري: كتاب أصحاب النبي ﷺ؛ باب قول النبي ﷺ: «لو كنت متخذًا خليلًا»، رقم (٣٦٦٢)، ومسلم: كتاب فضائل الصحابة، باب من فضائل أبي بكر الصديق رَضَاً لِللَّهُ عَنْهُ، رقم (٣٣٦٢)، من حديث عمرو بن العاص رَضَاً لِللَّهُ عَنْهُ.

⁽٢) أخرجه مسلم: كتاب صلاة المسافرين، باب استحباب تطويل القراءة في صلاة الليل، رقم (٢٧٢)، من حديث حذيفة رَضَالِللهَعَنهُ.

اشْهَدْ»(۱)، وأمَّا إقراره فبإقراره الجارِية التي قالت: في السَّماءِ. لَمَّا سأَلَهَا: «أَيْنَ الله؟»(۱) وأمَّا الإجماع فقد أَجَعَ السلَف على ذلك، ما منهم أحَدٌ قال: إن الله ليس في السهاء. وما مِنهم أحَدٌ قال: إن الله لا يُوصَف بعُلوًّ وما مِنهم أحَدٌ قال: إن الله لا يُوصَف بعُلوًّ ولا شُفول، ولا مُعايَثة ولا مُجانَبة. يَعنِي: ما منهم أحَدٌ قال: إن الله ليس فوقُ ولا تحتُ، ولا يمينُ ولا شِمالُ، ولا مُتَّصِلًا بالخَلْق ولا مُنفصِلًا، كما قاله المُعطِّلة.

فإذا قال قائِل: نُسلِّم أنه لم يَرِد عنهم النَّفي، فما هو دَليلُ الإثبات؟

فالجَوابُ: دليلُ ذلك أنه كل نَصِّ في القُرآن والسُّنَة لم يَأْتِ عن الصحابة خِلافُه، فإننا نَعلَم عِلْم اليَقين أنهم يَقولون به؛ لأن القُرآن نزَل بِلُغَتهم ويَعرِفونه، فإذا خوطبوا بهذا ولم يَرِد عنهم خِلافه دلَّ ذلك على أنهم قائِلون به، وهذه نُقطة مُهِمَّة تَنفَعُك عند المُناظرة مع الخُصوم إذا قال لك: أين قال الصحابةُ: إن الله في العُلو مثلًا؟ تقول: قال الصحابةُ ذلك؛ لأن كل نصِّ جاء بإثبات العُلوِّ، ولم يَرِد عن الصحابة خِلافُه فإنهم قائِلون به قَطْعًا؛ لأنه نزَل بلُغَتِهم وعرَفوه وفهموه على ما أَراد الله عَنَّهَ جَلَّ.

وأمَّا العَقْل فلو سأَلْت أيَّ إنسان: هل العُلوُّ صِفةُ كَهال أو النُّزول؟ لقال لك: العلوُّ. ولو قلت: العُلوُّ صِفةٌ أكمَلُ أو المُحاذاة؟ لقال: لك العلوُّ.

إِذَنْ: فَالْعُلُوُّ دَلَّ الْعَقْلِ عَلَى ثُبُوتِه لللهِ عَزَّوَجَلَّ.

وأمَّا الفِطْرة فلا تَسأَل، اسأَلْ عَجوزًا من العَجائِز لم تَقرَأ في كلام المُتكلِّمين المُعطِّلين ماذا تَقول لك؟ لو سأَلْتها: أين الله؟ قالت: في السَّماء. ولا تَعرِف إلَّا ذلك،

⁽١) أخرجه مسلم: كتاب الحج، باب حجة النبي ﷺ، رقم (١٢١٨)، من حديث جابر رَضَالِلُهُ عَنْهُ.

⁽٢) أخرَجه مسلم: كتاب المساجد، باب تحريم الكلام في الصلاة، رقم (٥٣٧)، من حديث معاوية بن الحكم السلمي رَضِّاللَّهُ عَنْهُ.

والعجَب أن نَفْس القائِلين بالنفي إذا دعَوُا الله عَرَّفَعَلَّ رفَعُوا أيديَهم قهرًا عليهم إلى السهاء، وهذا شيء مُسلَّم، وادِّعاؤُهم أنهم يقولون: إن السَّهاء قِبلة الداعِي كها أن الكَعْبة قِبلة المُصلِّي. نَقول: إِذَنْ أَنتُم تَدْعُون السهاء فوقَعْتم في الشِّرْك من حيثُ لا تَعلَمون.

فالحَمدُ لله أن عُلوَّ الله أَمْر فِطري لا يَحتاج إلى تَعلُّم ولا إلى تَكلُّف!.

ومع ذلك جميع الأدِلَّة دلَّت عليه، ثُم يَأْتِي أقوام أَعمَى الله تعالى بَصائِرهم، فيقولون: إن الله تعالى ليس في العُلوِّ. ماذا يَقولون؟ استَمِعْ: منهم مَن يَقول: إن الله في كل مَكان، وهـوَلاءِ حُلولية الجَهْمية - الله في كل مَكان، في المساجِد، في الأسواق، في البيُوت، في الجَوِّ، في السهاء، -والعِياذُ بالله - في المَراحيض، في كل مَكان، وهذا باطِل كها تُبطِل الشَّمْس ظُلْمة الليل؛ لأنه يَلزَم منه واحِد من أمرين ولا بُدَّ: إمَّا أن يَكون الله مُتعدِّدًا، وإمَّا أن يَكون الله مُتجزِّتًا؛ بعضُه هنا، وبعضه هناك، أو مُتعدِّدًا واحِدٌ هناك، هذا بقطْع النَّظَر عمَّا يَلزَم عليه من اللَّوازِم الفاسِدة التي تُوجِب أن يَكون الله في أقذَر الأمكِنة وأنتَنِ الأمكِنة.

والقول الثاني لمن يُنكِرون علوَّ الله الذاتي يقولون: لا نَقول: إن الله فَوقُ ولا تحتُ، ولا يَمينُ ولا شِمالُ، ولا مُتَّصِل بالعالمَ ولا مُنفصِل عن العالمَ. إِذَنْ هو عدَم، يَعنِي قال بعض العُلمَاء: لو قيل: صِفوا لنا العدَم. لم نَجِد وَصْفًا أَشمَلَ من هذا، فحقيقة الأمر أنهم لا يَعبُدون الله، وأنه ليس لهم إلهٌ إطلاقًا.

الْفَائِدَةُ الْحَامِسَةُ: أن من بلاغة الْمَتَكَلِّم أن يَسلُك أَقْرَبَ الطُّرُق إلى جَـذْبِ الْمُخاطَب، ومنها الإبهام ثُم البيان؛ لقـوله: ﴿لَعَلِّىَ آئِلُغُ ٱلْأَسْبَنَبَ ۞ أَسْبَنَبَ السَّمَنَوَتِ ﴾ وهذا كثير في القُرآن وفي كلام البَشَر.

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: أَن السَّمواتِ جَمْع وعدَد؛ لقوله: ﴿السَّمَوَتِ ﴾ وهي كما هو معروف سَبْعة، قال الله تعالى: ﴿ وَبَنْيَنَا فَوْقَكُمُ سَبِّعًا شِدَادًا ﴾ [النبأ:١٢]، وقال تعالى: ﴿ قُلْ مَن رَبُّ السَّمَوَتِ السَّبِعِ ﴾ [المؤمنون:٨٦]، وهذا مُتَّفَق عليه، والسَّمَوات هذه بَيْنها فجَوات، ويَدُلُّ على ذلك دَلالة قاطِعة حديثُ المِعراج (١)، فإن النبيَّ عَلَيْهِ كان يَعرُج من سماء إلى سماء.

الْفَائِدَةُ السَّابِعَةُ: أَن رُؤَساء الضَّلال وأئِمَّة الضَّلال يَدْعون الناس إلى الضَّلال بكل ما يَستَطيعون، ويُحاوِلون أن يَحولوا بينهم وبين الحَتِّ؛ لقوله: ﴿وَإِنِي لَأَظُنَّهُ وَكَذِبًا ﴾ وقد بيَّنا في التفسير لماذا قال هذه الكلِمة، فلا تَعْتَرَّ برُؤساء الضلال وأئِمَّة الضلال وما يَقولون من التَّمويه والدجَل، وليس هذا مَقصورًا على أئِمَّة السُّلطة الذين هم السُّلطة، بل حتى على أئِمَّة الدَّعْوة الذين يَدْعون الناس إلى أفكارهم الهدَّامة وأخلاقهم السافِلة، تَجِد عِندهم من التَّمْويه والتَّصْليل ما يُوجِب أن يَكون فخًا يَقَع فيه مَن ليس له بَصيرة.

النَّوْعِ الأوَّل: أن يَرَى الإنسان هذا السيِّئ حسَنًا، وهذا أعظمُ النَّوْعين.

⁽١) أخرجه البخاري: كتاب التوحيد، باب قوله: ﴿وَكَلَّمَ اللهُ مُوسَىٰ تَكِلِمُا ﴾، رقم (٧٥١٧)، ومسلم: كتاب الإيهان، باب الإسراء برسول الله ﷺ إلى السهاوات، رقم (١٦٢)، من حديث أنس رَضَالِلَهُ عَنهُ.

النوع الثاني: أن لا يَراه سَيِّئًا فيَميل إليه بهَواه، ويَقول: هذا سَهْل، وليس فيه شيء، هذا من التَّزْيين في الواقِع؛ لأن مَن لا يَرَى السيِّئَ سيِّئًا فإنه سيَقَع فيه إمَّا رَغبةً فيه؛ لأنه زُيِّن له، وإمَّا لهَوَّى في نَفْسه؛ لأنه لا يَراه سيِّئًا.

الْفَائِدَةُ التَّاسِعَةُ: أَن فِرعونَ يَصُدُّ الناس عن سَبيل الله، فهو من أئِمَّة الصَّدِّ عن سَبيل الله تعالى، وقد قال الله تعالى في آية أخرى: ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أَبِمَّةُ كَدْعُونَ إِلَى الله تعالى، وقد قال الله تعالى في آية أخرى: ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أَبِمَّةً لَا يَحُونَ إِلَى النَّكَارِ وَيَوْمَ ٱلْقِيكَمَةِ لَا يُخْدَعُونَ ﴾ [القصص: ٤١] فاحذَرْ هؤلاءِ الأَئِمَّة لا يَخدَعُونك، فإنهم يَكيدون كيدًا، والله تعالى يَكيد كيدًا لعَبْده المُؤمِن.

الْفَائِدَةُ الْعَاشِرَةُ: أَن فِرعونَ أَمَر بِيناء هذا الصَّرْحِ مُكايَدةً لا حَقيقةً، وإلَّا فمِن المَعلوم أنه سوف يَخسَر نَفَقاتِ كثيرةً على هذا الصَّرْحِ العالي، لكنه لغرَضه وهواه لا يَهتَمُّ بذلك.

الْفَائِدَةُ الْحَادِيَةَ عَشْرَةَ: أَن كَيْد الْمُضلِّين -والحمد لله - في خَسارٍ، كل مُضِلِّ فكَيْده في خَسارة؛ لأنه إذا كان كَيْد هذا الطاغية في خَسار، وقال الله تَبَارَكَوَتَعَالَى: ﴿إِيَّمُ ولا شَكَّ؛ ولهذا حصر كَيْده في الخَسار ما هو إلَّا في خَسار، وقال الله تَبَارَكَوَتَعَالَى: ﴿إِيَّمُ يَكِدُونَ كَدُا الله تَبَارَكَوَتَعَالَى: ﴿إِيَّمُ كِيدُونَ كَدُا الله تَبَارَكَوَتَعَالَى: ﴿إِيَّمُ كِيدُونَ كَدُا الطارق: ١٥ - ١٦]؛ أي: كيدًا أعظم من كَيْدهم، وقال تعالى: ﴿ أَمْ يُرِيدُونَ كَدُا أَ فَالَذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ ﴾ [الطور: ٢٤]، وهذه من أعظم الآيات التي تُفرح المُؤمِن أَن كَيْد الكافِر يَجعَله هو المَكيد، وجاء في الآية بالجُمْلة الاسمية: ﴿فَالَذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ ﴾ وبضمير الفَصْل، إشارة إلى ثُبوت ذلك عليهم، وتَأكُّده إلى ثُبوته بكونه جاء بالجُملة الاسمية؛ لأن الجُملة الاسمية كها يَقول أهلُ العِلْم تُفيد النُّبوت بكونه جاء بالجُملة الاسمية؛ لأن الجُملة الاسمية كها يَقول أهلُ العِلْم تُفيد النُّبوت والاستِقْرار، وجاء بالحَصْر عن طريق ضمير الفَصْل: ﴿فَالَذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ ﴾.

وهذه الآياتُ -والحمدُ لله- تُفرِح المُؤمِن، لكن لاحِظوا أن هذا وَعْد الله عَزَّوَجَلَّ

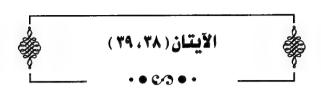
فإن قال قائِل: صَحيح أن بعض المفسِّرين قال: إن هامانَ لم يَبْنِ لفِرعونَ صرحًا؟ فالجَوابُ: هذا لا يَظهَر؛ لأن كونه يَقول: ابْنِ لي صَرْحًا. ولا يَبنِيه هذا بَعيد، إذ إنه سيَقول والناس يَسمَعون، إمَّا أن يَكونوا حاضِرين، أو يَبلُغهم الخبر وسيَبنِي الصَّرْح.

فإن قال قائِل: لماذا نَقول: إن فِرعونَ استَفاد أن الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فِي السهاء من موسى، أو لا يكون هذا من فِطْرته؟

فالجَوابُ: سَواءٌ كان بفِطْرته أو بدَعْوة موسى، لكنه إذا قُلْنا: بدَعْوة موسى. لم يَبقَ علينا شيء، أمَّا بفِطْرته فقد تكون انحرَفَت كها جاء في الحديث: «فَأَبَوَاهُ يُهَوِّدَانِهِ أَوْ يُنَصِّرَانِهِ أَوْ يُمَجِّسَانِهِ» (١) لكن الشيء المُؤكَّد لدَيْنا الآنَ هو قول موسى وتقريره بأن الله في السهاء.

• • •

⁽١) أخرجه البخاري: كتاب الجنائز، باب إذا أسلم الصبي فهات هل يصلى عليه، رقم (١٣٥٨)، ومسلم: كتاب القدر، باب معنى كل مولود يولد على الفطرة، رقم (٢٦٥٨) من حديث أبي هريرة رَضِّ لَلَهُ عَنْهُ.



قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ وَقَالَ ٱلَّذِي ءَامَنَ يَنقَوْمِ ٱتَّبِعُونِ ٱهْدِكُمْ سَبِيلَ ٱلرَّشَادِ ۞ يَنقَوْمِ إِنَّمَا هَذِهِ ٱلْحَيَوْةُ ٱلدُّنْيَا مَتَنعُ وَإِنَّ ٱلْآخِرَةَ هِى دَارُ ٱلْقَرَادِ ﴾ [خافر:٣٨-٣٩].

• • • • •

قال الله تَبَارَكَ وَتَعَالَ: ﴿ وَقَالَ اللَّذِي عَامَنَ يَنَقُومِ التَّبِعُونِ آهَدِ كُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ ﴾ في أوَّل هذه الآياتِ يقول الله عَزَّفِجَلَّ: ﴿ وَقَالَ رَجُلُ مُّؤْمِنُ مِّنْ عَالِ فِرْعَوْنَ ﴾ [غافر: ٢٨]، وهُنا وما قَبْلها يَقول: ﴿ وَقَالَ الَّذِي عَامَنَ ﴾ تحقيقًا لإيهانه وأنه مُؤمِن حَقًّا ﴿ وَقَالَ اللَّذِي وَامَنَ كَامَنَ كُومِنَ مَقَالَ اللَّهُ عَلَيْكُ الرَّسَادِ ﴾ وأمَانَ الله مُؤمِن أَهْدِ كُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ ﴾ .

قوله: ﴿وَيَكَفَوْمِ ﴾ سبق الكلام على إعرابها، وبيَّنَّا أنها مُنادى مَنصوبة مُقدَّرة على ما قبلَ ياء المُتكلِّم المَحذوفة للتخفيف، منَع من ظُهورها اشتِغال المَحلِّ بحرَكة المُناسَبة.

وقوله: ﴿ وَقَالَ ٱلَّذِى ءَامَنَ يَعَوْمِ ٱتَّبِعُونِ ٱهدِكُمْ ﴾ قال المفسّر رَحَمُهُ ٱللهُ: [«اتَّبِعُونِ» بإثباتِ الياء وحَذْفها] يَعنِي أنها قِراءَتان؛ «اتَّبِعُونِ» و ﴿ اَتَّبِعُونِ ﴾ أمّا على وجود الياء فالأمر ظاهِر؛ لأنها ياء المُتكلِّم، وأمّا على حَذْفها فهي محذوفة للتخفيف، وقوله: ﴿ اَتَّبِعُونِ ﴾ فِعْل أمْر، و ﴿ أَهدِكُمْ ﴾ جَواب فِعْل الأَمْر؛ ولهذا وقَع مجزومًا بحَذْف الياء، والكسرة قبلها دليلٌ عليها، وأصْل ﴿ آهدِكُمْ ﴾: أهدِيكُم، لكن

الفِعْل المُضارِع إذا وقع جَوابًا للأَمْر فإنه يَكون بَجزومًا، قيل: إنه بَجزوم به. وقيل: إنه بَجزوم بشرط مُقدَّر، والتَّقدير: إن تَتَبِعوني أَهدِكُم. وهكذا يُقال في كل ما جاء على هذا التَّرْكيبِ ﴿أَهْدِكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ ﴾ أي: طريقه، والهِداية هنا هِداية الدَّلالة؛ لأنه لا يُمكِن أن يُراد بها هِداية التَّوْفيق، إذ إن هِداية التَّوْفيق تكون بيد الله عَرَّفِجَلً؛ لقوله تَبَارَكَوَتَعَانَ لرسوله مُحمَّدٍ -صلى الله عليه وعلى آله وسلم -: ﴿ إِنَّكَ لاَ تَهْدِى مَنْ الرَّشَادِ ﴾ يَعنِي: أَذُلُكم على سبيل الرَّشاد، وسبيل الرَّشاد ضِدُّ سبيل الغَيِّ، والرَّشاد هو حُسْن التَّصرُّف، والغَيُّ هو الضَّلال أو ارتِكاب الخطأ عن عَمْد.

قوله: ﴿ يَنَقَوْمِ إِنَّمَا هَاذِهِ ٱلْحَيَافَةُ ٱلدُّنِيَا مَتَاعُ وَإِنَّ ٱلْآخِرَةَ هِيَ دَارُ ٱلْقَكَرَادِ ﴾ لَمَّا رخَّبهم باتّباعه زَهَّـدهم بالدُّنيا؛ لأن أصل ضَلال بني آدَمَ هو الطَّمَع في الدُّنيا والتَّنافُس إنها يكون عليها؛ ولهذا قال النّبيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَاللهِ مَا الفَقْرَ أَخْشَى عَلَيْهُمْ، وَإِنَّهَا أَخْشَى أَنْ تُفْتَحَ عَلَيْكُمُ الدُّنيَا فَتَنَافَسُوهَا كَمَا تَنَافَسُوهَا -أي: مَن قَبْلنا-فَتُهُمْ كَمَا أَهْلَكَتُهُمْ ﴾ (١) فهو لمَّا طلَب أن يَتَبِعوه بيَّن لهم حال الدنيا التي يَتَنافَسون فيها والتي صَدُّوا عن سَبيل الله بها.

فقال: ﴿يَقَوْمِ إِنَّمَا هَنذِهِ ٱلْحَيَوْةُ ٱلدُّنْيَا مَتَنعٌ ﴾ ﴿إِنَّمَا ﴾ أداة حَصْر، و ﴿هَنذِهِ ٱلْحَيَوْةُ الدُّنيا إلَّا مَتَاع يَتَمتَّع به الإنسان قليلًا ثُم يَزول؛ ولهذا قال المفسِّر رَحِمُهُ اللَّهُ في التَّفسير: [﴿مَتَنعٌ ﴾ تَمتُّع يَزولُ].

قـوله: ﴿ وَإِنَّ ٱلْآخِرَةَ هِي دَارُ ٱلْقَرَارِ ﴾ ﴿ ٱلْآخِرَةَ ﴾ ما بعد الدنيا هي دارُ

⁽۱) أخرجه البخاري: كتاب الرقاق، باب ما يحذر من زهرة الدنيا والتنافس فيها، رقم (٦٤٢٥)، ومسلم: كتاب الزهد والرقائق، رقم (٢٩٦١)، من حديث عمرو بن عوف رَضَالِلَهُ عَنْهُ.

القَرار، (هي) ضَمير فَصْل، و ﴿ دَارُ ٱلْقَكَرَادِ ﴾ خبر (إن)، واعلَمْ أن ضَمير الفَصْل ضَمير لا مَحلَّ له من الإعراب لا يُعرَب مُبتَدَأ ولا خبرًا، ولا أي شيء، لا مَحلَّ له من الإعراب، واعلَمْ أيضًا أن له ثلاثَ فَوائِدَ:

الفائِدة الأُولى: التَّوْكيد.

والفائِدة الثانِية: الحَصْر.

والفائِدة الثالِثة: تَمييز الخبر من الصِّفة.

ويَظهَر هذا بالمِثال، فإذا قلت: زَيدٌ هو الفاضِلُ. فهو ضَمير فَصْل استَفَدْنا منه ثلاث فَوائِدَ: أُوَّلا: التَّوْكيد حيث أكَّدْنا أن زيدًا هو الفاضِلُ، بل حيث أكَّدنا أن زيدًا فاضِلُ، بل حيث أكَّدنا أن زيدًا فاضِلُ، ثُم الحَصْر؛ لأنك قُلت: زَيْد هو. أي: لا غير زَيْد هو الفاضِل، الفائِدة الثالِثة: التَّميز بين الصِّفة والخبر، فإنك لو قُلت: زَيْدٌ الفاضِل. لاحتُمِل أن يَكون (الفاضِل) صِفة لـ (زَيْد) وأن الخبر لم يَأْتِ بعدُ، فإذا قلتَ: هو الفاضِل. تَعيَّن أن تَكون الفاضِلُ خبرًا، فبذلِك يَحصُل التَّمييز بين الحبر وبين الصِّفة.

وضَمير الفَصْل لا محَلَّ له من الإعراب، ودليل ذلك قوله تعالى: ﴿لَعَلَنَا نَتَبِعُ السَّحَرَةَ إِن كَانُواْ هُمُ الْغَلِلِينَ ﴾ حَبَرًا لـ(كان)، ولو كان له محَلَّ من الإعراب لكانت: إن كانوا هُمُ الغالِبون. لكنه ليس له محَلُّ من الإعراب لقرارِ؟

هي الدار الآخِرة، وأكَّد ذلك بالإتيان بضَمير الفَصْل، وأن الدار الآخِرة هي دار القَرار؛ أي: دار المُستَقَرِّ؛ ولهذا يُؤتَى بالمَوْت على صورة كَبْش فيُوقَف بين الجَنَّة والنار، ويُقال: «يَا أَهْلَ النَّارِ! فَيَشْرَئِبُّون ويَطَّلِعون، وكذلك يُقال: يا أَهْلِ الجَنَّة!

فيَشرَ ئِبُّون ويَطَّلِعون، فيُقال لهم: هل تَعرِفون هذا؟ فيَقولون: نعَمْ هذا الموتُ، فيُذبَح أمامَهم، ويُقال: يا أَهْل الجَنَّة، خُلودٌ ولا موتٌ ويا أهل النار خُلودٌ ولا موتُ».

إِذَنْ: هذا القَرارُ ما دام ليس فيه انتِقال عن هذه الدارِ فهي دار القَرارُ.

إذا كان هي دارَ القَرار والدنيا مَتاع، فالأولى أن يَعمَل له هي الآخِرة؛ لأنها دار القَرار، أمَّا هذه فهي دار عُبور دار مَتاع «كُنْ فِي الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيبٌ أَوْ عَابِرَ سَبِيلٍ».

من فوائد الآيتين الكريمتين:

الْفَائِدَةُ الأُولَى: أَوَّلَا تَلطُّف هذا الداعِي، هذا الرجُلُ المُؤمِن الذي يَدعو إلى الله؛ لقوله: ﴿ يَنقَوْمِ ﴾ فإن هذا لا شَكَّ من أساليب التَّلطُّف.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: قُوَّة جَأْش هذا الْمؤمِنِ؛ حيث كان رجُلًا واحِدًا يَقُول لهُؤلاءِ الجَهاعة: ﴿اتَّبِعُونِ﴾ وهذا -كها قُلنا في التفسير - فِعْل أَمْر.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: أَنه يَنبَغي للداعِية إذا دعا إلى شيء أَن يُبيِّن مَا يَكُونَ بِهِ التَّرْغيب؛ أي: تَرْغيب المَدعوِّ؛ حتى يَنشَط ويَفعَل؛ لقوله: ﴿أَهْدِكُمْ سَبِيلَ ٱلرَّشَادِ﴾ [غافر:٣٨].

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: الإشارة إلى كَذِب فِرعونَ حين قال لقَوْمه: ﴿مَاۤ أُرِيكُمُ إِلَّا مَاۤ أَرَىكُمُ إِلَا مَآ أَرَى وَمَاۤ أُرِيكُمُ إِلَّا مَاۤ أَرَى وَمَاۤ أَرِيكُمُ إِلَّا مَاۤ أَرَىٰ وَمَاۤ أَرِيكُمُ إِلَّا مَاۤ أَرَىٰ وَمَاۤ أَلَوْمِنِ وَقُولِ هذا الْمُؤمِنِ، قُول فِرعونَ كَذِب، وقول هذا الرجُلِ حَقٌّ لا شَكَّ.

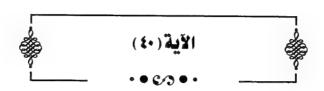
الْفَائِدَةُ الخَامِسَةُ: أن السُّبُل تَختَلِف: سُبُل ضَلال، وسُبُل غَيِّ، وسُبُل رَشاد، فالسَّبيل المُتفرِّقة هذه سُبُل ضَلال،

قال الله تعالى: ﴿وَأَنَّ هَلْنَا صِرَطِى مُسْتَقِيمًا فَأَتَبِعُوهُ ۚ وَلَا تَنَبِعُوا ٱلسُّبُلَ فَنَفَرَّقَ بِكُمْ عَن سَلِيلِهِۦ﴾ [الأنعام:١٥٣].

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: بَيان حال الدُّنيا، وأنها مَتاع يَتَمتَّع بها الإنسان ثُم تَزول، إمَّا بزَوال هذا التَّمتُّع، وإمَّا بزَوال المُتمتِّع؛ ولهذا انظُرْ مَصارِع الدنيا هل فيها أحَدُّ خُلِّد؟ وهل فيها أحَد خُلِّد له ما بين يديه؟ كل ذلك لم يَكُن، فالدنيا إمَّا زائِلة وإمَّا أن يُزال عنها، قال الله تعالى: ﴿ وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرِ مِن قَبْلِكَ ٱلْخُلْدُ ۖ أَفَإِين مِتَ فَهُمُ ٱلْخَلِدُونَ ﴾ والأنبياء: ٣٤].

الْفَائِدَةُ السَّابِعَةُ: انحِصار الدُّنْيا في هذه الكلِمةِ القَليلة، وهي ﴿مَتَنَعُ ﴾ كلُّ الدُّنيا مَتَاع، لا تَتَحمَّل أكثَرَ من ذلك.

الْفَائِدَةُ الثَّامِنَةُ: الاستِعْداد والرَّغْبة في الآخِرة؛ لقوله: ﴿ وَإِنَّ ٱلْآخِرَةَ هِيَ دَارُ ٱلْقَكَرَادِ ﴾ [خافر:٣٩]، فإذا اجتَمَع هذا إلى ما قَبلَه صار مُتضمِّنًا لفائِدَتَيْن: وهُما الزُّهْد في الدُّنيا، والرَّغْبة في الآخِرة.



فَالَ اللهُ عَنَّكِجَلَّ: ﴿ مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُجُزَى إِلَا مِثْلَهَا وَمَنْ عَمِلَ صَلِحًا مِنْ فَهَا اللهُ عَنَّكِجَلَّ: ﴿ مَنْ عَمِلَ صَلِحًا مِنْ ذَكَوْ اللهِ عَلَمَ اللهُ عَنْ عَمِلَ صَلِحًا مِنْ ذَكُونَ الْجَنَّةَ يُزْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ مِنْ ذَكُونَ الْجَنَّةَ يُزْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ [غافر: ٤٠].

• • • • •

ثُم قال: ﴿ مَنْ عَمِلَ سَيِّتُ قَ فَلَا يُحَنِّى إِلَّا مِثْلَهَا وَمَنْ عَمِلَ صَكِلِحًا مِّن ذَكِرٍ وَمَا إِفَى مُؤْمِنُ فَهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ هذا كالبيان أو أُنثَى وَهُو مُؤْمِنُ فَأَوْلَتَهِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُزْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ هذا كالبيان لحال الآخِرة، وكيف يُجازَى الناس فيها، فقال: ﴿ مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةَ فَلَا يُجُزَى إِلَّا مِثْلَهَا﴾ ﴿ مَنْ ﴾ شَرْطية، و﴿ عَمِلَ ﴾ فِعْل الشَّرْط، وجملة: ﴿ فَلَا يُجُزَى إِلَّا مِثْلَهَا ﴾ هذه جَوابُ الشَّرْط، وقوله: ﴿ فَلَا يُجُزَى إِلَّا مِثْلَهَا ﴾ (مِثْل) مَفعول ﴿ يُجُزَى ﴾ الثاني، والمَفْعول النَّوْل هو نائِبُ الفاعِل المُستَرِ.

قوله: ﴿ مَنْ عَمِلَ سَيِّنَهُ ﴾ السَّيِّئة ما يَسوء حالًا أو مَالًا، فها أصاب الإنسان من مرض أو فَقْر أو عاهة أو ما أشبَه ذلك هذا سُوء، لكنه في الحال، وما أصاب الإنسان من عُقوبة على أعهاله فهذا سُوء، ولكنه في المَال، وقد يَكون في الحال قد يُعاجَل الإنسانُ بالعُقوبة، فالسَّيِّئة كل ما يَسوء حالًا أو مَالًا ﴿ فَلَا يُجَرِّئَ إِلَّا مِثْلَهَا ﴾ السَّيِّئة بواحِدة مهما كان، حتى وإن كان الإنسان في مَكَّة، أو في المَدينة، أو في المَسجِد، أو في أي مَكان، أو في أي زَمان أيضًا، حتى ولو كان في الأشهر الحُرُم التي نَصَّ أو في أي مَكان، أو في أي زَمان أيضًا، حتى ولو كان في الأشهر الحُرُم التي نَصَّ

الله تعالى على النَّهي عن الظُّلْم فيها، فقال: ﴿مِنْهَاۤ أَرْبَعَتُ حُرُمٌ ذَالِكَ ٱلدِّينُ ٱلْقَيِّمُ ۚ فَلا تَظْلِمُواْ فِيهِنَّ ٱنفُسَكُمْ ﴾ [التوبة:٣٦]، فإن السَّيِّئة لا تَزال.

ولكن اعلَموا أنها قد تكون أشدً من حيثُ الكَيْفيَّة لا من حيثُ الكِمِّية. يَعنِي: أننا نَرَى أن ضَرْبة واحِدة قد تكون أشدَّ على الإنسان من عَشْر ضرَبات بشِدَّتها وشِدَّة وَقْعها؛ ولهذا قال الله تعالى في الحرَم المكيِّ: ﴿وَمَن يُرِدَ فِيهِ بِإِلْحَامِ بِظُلَمِ نُلِاقَهُ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمِ ﴾ [الحج: ٢٥]، وبهذا التَّقريرِ الذي دلَّ عليه الكِتاب والسُّنَّة تبيَّن أن ما يُذكر عن ابن عبّاس رَحَوَلِيَهُ عَنْهُ أنه خرَج من مكّة وقال: لا أَبقى في بلَد سَيِّئاته وحَسَناتُه سواءٌ. فإن هذا لا يَصِحُّ عن ابن عباس رَحَولِيَهُ عَنْهُ، وابنُ عباس أفقه وأعلَمُ من أن يَلتَبِس عليه هذا الأمرُ، مع أن الله قال في سورة الأنعام وهي مكيَّة: ﴿ مَن جَآة بِالسَيتِيَةِ فَلَهُ عَنْهُ مَن أَن الله قال في سورة الأنعام وهي مكيَّة: ﴿ مَن جَآة بِالسَيتِيَةِ فَلَهُ عَنْهُمُ لَا يُطْلَمُونَ ﴾ [الأنعام: ١٦٠].

قوله: ﴿ وَمَنْ عَمِلَ صَلِحًا مِن ذَكَ إِلَّوَ أَنْكَ ﴾ ﴿ وَمَنْ ﴾ هذه شَرْطية، و ﴿ صَلِحًا ﴾ يَجُوز أَن نُعرِبها صِفة لَمُوْصوف مَحَذُوف، والتَّقدير: عمَلًا صالحِّا، و يَجُوز أَن نُعرِبها صِفة لَمُوصوف مَحَذُوف، والتَّقدير: عمَلًا صالحِتا، عليه أَن نَجعَلها مَفعولًا مُطلَقًا؛ لأن وَصْف المَصدَر المحذوف يَصِحُّ أَن يَقَع الإعراب عليه على أنه مَفعول مُطلَق، أو على أنه صِفة لَمُوصوف مَحذوف، والتَّقدير: عمَلًا صالحِاً.

والعمَل الصالِح ما تَوافَرت فيه شُروط القَبول، وذلك بأن يَكون خالِصًا لله على شَريعة الله، بأن يَجمَع بين أَمْرين: الإخلاص لله، والمُتابَعة لرُسُله عليهم الصلاة والسلام، هذا العمَلُ الصالِح.

إِذَنْ هو ما تَوافَرت فيه شُروط القَبول وهُما:

الأول: الإخلاص لله عَزَّوَجَلَّ.

والثاني: المُتابَعة لرُسُل الله سواء مُحمَّد أو غيره، لكن من المَعلوم أنه بعد بعثة مُحمَّد ﷺ لا يَصِحُ اتِّباع غيره.

إذا فُقِدَ الإخلاصُ فليس العمَلُ صالحِيًا، بل هو مَردود على صاحِبه؛ لقوله تَبَارَكَوَتَعَالَى فِي الحديث القُدسيِّ: «أَنَا أَغْنَى الشُّرَكَاءِ عَنِ الشِّرْكِ مَنْ عَمِلَ عَمَلًا أَشْرَكَ مَعِي فِيهِ غَيْرِي تَرَكْتُهُ وَشِرْكَهُ»، وإذا فُقِدت المُتابَعة لم يَكُن العمَل صالحِيًا وكان مَردودًا؛ لقول النَّبيِّ -صلى الله عليه وعلى آله وسلم-: «مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدُّ»(١).

وقوله: ﴿ مِن ذَكَرٍ أَوْ أَنْنَ ﴾ بَيان لـ (مَن) فـ (مِن) هنا بَيانِية بَيان لـ (مَن) اللهُ مَوْصول، واسمُ المُوْصول الأصل فيه الإبهام، فإذا وُجِد بعدَه بَيانٌ فإنه يَكُون مُبيِّنًا لإبهامه ﴿ مِن ذَكَرٍ أَوْ أَنْنَ وَهُو مُؤْمِنٌ ﴾ هذا الشَّرطُ لا بُدَّ أن يَكُون مُؤمِنًا، فإن لم يَكُن مُؤمِنًا فإن عمَله الصالِحَ لا يَنفَعه، حتى وإن كان العمَل يَكُون مُؤمِنًا فإن عمَله الصالِحَ لا يَنفَعه، حتى وإن كان العمَل يَتَعدَّى نَفعُه، فإنه لا يَنفَعه؛ لقوله تعالى: ﴿ وَمَا مَنعَهُمْ أَن تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَتُهُمْ لَا يَنفَعه عَلَى اللهِ وَبِرَسُولِهِ عَلَى التوبة عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ وَبِرَسُولِهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ وَبِرَسُولِهِ عَلَى اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ الهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ ال

فغيرُ المُؤمِن لا يَنفَعه عمَله، لو أن رجُلًا كافِرًا أَصلَح الطُّرُق، ومدَّ أنابيب الماء يَسقِي الناس، وبنَى المساجِد وطبَع الكُتُب، وكَسا العُريان، وأَطعَم الجائِع فلا يَنفَعه هذا؛ ولهذا فلا يَنفَع المُنافِقين عمَلُهم؛ لأنهم ليسوا مُؤمِنين، وبه نَعرِف أن الإيهان هو الأصل، آمِنْ ثُم اعمَل، أمَّا العمَل بدون إيهان هَباءٌ، نَسأَل الله ألَّا يَخلَع عنا وعنكم الإيهان ﴿ وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُواْ مِنْ عَمَلِ فَجَعَلْنَكُ هَبَاءً مَنتُورًا ﴾ [الفرقان: ٢٣]، لا بُدَّ من الإيهان ﴿ وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُواْ مِنْ عَمَلِ فَجَعَلْنَكُ هَبَاءً مَنتُورًا ﴾ [الفرقان: ٢٣]، لا بُدَّ من

⁽١) أخرجه مسلم: كتاب الأقضية، باب نقض الأحكام الباطلة، ورد محدثات الأمور، رقم (١٧١٨)، من حديث عائشة رَضَالِيَّهُ عَنْهَا.

الإيمان أوَّلًا، ثُم إذا آمَنْت فاعمَل، وإذا عمِلْت فأخلِص واتَّبعْ.

قوله: ﴿فَأُوْلَتِهِكَ يَدْخُلُونَ ٱلْجَنَّةَ ﴾ جُملة ﴿فَأُولَتِهِكَ ﴾ جَواب الشَّرْط، وهو ﴿وَمَنَ عَمِلَ صَلِحًا ﴾، ﴿فَأُولَتِهِكَ ﴾ باسم الإشارة عَمِلَ صَلِحًا ﴾، ﴿فَأُولَتِهِكَ ﴾ باسم الإشارة المؤضوع للبعيد، إشارة إلى عُلوِّ مَرتَبَتهم، كأنَّك تُشير إليهم وهم فَوقُ ﴿فَأُولَتِهِكَ يَدْخُلُونَ ﴾، وبالعَكْس] يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ ﴾، قال المفسِّر رَحَمُ اللهُ: [بضم الياء وفَتْح الخاء ‹﴿يُدْخُلُونَ ﴾، وبالعَكْس] أي: ﴿يَدْخُلُونَ ﴾ فيجوز ﴿يُدْخُلُونَ ﴾ أي: هُمْ بأنفُسهم لكن بإذْن الله.

ومِن المَعلوم أن أهل الجَنَّة لا يَدخُلون الجَنَّة إلَّا بعد الشَّفاعة، بعد شَفاعة مُحَمَّد -صلى الله عليه وعلى آله وسلم- في فَتْح الجَنَّة؛ لأنهم يَصِلون إليها وبابها مُعْلَق فيَطلُبون مَن يَشفَع لهم إلى الله عَنَّفِجًلَّ أن يَفتَح لهم الباب، فيَشفَع لهم النَّبيُّ عَيَّكِ وحدَه في أن يُفتَح لهم الباب، فيَشفَع لهم البابُ فيُفتَح.

قوله: ﴿ رُزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ ﴿ رُزَقُونَ ﴾ الرِّزْق بمَعنى: العَطاء، ومنه قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا حَضَرَ ٱلْقِسْمَةَ أَوْلُوا ٱلْقُرْبَى وَٱلْمَسَكِينُ فَٱرْزُقُوهُم مِنْهُ ﴾؛ أي: أعطُوهم، فمَعنَى ﴿ رُزَقُونَ ﴾ إِذَنْ: يُعطَوْن، وقوله: ﴿ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾؛ أي: بغَيْر تَبْعة، أعظُوهم، فمَعنَى ﴿ رُزَقُونَ ﴾ إِذَنْ: يُعطَوْن، وقوله: ﴿ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾؛ أي: بغَيْر تَبْعة، لا يُعاسَبون عليه، ولا يَنقُدون له ثمنًا، في الدُّنيا لا تَمَلِك رِزْقًا إلَّا بِثمَن، لكن في الآخِرة تُعطَى الرِّزْق بغير ثمَن وبغَيْر تَبْعة، لا تُحاسَب عليه؛ لأن الثَّمَن كان مُقدِّمًا في الآخِرة تُعطَى الرِّزْق بغير ثمَن وبغَيْر تَبْعة، لا تُحاسَب عليه؛ لأن الثَّمَن كان في الدنيا حين سَليًا وهو نَقْد الثمَن وتَأْخِير المُثَمَّن، فهُنا الثمَن مُقدَّم، الثمَن كان في الدنيا حين عمِلوا بطاعة الله، فكان هذا هو العِوَضَ، فالقوم قد أَسلَموا في هذا المَبيع وقدَّموا ثمنه؛ ولهذا قال: ﴿ رُرُزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾.

من فوائدِ الآيةِ الكريمةِ:

الْفَائِدَةُ الأُولَى: أن عمَل السَّيِّئة لا يَزداد إثبًا على قَدْر السَّيِّئة؛ لقوله هنا: ﴿ مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُجِّزَى إِلَّا مِثْلَهَا﴾.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: أنه في مَقام التَّهديد يَنبَغي أن يَبدَأ بها يَدُلُّ على التَّهديد قبل أن يَبدَأ بها يَدُلُّ على التَّرْغيب؛ لأنه هنا بَدَأ بالسَّيِّئة، ثُم أَعقَب بالصالِح.

وانظُرْ إلى قول الله تَبَارَكَ وَتَعَالَ في مَقام ذِكْرِ الأحكام الشَّرْعية قال: ﴿ أَعْلَمُواْ اللهُ وَانظُرْ إلى قول الله تَبَارَكَ وَتَعَالَ في مَقام ذِكْرِ الأحكام الشَّرْعية قال: ﴿ أَعْلَمُواْ أَنَ اللهُ عَفُورُ رَحِيمٌ ﴾ [المائدة: ١٩٨]، ولمَّا أَراد جَلَوَعَلَا أَن يَتَحدَّث عن نفسه ويُبيِّن كَمال صِفاته قال: ﴿ نَبِيَّ عِبَادِى ٓ أَنِي ٓ أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿ اللهِ وَأَنَ عَبَادِى آلَتِ أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿ اللهِ وَأَنَا اللهِ هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ ﴾ [الحجر: ٤٩-٥٠]، فلكُلِّ مَقام مَقال.

فالإنسان يَنبَغي له أن يُرتِّب المَعانيَ حَسب ما يَقتَضيه الحال، لا يُلقِي الحَديث على عَواهِنه وفَضْل الله يُؤتيه مَن يَشاء، قد يُريد الإنسان هذا الشيء، ويُريد أن يُرتِّب كلامه، وأن يَبنِيه على ما يَقتَضيه الحال؛ ولكن يَخونُه التعبير، إلَّا أن الإنسان إذا استَعان بالله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَ واعتَمَد عليه يَسَّر له الأَمْر.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: أنه لا يُقبَل العمَل إلَّا إذا كان صالحًا ولا يَنفَع صاحِبَه إلَّا إذا كان صالحًا، وذكرْنا أن الصالِح مَن اجتَمَع فيه شُروط القَبول، وهُما الإِحْلاص والمُتابَعة؛ فبِفَقْد الإخلاص يَكون الإنسان مُشرِكًا، وبفَقْد المُتابَعة يَكون الإنسان مُبتَدِعًا؛ ولهذا لا يُقبَل العمَل إلا الخالِص المُوافِق للشَّرْع، فبفَقْد الإخلاص يَقَع الإنسان في الشِّرْك، وبفَقْد المُتابَعة يَقَع الإنسان في البِدْعة.

والأوَّل أشَدُّ، وقد يَكون الثاني حَسب المُخالَفة، لكن الشِّرْك من حيثُ هو

أَعظُمُ من البِدْعة، وقيل: إن البِدْعة أشَدُّ وأَعظَمُ؛ لأن الله قال: ﴿ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّ الْفَوْنَحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَٱلْإِثْمَ وَٱلْبِغْى بِغَيْرِ ٱلْحَقِّ وَأَن تُشْرِكُواْ بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلُ بِهِ مسلطنا الْفَوْنَحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَن وَآلِإِثْمَ وَٱلْبِغْى بِغَيْرِ ٱلْحَقِّ وَأَن تُشْرِكُواْ بِاللَّهِ مَا لَا يُنْزِل بِهِ مسلطنا وَأَن تَقُولُوا عَلَى ٱللَّهِ مَا لاَ نَعْامُون ﴾ [الأعراف:٣٣]، والآية بالتَّدريج من الأدنى إلى الأعلى، وصاحِب البِدْعة يَضُرُّ نَفْسه ويَضُرُّ غيره؛ لأنه يكون إمامًا يَدعو إلى مُخالَفة الرُّسُل، والذي يَظهر أن الشِّرْك من حيثُ هو شِرْك أعظمُ، لكن قد يَكون المُترتِّب على البِدْعة أشَدَّ من المُترتِّب على البِدْعة

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: أَن الذُّكُور والإناث مشتَرِكون في الثواب والعِقاب، بمَعنى أَن الله لا يُعاقِب الأنثى أكثرَ من عُقوبة الرجُل، ولا الرجُل أكثرَ من عُقوبة الأنثى، وكذلك لا يجَزِي الرجُل أكثرَ من جَزاء الأنثى، ولا الأنثى أكثرَ من جزاء الرجُل؛ لقوله في هذه الآيةِ: ﴿مِن ذَكِرٍ أَوَ أُنثَىٰ ﴾، ونظيرها قوله تعالى: ﴿فَاسْتَجَابَ لَهُمُ رَبُّهُمْ أَنِي لَا أَضِيعُ عَمَلَ عَلِل مِنكُم مِن ذَكِر أَوَ أُنثَىٰ ﴾ [آل عمران: ١٩٥].

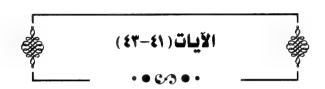
الْفَائِدَةُ الْخَامِسَةُ: أَن العمَل الصالِح لا يَنفَع إِلَّا مَبنيًّا على الإيهان؛ لقوله: ﴿وَهُوَ مُؤْمِنُ ﴾ والجُمْلة كما تُعرِبونها أيَّها المُعرِبون، الجُمْلة في مَوضِع نَصْب على الحال يَعنِي: والحال أنه مُؤمِن، وبِناءً على هذا نَسأَل: هل عمَل المُنافِق يَنفَعه؟

والجَوابُ: لا، لفَقْد الإيمان فهو غير مُؤمِن، وهل الإيمان أن تُؤمِن بالله ومَلائِكته وكتُبه ورُسُله واليوم الآخِر والقَدَر خَيرِه وشَرِّه، أو هو إيمان وراءَ ذلك كلِّه؟

الجواب: الثاني، فمن جُملة الإيهان الذي يَجِب أن تكون الأعهال الصالحة مَبنيَّة عليه أن تُكون الأعهال الصالح وهو عليه أن تُؤمِن بالثواب على العمَل؛ ولهذا إذا عمِل الإنسان العمَل الصالح وهو يَرجو هذا الثَّواب، لا شَكَّ أنه سيَزداد رَغْبة في العمَل، وسيَزداد إحسانًا للعمَل؛ لأنه يَعرِف أن السَّلْعة على قَدْر الثَّمَن، فإذا كنت تَعمَل وأنت تَشعُر بأنك ستُجازَى

على هذا العمَلِ مُجازاة تامَّةً فسَوْف تُحسِن العمَل لأَجْل أن يُحسَن لك الشَّوابُ وابُ والجَزاء، وهذه مَسأَلة مُهِمَّة يَغفُل عنها الإنسان كثيرًا؛ أي: يَغفُل الإنسان كثيرًا عن كونه يَنوِي بذلك الثوابِ الذي أَعَدَّه الله لعامِل هذا العمَلِ.

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: أَن رِزْق الجَنَّة ليس فيه حِساب، يَعنِي: أَنه لا يُطلَب من الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: أَن رِزْق الجَنَّة ليس فيه حِساب، يَعنِي: أَنه لا يُطلَب من الإنسان عِوض، ولا يَلحَقه تَبْعة؛ لقوله: ﴿ رُزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾.



الله عَنَهَجَلَ: ﴿ وَيَنقَوْمِ مَا لِنَ أَدْعُوكُمْ إِلَى ٱلنَّجَوْةِ وَتَدْعُونَنِى إِلَى النَّجَوْةِ وَتَدْعُونَنِي إِلَى اللهُ عَنَهَجُونِ وَلَا فَي اللَّهُ وَأُشْرِكَ بِهِ، مَا لَيْسَ لِي بِهِ، عِلْمٌ وَأَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى النَّارِ اللهُ تَدْعُونَنِي لِأَكْمُ إِلَيْهِ لَيْسَ لَهُ دَعُوةٌ فِي ٱلدُّنْيَ وَلَا فِي ٱلْأَخِرَةِ وَأَنَّ الْعَزِيزِ ٱلْغَفْرِ اللهُ لَا جَرَمَ أَنَّمَا تَدْعُونَنِي إِلَيْهِ لَيْسَ لَهُ دَعُوةٌ فِي ٱلدُّنْيَ وَلَا فِي ٱلْأَخِرَةِ وَأَنَّ الْعَزِيزِ ٱلْغَفْرِ اللهُ لَلهُ وَأَنَ الْمُشرِفِينَ هُمْ أَصْحَلُ ٱلنَّارِ ﴾ [غافر: ١٤-٤٣].

• • • • •

ثُم قال هذا الرجُلُ الذي آمَنَ: ﴿وَيَنَقَوْمِ مَا لِنَ أَدْعُوكُمْ إِلَى ٱلنَّجَوْةِ وَتَدْعُونَفِيَ إِلَى ٱلنَّارِ ﴾.

هذا استِفْهام تَعجُّب وإنكار، كأنَّه يَقول: عجَبًا لكم أَدعوكم إلى الجنَّة وتَدْعونَني إلى النار! وهذا والله مَحَلُّ عجَب، مَحَلُّ العَجَب أَن تَدعوَ رجُلًا إلى الجنَّة وهو يَدعوك إلى النار، فتأتِي إلى رجُل تقول: يا فُلانُ اترُكْ شُرْب الخَمْر، شُرْب الخَمْر حرام، ولا يَجوز، من شُرْبه في الدنيا لم يَشرَبه في الآخِرة، هو أُمُّ الخَبائِث مِفتاح كلِّ شَرِّ، فيقول لك: يا ولَدُ لذَّة وطرَب وأُنَّس وسُرور، اشرَبْ حتى تَرَى، إذا شرِبْت كأنَّك ملك الملوك، ثم يُرغبك، ثم يقول له أيضًا يُمنيه يقول: اشرَبْ. وإذا شرِبْت وحصَلَت لك اللَّذَة والطرب، فاستَغفِر الله، الباب مَفتوح، فالأَحَقُّ بالإجابة الأوَّل دون الثاني.

فهذا يَقُول: ﴿مَا لِنَ أَدْعُوكُمْ إِلَى ٱلنَّجَوْةِ وَتَدْعُونَنِي إِلَى ٱلنَّارِ ﴾ وهذا الاستِفْهامُ

-كما قلْت لكم- استِفْهام تَعجُّب وإنكار، وهو مَحَلُّ التَّعجُّب ومَحَلُّ الإِنْكار أيضًا، والله أَعلَمُ.

وجُمْلة ﴿وَتَدْعُونَنِي إِلَى ٱلنَّارِ ﴾ مَعطوفة على الجُمْلة التي قَبلَها، وليسَتِ استِئْنافية ولا حالِيَّة كما قيل به، بل هي مَعطوفة على ما سبَقَ؛ لأن التَّعجُّب إنها يَكون مِنِ اجتِماع الأمرَيْن أنه يَدْعوهم إلى النَّجاة، وهُمْ يَدْعونه إلى النار.

وقوله: ﴿إِلَى ٱلنَّجَوْةِ ﴾ يَعنِي: النَّجاة إلى النار ولم يَقُل: إلى الجُنّة مع أنه قال: ﴿وَإِنّ ٱلْآخِرَةِ هِى دَارُ ٱلْقَرَارِ ﴾؛ لأنّهم هم يَدْعونه إلى الهلاك، يَدْعونه إلى النار، فقابَل دَعْوته بدَعْوتهم، فكأنه يَقول: أنا أدعوكم إلى النّجاة من النار وأنتم تَدْعونني إلى النار، والدَّعْوة إلى النار ليس أن يَقول القائل: هلُمُّوا إلى النار أيها الناسُ. لكنها الدَّعْوة إلى عمَل أهل النار، وليُعلَم أن النار حُفَّت بالشَّهَوات، وأن الجَنَّة حُفَّت بالكَارِم، وعمَل أهل النار مَبنيُّ على الشَّهَوات أو على الشَّبَهات يَعنِي: إمَّا جَهالات بالكَارِم، وعمَل النّصارَى، وإمَّا شَهَوات كعمَل اليَهود، وعلى هَذَيْن يَدور عمَل أهل النار الشُّبُهات والشَّهَوات دَواؤُها الحِزْم والإرادة التامَة لما يُحبُّه الله ويَرْضاه.

﴿ مَا لِنَ أَدْعُوكُمْ إِلَى ٱلنَّجَوْةِ وَتَدْعُونَفِى إِلَى ٱلنَّادِ ﴾ ثُمَّ بيَّن بعد أن أَجَل في قوله: ﴿ وَتَدْعُونَفِى إِلَى ٱلنَّادِ ﴾ بَيَّن الأعمال التي يَدْعونه إليها:

وقوله: ﴿ تَدْعُونَنِي لِأَكَفُرَ ﴾ اللّام هنا لبَيان المَدعوِّ إليه. يَعنِي: تَدْعونَني لَمَذا، وعلى هذا فـ ﴿لِأَكُفُرَ ﴾ منصوبة بـ (أن) مُضمَرة بعد اللّام على مَذهَب البَصْريِّين، أو باللّام على مَذهَب الكوفِيِّين، ﴿لِأَكُومُ وَلَا يُقِلِهِ ﴾؛ أي: أجحَده وأُنكِره، والمُراد إنكار وَحْدانيَّته بدَليل قوله: ﴿وَأُشْرِكَ بِهِ عَ ﴾ وقد يُقال: إن المُراد إنكار وُجوده

بالكُلِّية، أو الإشراك به مع الإقرار به، فيكونون يَدْعونه إلى شَيْئَيْن إمَّا إنكار الخالِق عَرَّهَ عَلَى مَ أُ عَرَّهَ عَلَى اللهُ وهذا مُستَفاد من قوله: ﴿وَأُشْرِكَ بِهِ عَهِ اللهِ أَي: أَجحَده، أو إثباته مع وُجود شَريك له، وهذا مُستَفاد من قوله: ﴿وَأُشْرِكَ بِهِ عَهُ.

وقوله: ﴿مَا لَيْسَ لِى بِهِ عِلْمٌ ﴾ هذا قَيْدِ مُبيِّن للواقِع، وأن كل مَن أَشرَك بالله فإنه مُشرِك بلا عِلْم، بل بها يُعلَم بالفِطْرة خِلافه، ولكن من المَعلوم أن الشَّيْء إذا كان بلا عِلْم فإنه لا ثُبوتَ له ولا أَصلَ له.

فالصِّلة في قوله: ﴿مَا لَيْسَ لِى بِهِ عِلْمٌ ﴾؛ لبيان الواقع، وقد بيَّنَّا أن كل قَيْد لبيان الواقِع أو الغالِب أو المُبالَغة؛ فإنه لا مَفهومَ له.

وقوله: ﴿وَأُشْرِكَ بِهِ، مَا لَيْسَ لِي بِهِ، عِلْمُ وَأَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى الْعَزِيزِ الْغَفَرِ ﴾ بدأ هنا باسم العَزيز؛ لأن المقام يَقتَضيه؛ إذ إن هَوْلاءِ أَقْباط من آل فِرعونَ يَظُنُّون أن العِزَّة لهم، فقال: ﴿أَدْعُوكُمْ إِلَى الْعَزِيزِ ﴾ ولم يَقُلْ: إلى الغَفور الرَّحيم. بل قال: ﴿إِلَى الْعَزِيزِ الْغَفَرِ ﴾ يَعنِي: ﴿الْعَزِيزِ ﴾ الغالِب، فيُهلِككم إذا أنتم أَشرَكْتم به أو كفَرْتُم به الْعَزِيزِ الْغَفَرِ ﴾ يَعنِي: ﴿الْعَزِيزِ ﴾ الغالِب، فيُهلِككم إذا أنتم أَشرَكْتم به أو كفَرْتُم به ﴿الْعَنْ لِي الْعَفُورِ لَكُم ما سَبَقَ إِن أَنتُم آمَنتُم به، وهذا من تَمَام فِقْه هذا الرجُلِ المُؤمِن، فإنه قد يقول قائِل: إن المقام يَقتَضِي: وأنا أَدعوكم إلى الغَفور الرَّحيم. لكن الأَمْر بالعَكْس المقام يَقتَضِي ذِكْر اسمِه العَزيز؛ لأن هَوْلاءِ يَدَّعون أنهم فَوقَ الناس، وأن ربَّهم فِرعونُ، وأنه لا غالِبَ لهم.

وقوله: ﴿ الْعَزِيزِ ﴾ اسمٌ من أَسْماء الله، و ﴿ الْغَفَرِ ﴾ اسمٌ من أَسْماء الله، والغَفور اسمٌ من أسماء الله.

وليُعلَم أن أسهاء الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى تَنقَسِم إلى قِسْمين: الأوَّل ما كان مُشتَقًّا من وَصْف مُتعدِّد، فهذا لا يَتِمُّ الإيهان به إلَّا بأُمور ثلاثة:

الأوَّل: إثباتُه اسمًا لله، والثاني: إثباتُ الصِّفة التي دلَّ عليها، والثالِث: إثبات الحُّكْم المُترَتِّب على هذه الصِّفةِ.

والقِسْم الثاني غير مُتعَدِّ، لا يَتِمُّ الإيهان به إلَّا بإثبات اثنَيْن، إثباته اسمًا من أسهاء الله يَدُلُّ على صِفة أسهاء الله، وإثبات الصِّفة التي دَلَّ عليها؛ لأن كلَّ اسمٍ من أسهاء الله يَدُلُّ على صِفة ليس لله اسمٌ يكون جامِدًا، خِلافًا لَمن قال: إن كلِمة (الله) اسمٌ جامِد غير مُشتَقٌ، ليس بصحيح، ما من اسمٍ من أسهاء الله إلَّا وهو مُشتَقُّ؛ لأن الله وصَفَ أسهاء بأنها حُسنَى، وما لا يَتَضمَّن من وَصْف ليس بحَسَن فضلًا عن أن يكون أحسَنَ.

نَضِرِب أمثِلة لهذا: (الحَي) من اللازِم تُؤمِن به اسمًا من أسماء الله، وبالحَياة التي دَلَّ عليها الاسمُ، و(السَّميع) مُتعَدِّ تُؤمِن بالسميع اسمًا لله، وبالسَّمْع صِفة لله، وبأنه يَسمَع إثباتًا للحُكْم، وهو الأَثَر المُترَتِّب على هذه الصِّفةِ.

ثُمَّ اعلَمْ أن الاسم يَتضَمَّن أحيانًا صِفة وأحيانًا صِفَتَيْن، وأحيانًا أَكثَرَ؛ لأن أنواع الدَّلالة ثلاثة: مُطابَقة، وتَضمُّن، والتِزامُّ.

فَمَثُلًا مِن أَسماء الله تعالى الخَلَّق ﴿ إِنَّ رَبَكَ هُو اَلْخَلَقُ ٱلْعَلِيمُ ﴾ [الجبر: ٢٨] والخَلَّق والخالِق من أسهاء الله، مثل الغفور وغافِر الذَّنْب والغَفَّار؛ فتُؤمِن بالحَلَّق اسمًا من أسهاء الله، وتُؤمِن بصِفة الحَلْق التي تَضمَّنها اسمُ الحَلَّق، وإيهانك بالاسم والصِّفة هذا إيهان بدَلالة المُطابَقة، وإيهانك بالاسم وحدَه أو بالصِّفة وحدَها إيهان بدَلالة التَّضمُّن، ثُم إيهانك بأنه عَليم قَدير، إيهان بدَلالة الإنْتِزام؛ لأنه ما من خَلَّق بإلا وهو قادِر؛ لأنه إن كان جاهِلًا فكيف يَحلُق، وإن كان عاجِزًا فكيف يَحلُق، وإن كان عاجِزًا فكيف يَحلُق، وإن كان عاجِزًا فكيف يَحلُق؟! فدَلالة الخَلَّق على العِلْم والقُدْرة دَلالة التِزام.

وهذه الدَّلالة -أعني: دَلالة الإِلْتِزام- يَتَفاوَت فيها الناس تَفاوُتًا كثيرًا، فمن الناس مَن يُعطيه الله تعالى فَهْمًا يُدرِك به اللَّوازِم التي تَلزَم على هذا الاسم، ومن الناس مَن هو دون ذلك، فتَجِد بعض الناس يَستَنبِط فَوائِدَ عِدَّةً بدَلالة النُّزول، وأَخُرُ لا يَقدِر، وفَضْل الله تعالى يُؤتِيه مَن يَشاءُ.

والعزيز بمعني: ذي العِزَّة ﴿ سُبُحَنَ رَبِّكَ رَبِ ٱلْعِزَّة ﴾ [الصافات: ١٨٠]، والعِزَّة قالوا: إنها ثلاثة أنواع: عِزَّة القَدْر، وعِزَّة القَهْر، وعِزَّة الامتِناع، عِزَّة القَدْر بمَعنَى أنه سُبُحَانَهُ وَتَعَالَى عَزيز قَدْرًا؛ بحيث لا يَكُون مِحاثِلٌ له، وعِزَّة الامتِناع يَعنِي: أنه عَنَّوَجَلَّ عَزيز، أي: يَمتَنِع أن يَنالَه السوء، والعَزيز يَأْتِي بمَعنَى الامتِناع في قوله تعالى: ﴿ وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللهِ بِعَزِيزٍ ﴾ [إبراهيم: ٢٠]؛ أي: بمُمتَنِع، والثالث: عِزَّة القهْر بمَعنى: أنه الغالِب، ومنه قوله تعالى: ﴿ وَيَقُولُونَ لَهِن رَّجَعَنَا إِلَى ٱلْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَ ﴾ المنافقون: ٨] المُخالِب، ومنه قوله تعالى: ﴿ وَيَقُولُونَ لَهِن رَّجَعَنَا إِلَى ٱلْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَ ﴾ المنافقون: ٨] المُخالِب، ومنه قوله تعالى: ﴿ وَيَقُولُونَ لَهِن رَّجَعَنَا إِلَى ٱلْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَ ﴾ المنافقون: ٨] المُخالِب، ومنه قوله تعالى: ﴿ وَيَقُولُونَ لَهِن يَجَعَنَا إِلَى ٱلْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَ ﴾ المنافقون: ٨] المُخالِب، ومنه قوله تعالى: ﴿ وَلِلّهِ ٱلْعِزَيْر بمَعنَى: الغالِب فهو من الأسهاء، عَزَّ أي: غلَب العِزَيْر بمَعنَى: الغالِب، ومُقابِله مَعلوب، وإذا كانَتْ عَزَّ بمَعنَى: امتنَع أو بمَعنَى: كان ذا قَدْر غطيم فهو لازِم.

إِذَنْ نَقول: العَزيز من جِهة تَكون من الأسهاء المُتعَدِّية إذا كانت بمَعنَى: الغالِب، ومن جِهة أُخرى تَكون غير مُتعَدِّية إذا كانَت بمَعنَى: الامتِناع أو بمَعنَى: القَدْر.

وهنا جُملة مُعتَرِضة؛ قال الله تعالى: ﴿يَقُولُونَ لَبِن رَّجَعْنَاۤ إِلَى ٱلْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَكَ ٱلْأَعَرُّ مِنْهَا ٱلْأَذَلَ ۚ وَلِلَهِ ٱلْمِنَّةُ وَلِرَسُولِهِ ﴾ هل الجوابُ مُطابِق لقولهم، أو غير مُطابِق؟

الجَوابُ: ﴿ لَيُخْرِجَ كَ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَ ﴾ قال: ﴿ وَلِلَّهِ ٱلْمِـزَّةُ ﴾ المُطابِق أن يَقول: والله أَعزُّ، والله أَعزُّ والمُؤمِنون، لكن لم يَذكرُ هذا، بل قال: ﴿ وَلِلَّهِ ٱلْمِـزَّةُ ﴾ إشارة إلى

أن المُنافِقين لا عِزَّةَ لهم أصلًا؛ لأنه لو قال: الله أعزُّ. لأَثبَت للمُنافِقين عِزَّة، ولكنه ليس لهم عِزَّة، حصر العِزَّة لله ورسوله والمُؤمِنين ﴿وَلِلّهِ ٱلْمِـزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ ليس لهم عِزَّة، حصر العِزَّة لله ورسوله والمُؤمِنين ﴿وَلِلّهِ ٱلْمِـزَةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ وهذه من بَلاغة القُرآن، وإذا تَأمَّلت القُرآن -سُبْحانَ الله - سُبْحانَ الله أمور تَبهَرك في دَلالاته وإيهاءاته، فسُبْحانَ الله الذي أَنزَله عَزَّقَجَلَّ.

قوله: ﴿ ٱلْغَفَارِ ﴾ اسمٌ من أسماء الله المُتعَدِّية؛ لأن الله قال: ﴿ يَغْفِرُ لِمَن يَشَآهُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَآهُ ﴾.

إِذَنْ: لا بُدَّ أَن نُشِبِت الغَفَّار اسمًا من أسهاء الله، ولا بُدَّ أَن نُشِبِت الصِّفة وهي المَغفِرة ﴿ وَرَبُّكَ ٱلْغَفُورُ ذُو ٱلرَّحْمَةِ ﴾ ﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمُ ﴾ [الرعد:٦]، ونُشِبت أنه يَغفِر ويُوصِل المَغفِرة مَن شاءَ.

قوله: ﴿ لَا جَرَهَ أَنَّمَا تَدْعُونَنِيَ إِلَيْهِ ﴾ وهو الكُفْر بالله، والإشراك به ﴿لَيْسَ لَهُۥ دَعْوَةٌ ﴾؛ أي: ليس له استِجابة دَعْوة ﴿ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي ٱلْأَخِرَةِ ﴾ ولا جرَمَ أيضًا أن مَرَدَّنا إلى الله، وأن المُسرِفين هم أَصْحاب النار.

قال المفسر رَحْمَهُ اللهُ: [﴿ لَا جَرَمَ ﴾ حَقًّا]؛ يَعنِي: أن مَعنَى لا جرَمَ حَقًّا، وعلى هذا فتكون (لا) زائِدة، و (جرَمَ) بمَعنى: حَقًّا، وهذا ما ذَهَب إليه المفسّر، والمُعرِبون اختَلَفُوا فيها، والصَّواب في إعرابها أن (لا) نافية للجِنْس، و (جرَمَ) اسمُها، ومَعنَى (لا جَرَمَ): أي لا شَكَّ، أو لا بُدَّ، هذا هو الصواب والتَّرْكيب واضِح، ولا يَحتاج أن يُقدَّر أن (لا) زائِدة و (جرَمَ) بمَعنَى: قطع، وأن مَصير الجُملة إلى أن تكون مَصدرًا لعامِل مَحذوف يَعنِي: أحق حقًّا أن ما تَدعونني إليه، لا حاجة إلى هذا، إذا قُلْنا: لا شَكَّ أن ما تَدْعونني إليه إلى آخِره، ليس له دَعْوة في الدُّنيا ولا في الآخِرة زال الإشكال، وعلى هذا تكون (جرَمَ) اسم (لا)، وإنها دخل في تَأْويل المَصدَر خبَر (لا)،

والمَعنَى يَقول: لا شَكَّ ولا ارْتِياب أن الذي تَدْعونني إليه ليس له دَعْوة.

وقوله: ﴿أَنَّمَا تَدْعُونَنِيّ إِلَيْهِ ﴾ (ما) مَربوطة بـ(أن)، والظاهِر وحسب القواعِد المَعروفة أن تكون مَفصولة، لأن المَعنَى: لا جَرَمَ أن الذي تَدْعونني إليه، وإذا كانت (ما) مَوْصولة فإنها تُفصَل عن (أن) كِتابة، لكن رَسْم المصحَف تَمشَى فيه العُلَماء على الرَّسْم العُثمانيِّ؛ احتِرامًا للقُرآن أن يُغيَّر؛ ولهذا تَجِدون الصلاة في المُصحَف مَكتوبة بالواو، والرِّبا بالواو، ﴿إِنَّ رَحْمَتُ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ ٱلمُحْسِنِينَ ﴾ بالواو، والرِّبا بالواو، ﴿إِنَّ رَحْمَتُ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ ٱلمُحْسِنِينَ ﴾ [الأعراف: ٥٦] بالتاء المفتوحة، كلُّ هذا اتِّباعًا للرَّسْم العُثمانيِّ؛ احتِرامًا لكِتاب الله أن يَدخُله التَّغيير.

وقدِ اختَلَف العُلَماء: هل يُكتَب القُرآن حَسب القَواعِد وفي كل وَقْت بحَسبه، أو على الرسم العُثمانيِّ؟ فقيل: إنه يَجوز أن يُكتَب على القَواعِد في كل وَقْت بحَسبه؛ لأن المَقصود أن يُتلَى كتاب الله على حَسب ما نزَل لا على حَسب ما كُتِب، والقُرآن نزَل مَقروءًا؛ إِذَنِ الكِتابة ما هي إلَّا اصطِلاحات تَخضَع لأعراف الناس.

والقول الثاني: إنه لا يجوز أن يُغيَّر أبدًا؛ سَدًّا للباب، ومَنْعًا للتغيير؛ حتى لا يَجرُؤ أَحَد أن يُغيِّر في كتاب الله عَزَيْجَلَّ، وهذا لا شَكَّ أنه يَرمِي إلى قُوَّة احتِرامنا للقُرآن الكريم، والأوَّل يَرمِي إلى قُوَّة إيصال القُرآن إلى الناس على وَجْه لا إشكالَ فيه.

والقول الثالث: إنك إن كتبته للدارسين المُبتَدِئين، فلا بأسَ أن تَكتُبه حسب القواعِد المَعروفة؛ لأن الدارسين المُبتَدِئين لا يَعرِفونه، وأمَّا إذا كُنت تُريد أن تَكتَبه ليُقرَأ فهذا يُكتَب على حسب الرسم العُثانيِّ.

والظاهِر أن هذا القولَ المُفصَّل أَرجَحُ الأقوال الثلاثة.

قوله: ﴿ لَا جَرَمَ أَنَّمَا تَدْعُونَنِيَ إِلَيْهِ لَيْسَ لَهُ. دَعْوَةٌ ﴾ (أنَّ) حَرْف تَوْكيد يَنصِب المُبتَدَأُ ويَرفَع الخبَر، و(ما) اسمُها، و﴿لَيْسَ لَهُ. دَعْوَةٌ ﴾ خبَرُها الجُملة.

قال المفسِّر رَحَمَهُ اللهُ: [﴿ أَنَّمَا تَدْعُونَنِي إِلَيْهِ ﴾ لأَعبُدَه]، ولكِنَّ هذا التَّفسيرَ قاصِر، فالذي دعَوْه إليه أن يَكفُر بالله ويُشرِك به، فهم دَعَوْه إلى أمرين، والمفسِّر قصَره على أَمْر واحِد، وهو عِبادة غير الله، وهذا إشراك.

وقوله: ﴿لَيْسَ لَهُ, دَعُوهٌ ﴾ أي: ليس له استِجابة دَعُوة، والصواب أنه ليس له دَعُوة يُدعَى بها، ولا دَعوة يُجيبها، فمَعنى ﴿لَيْسَ لَهُ, دَعُوةٌ ﴾: لا يَستَحِقُ أن يُدعَى، وهو أيضًا لا يَستَجيب إذا دُعِيَ، كما قال الله تعالى: ﴿ إِن تَذَعُوهُمْ لَا يَسْمَعُواْ دُعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُواْ مَا اَسْتَجَابُواْ لَكُمُ وَيَوْمَ الْقِينَمَةِ يَكَفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ وَلَا يُنَيِئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ ﴾ ولو سَمِعُواْ مَا اَسْتَجَابُواْ لَكُمُ وَيَوْمَ الْقِينَمَةِ يَكَفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ وَلَا يُنَيِئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ ﴾ [فاطر: ١٤].

زِدْ على ذلك أَنَّكُم تُريدون أن يَنفَعوكُم في الآخِرة، والأمر ليس كذلك؛ قال تعالى: ﴿ وَيَوْمَ الْقِينَمَةِ يَكُفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ ۚ وَلَا يُنبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ ﴾، وهذه الآية كقوله تعالى: ﴿ وَمَنْ أَضَلُ مِمَّن يَدْعُوا مِن دُونِ اللّهِ مَن لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ َ إِلَى يَوْمِ الْقِينَمَةِ ﴾ تعالى: ﴿ وَمَنْ أَضَلُ مِمَّن يَدْعُوا مِن دُونِ اللّهِ مَن لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ َ إِلَى يَوْمِ الْقِيامَة أَبَدًا، ﴿ وَمُمْ اللّهِ عَانِهُ مِنْ اللّهُ عَلَوْنَ ﴾ (هُم) يَجوز أن يَكون المَدْعُون، ويَجوز أن يَكون الداعُون، والهاء في ﴿ دُعَاتِهِمْ غَفِلُونَ ﴾ (هُم) يَجوز أن يَكون المَدْعُون، والهاء في ﴿ دُعَاتِهِمْ خَفِلُونَ ﴾ (هُم) يَجوز أن يَكون المَدْعُون، والمَاء في ﴿ دُعَاتِهِمْ خَفِلُونَ ﴾ (هُم) يَجوز أن يَكون المَدْا، وهذا حَسب الضَّمير السابِق.

ثم قال تعالى: ﴿وَإِذَا حُشِرَ ٱلنَّاسُ﴾ وهو الوَقْت الذي يُريد الداعون أن يَنتَفِعوا بِالمَدْعوِّين ﴿وَإِذَا حُشِرَ ٱلنَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءَ وَكَانُوا بِعِبَادَهِمْ كَفِرِينَ ﴾ [الأحقاف:٦]؛ لأن الله يقول: ﴿إِذْ تَبَرَّا ٱلَذِينَ ٱتَّبِعُوا مِنَ ٱلَّذِينَ ٱتَّبَعُوا وَرَاقُوا ٱلْعَكذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ ٱلْأَسْبَابُ ﴾ [البقرة:١٦٦] أي: المُودَّة والمُحبَّة التي كانوا يُضمِرونها لهم في الدُّنيا ﴿ وَقَالَ ٱلَّذِينَ ٱتَّبَعُوا

لَوَ أَنَّ لَنَا كُرَّةً فَنَتَبَرًّا مِنْهُمْ كُمَا تَبَرَّءُواْ مِنَّا ﴾ [البقرة:١٦٧].

فقوله تعالى: ﴿لَيْسَ لَهُ ءَعُوهٌ ﴾ يقول المفسّر: [ليس له دَعْوة مُستَجابة] يَعنِي: لا يَستَجيب، ولا يَستَجِقُ، فهو لا يَستَجيب، ولا يَستَجِقُ، فهو لا يَستَجِبُ أَن يُدعَى، ولو دُعِيَ لم يَستَجِبُ.

وقوله: ﴿لَيْسَ لَهُ دَعُوهُ فِي ٱلدُّنْيَا وَلَا فِي ٱلْآخِـرَةِ﴾ لا يَستَطيع هذا لا في الدنيا ولا في الآخِرة، فالأصنام لا تَنفَع عابِديها لا في الدنيا ولا في الآخِرة.

وقوله: ﴿وَأَنَّ مَرَدَّنَاۤ إِلَى ٱللَّهِ ﴾ ذكَّرهم بالجِساب رَحِمَهُٱللَّهُ وجَزاه الله خيرًا، قال المُفَسِّر رَحِمَهُٱللَّهُ: [﴿وَأَنَّ مَرَدَّنَآ ﴾؛ أي: مَرجِعنا] إلى الله عَنَّوَجَلَّ في الدُّنيا والآخِرة ﴿فَإِن لَنَانَعْنُمٌ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى ٱللَّهِ وَٱلرَّسُولِ ﴾ [النساء:٩٥]، فالمَرَدُّ هو الله في الدنيا والآخِرة.

وقوله: ﴿وَأَنَ ٱلْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَابُ ٱلنَّـارِ﴾ يَعنِـي: ولا جـرَمَ أيضًا أن المُسرِفين هُمْ أصحاب النار. يَعنِي: هذه ثَلاثة أشياءَ كلُّها جُزِم بها جَزْمًا.

أُوَّلًا: ﴿أَنَّمَا تَدْعُونَنِيَ إِلَيْهِ لَيْسَ لَهُ, دَعْوَةٌ فِي ٱلدُّنْيَا وَلَا فِي ٱلْآخِرَةِ﴾.

والثاني: ﴿وَأَنَّ مَرَدَّنَّا إِلَى ٱللَّهِ ﴾.

والثالِث: ﴿وَأَنَّ ٱلْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَنْ ٱلنَّارِ ﴾.

والمُسرِف اسمُ فاعِل من الإسراف، وهو تَجاوُز الحَدِّ ويَكون كُفْرًا، ويَكون دون الكُفْر، فالإنسان الذي يَملاً بطنَه من الطَّعام والشراب مُسرِف، لكنه ليس بكافِر؛ لأن الله عَزَّوَجَلَّ قال: ﴿وَكُلُوا وَالشَرَافِ وَلا تُسْرِفُوا وَلا تُسْرِف الإسراف في عِبادة الله بأن تَتَجاوَز عِبادة الله إلى عِبادة غيره، لكن الإسراف في عِبادة الله بأن تَتَجاوَز عِبادة الله إلى عِبادة غيره، هذا هو مُراد هذا الرجُل المُؤمِن.

وقوله: ﴿وَأَنَ ٱلْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَنْ ٱلنَّارِ ﴾ (هم) ضَمير فَصْل، وقد سبَقَ لنا أن ضَمير الفَصْل من حيث الإعراب لا محلَّ له من الإعراب، فلا يُؤثِّر فيها بَعْده ولا يُؤثِّر فيه ما قَبْله، هذه واحِدة.

وسبَق لنا أن لضمير الفَصْل فَوائِدَ: التَّوْكيد والحَصْر وتَمييز الخَبَر عن الصَّفة، وضرَبنا لذلك مثَلًا لا حاجةَ للإعادة.

من فوائدِ الآياتِ الكريمة:

الْفَائِدَةُ الأُولَى: إنكار هذا الرجُلِ المُؤمِن على قَوْمه بها يَشهَد العقل بصِحَّته؛ حيث قال: ﴿وَيَكَفَوْمِ مَا لِى آدَعُوكُمْ إِلَى ٱلنَّجَوْةِ وَتَدْعُونَنِ إِلَى ٱلنَّادِ ﴾ [غافر: ١٤]، وإذا كان العَقْل يَدُلُّ على صِحَّته فهو مَحَلُّ عجَب، كل إنسان عاقِل يَعجَب أن يَكون هذا الشيءُ، رجُل يَدعو قومه إلى النَّجاة ورجُل يَدعوهم إلى النار.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: مُراعاة الحال في الخِطاب، وجهُه أنه قال: ﴿إِلَى ٱلنَّجَوْةِ ﴾ مع أنه يَدْعوهم إلى الجَنَّة، لكن لَّا كانت دَعْوتهم إيَّاه إلى الهَلاك آثَرَ أن يَقول: إلى النَّجاة؛ ويَلزَم من النَّجاة من النار دُخول الجَنَّة.

مسألة: قولُ موسى لفِرعونَ: ﴿ وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَنفِرْعَوْتُ مَثْبُورًا ﴾ [الإسراء:١٠٢] هل يُستَدَلُّ بذلك على الإغلاظِ في الدَّعْوة؟

فَالجَوابُ: هذا الإغلاظُ في مَحلِّه؛ لأنه قال له كلِمة أَشَدَّ منها، قال: ﴿إِنِي لَأَظُنُكَ يَنْمُوسَيٰ مَسْحُورًا ﴾ [الإسراء:١٠١] فهَلْ يُغلِظه بالقَوْل ويَسكُت، وموسى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَعروف بالقُوَّة؟!

فإن قال قائِل: من باب التَّلطُّف الداعِية يَقول أحيانًا: وإني أَكثُرُكم تَقصيرًا،

فيَظُنُّ ضِعاف النُّفوس والجُهَّال أنه ما دام هذا الداعِيةُ أو هذا الشيخُ كثير التقصير، نحن إذن من بابِ أَوْلى، ثُم يُصيبهم ما يُصيبهم.

فالجوابُ: أنَّ هذه الكلِمةِ يَنبَغي للإنسان أن يَنظُر في مَصلَحتها، وإلَّا فقد قالها عُمرُ بنُ عبدِ العزيز رَحِمَهُ اللَّهُ في آخِر خُطبة خطبها، قال: إنِّي لأَقولُ لكُمْ هذا وما أَعلَمُ أَحَدًا عِنده من الذُّنوب أكثرَ مِمَّا عِندي (١). هي بالحقيقة يَعنِي قد تَكون مُشجِّعة وقد تَكون مُشجِّعة وقد تَكون مُشجِّعة

قد يَقُول قائِل: إذا كان هذا الرجُلُ الداعِية العابِد مُقصِّرًا فكيف بنا نحن؟ إِذَنْ فلْنُشمِّر عن ساعِد الجِدِّ. وقد تكون -كما قُلت-: سِلاحًا ذا حَدَّيْن؛ فلْيُنظَر إلى المَصلَحة، والإنسان أحيانًا يَقُول مثل هذا؛ لأنه يَخشَى على نَفْسه من العُجْب.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: أنَّ كلَّ مَن أَشرَك بالله، أو أَنكَره كفَر به، فلَيْس له عِلْم في ذلك مهما كان، يُؤخَذ من قوله تعالى: ﴿وَأَشْرِكَ بِهِـ مَا لَيْسَ لِى بِهِـ عِلْمٌ ﴾.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: أَن الإشراك بالله كجُحود الله، ويَدُلُّ لذلك قولُ الله تعالى في الحَديث القُدسي: «أَنَا أَغْنَى الشُّرَكَاءِ عَنِ الشِّرْكِ، مَنْ عَمِلَ عَمَلًا أَشْرَكَ فِيهِ مَعِي غَيْرِي تَرَكْتُهُ وَشِرْكَهُ» (٢).

الْفَائِدَةُ الْحَامِسَةُ: تَذكير هذا الرجُلِ الْمُؤمِن هؤلاءِ بعِزَّة الله ومَغفِرته؛ تَرغيبًا وتَرهيبًا؛ لقوله: ﴿وَأَنَا اَدْعُوكُمُ إِلَى الْعَزِيزِ الْغَفَرِ ﴾ فالتَّرْهيب في قوله: ﴿الْعَزِيزِ ﴾ واللهُ أَعلَمُ.

⁽١) انظر: سيرة عمر بن عبد العزيز لابن عبد الحكم المصري (ص:٤٣)، وتاريخ الطبري (٦/ ٥٧١)، وتاريخ دمشق لابن عساكر (٥٤/ ١٧٤).

⁽٢) أخرجه مسلم: كتاب الزهد، باب من أشرك في عمله غير الله، رقم (٢٩٨٥)، من حديث أبي هريرة رَضِوَاللَّهُ عَنْهُ.

فإن قال قائِلٌ: هل أقوال الأنبياء والصالحِين في القُرآن هي بنَصِّها؟

فالجوابُ: ليسَتْ هي بلَفْظها، وإنَّما هي بالمَعنَى؛ ولهذا تَجِد العِبارات مُحَتَلِفة مَّا يَدُلُّ على أنَّ الله تعالى يَنقُلها بالمعنى، وإن أضافَها إليهم قولًا، لكن بالمَعنَى، ثُم هم لُغَتُهم غير عربية.

فهي بالمعنى لا شك:

أَوَّلًا: لأن لُغَة هؤلاءِ ليسَت لُغةً عربية.

وثانيًا: لو كان باللَّفْظ لكان كلام البَشَر مُعجِزًا؛ لأن الإعجاز يَحصُل بالآية والآيتَيْن والثلاثة، وهذا الرجُلُ المُؤمِن تَكلَّم في كم من آية، والله هو الذي صاغه بنَفْسه، فنقَله بالمَعنى.

مسألة: بعض الآيات التي يَحكِي فيها الله عَرَّفَجَلَ أَنَّ إنسانًا أو أَحَدًا، مثل قول الله عَرَّفَجَلَ: ﴿ أَكُثَرُ مِنكَ مَالًا وَأَعَرُّ نَفَرًا ﴾ [الكهف:٣١] فهل يقول الإنسان: قال الله تعالى حاكيًا عن رجُلٍ، أو يَقول: قال الله تعالى. على مِثْل ما رَوَيْت؟

فالجوابُ: الأحسَنُ أن يَقول: حاكيًا؛ لأنه قد يُوهِم أنَّ الضَّمير يَعود على الله.

وهذا يُوصِلنا إلى شيء: هل الحَديثُ القُدسيُّ هو كلام الله بلَفْظه أو مَعناه؟

الجواب: فيه خِلاف: منهم مَن يَقول: تَكلَّم الله به لفظًا. ومنهم مَن يَقول: تَكلَّم به مَعنَّى والصِّياغة من الرسول عَلَيْهِ الصَّلاَةُ وَالسَّلامُ. ومنهم مَن يَقول: قُل: قال الله. ولا تَقُل: لفظًا ولا مَعنَّى. ما دُمْت في عافية فاسْلُك طريق العافية.

لكن أحيانًا يُحرَج الإنسان، يَقول: أعطِني الفَرْق بين الحديث القُدسيِّ والقُرآن،

وأما إذا أَمكن الإنسان السلامة فالسلامة خَيْر، لكن يَأتيك بعض الناس، ويَقول لك: أَخبِرْني عن الفَرْق بين الحديث القُدسيِّ والقُرآن.

فالفَرْق هو هذا: أن الحديث القُدسيَّ ليس لَفْظ الله عَزَقِجَلَ؛ لأنه لو كان لَفْظ الله لكان مُعجِزًا، ولثَبَت له أحكام القُرآن، بحيث لا يَقرَؤُه جُنُب، ولا يُمَسُّ إلَّا بطَهارة، ولا أَحَدَ يَقدِر على تَحريفه، وما أَشبَه ذلك، وهذا كلُّه مُنتَهِ.

فإذا قال قائِل: أَلَيْس الرسولُ يَقول: قال الله؟

قُلْنا: بلى. أَلَيْس الله يَقول: قال فِرعونُ، قال مُوسى. وما أَشبَه ذلك وهو بغَيْر لُغَتهم، هذا لا يَمنَع.

ثُم لو قُلْنا: إنه كلام الله باللَّفْظ، أَشكل علينا إِشْكال عَظيم، فإمَّا أن يَكون بواسِطة جِبريلَ، أو بغير واسِطة، فإن كان بغير واسِطة كان أعلى سندًا من القُرآن؛ لأنَّ القُرآن بواسِطة جِبريلَ، وإن كان بغير واسِطة، فأي إنسانٍ يَقول: بغير واسِطة. فإنَّ ربها نَخنُقه أو نُعطِيَه كفًّا على الرأس.

وإذا جعَله بواسِطة والرسول حذَف الواسِطة صار عِندنا إشكال وهـو التَّدليس، والرسول ﷺ مُنزَّهٌ عن هذا.

فالمَسأَلة كما قلت: أَحَدُّ يَقُول: إنه كلام الله لَفْظًا ومَعنَّى. والثاني يَقُول: كلام الله مَعنَّى لا لَفظًا، والثالث يَسكُت يَقُول: نَقُول: قال الله. ونَسكُت، وهذا إذا حصَل للإنسان السلامة فهو أَسلَمُ، لكن كما قُلْت لكم، أحيانًا يَقُول لك: لازِم! أَعطِني الفَرْق بين القُرآن والحديث القُدسيِّ، نَقُول: هذا الفَرقُ: القُرآن كَلام الله لفظًا ومَعنَّى، والحديث القُدسيُّ كلام الله مَعنَّى لا لفظًا.

فإن قال قائِلٌ: وحينَئذٍ نُطالِبكم بالفَرْق بين الحَديث النَّبويِّ والقُدسيِّ؛ لأنَّ الحَديث النَّبويُّ كلام الرسول؟.

فالجواب: هذا سَهْل، الفَرْق بينها أنَّ الحَديث النَّبويَّ لا يُضيف الرسولُ إلى الله، والحَديثُ القُدسيُّ يُضيفه إلى الله. فانتَهى الإِشْكال في هذه المَسأَلةِ!.

ثُم اعلَمْ أن هذه المقاماتِ إذا حصَّلَت السَّلامة فهي أَسلَمُ، ولكن إذا ابتُلِيَ الإنسان فلا بُدَّ أن يُفصِّل.

ومن ذلك مثلًا لفظ: الجِسْم، معلومٌ أن جميع المُعطِّلة بنَوْا تَعطيلهم على مَساَّلة الجِسْم، حيث ادَّعَوْا أنهم إذا أَثبَتوا الوجه أو اليَدَ أو ما أَشبَه ذلك فإنه يَقتَضِي أن يَكون الله جِسْمًا، حتى الاستِواء يَقول: إذا أَثبَتْنا أن الله استوى فهو جِسْم، ونحن نَقول لهم: ما هذا الجِسمُ الذي جعَلْتُموه دَبُّوسًا مُعلَّقًا تَخرِقون به كل سِياج لإثبات الصِّفات؟!

إن أَرَدْتُم أنه جِسْم مُكوَّن مَخلوق يُمكِن انفِصال بعضُه عن بعض، وبانفِصال بعضِه يَنقُص، وربَّما يَهلِك، فالله مُنزَّهٌ عن هذا ولا شَكَّ، ومَنِ اعتَقَد هذا في ربِّه فهو كافِر، وإن أَرَدْتُم بالجِسم أنه ذو ذاتٍ يَفعَل ما يَشاء، ويَتكلَّم، ويجيء، ويَنزِل، ويَستَوِي، ويَتَّصِف بالصِّفات اللائِقة به فهذا حتُّ، لكن من جِهة إثبات لَفْظ الجِسْم أو نَفيه فهذا كُن من جِهة إثبات لَفْظ الجِسْم أو نَفيه فهذا كَمْنوع، لا تَقُل إثباتًا: إن الله جِسْم. ولا نَفيًا: إن الله ليس بجِسْم؛ لأنه لم يَرِد إثباتُه ولا نَفيُه.

فهذه مَسائِل يَنبَغي لطالِب العِلْم أَن يَفهَمها، فمثَلًا: إذا جادَلَنا إنسان ويَقول: ما تَقول في الجِسْم؟ أقول: أمَّا باعتِبار لفظه فالواجِبُ الكَفُّ عنه إثباتًا أو نفيًا؛ وأمَّا من جِهة مَعناه فنحن نَستَفصِل. الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: أَن كُلَ مَا يُدعَى مَن دُونَ اللهُ فَلَيْسَ لَهُ دَعُوةَ اسْتِحْقَاقًا ولا استِجابة؛ لقوله تعالى: ﴿ لَا جَرَمَ أَنَّمَا تَدْعُونَنِيَ إِلَيْهِ لَيْسَ لَهُ, دَعُوةٌ فِي ٱلدُّنْيَا وَلَا فِي اللَّذِيرَةِ.

الْفَائِدَةُ السَّابِعَةُ: أَنَّ هذه الأَصنامَ لا تَنفَع عابِدِيها، سواءٌ دعَوْها دَعْوة مَسأَلة، أو دعوةَ عِبادة.

والفَرْق بين دَعْوة المَسأَلة ودَعْوة العِبادة: أن المَسأَلة يَطلُب فيها الإنسان حاجةً ما، ودُعاء العِبادة يَتعبَّد لله، وإنها كانَتِ العِبادة دُعاء؛ لأن العابِد يَدعو بلِسان حاله أن يُثاب على هذه العِبادة، ويَدُلُّ على ذلك قوله تعالى: ﴿ وَقَالَ رَبُّكُمُ ادْعُونِ اللهُ اللهُ عَلَى هَذه العِبادة، ويَدُلُّ على ذلك قوله تعالى: ﴿ وَقَالَ رَبُّكُمُ ادْعُونِ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَبَادة.

الْفَائِدَةُ الثَّامِنَةُ: إثبات الرُّجوع إلى الله عَرَّفَجَلَ، وأن مرَدَّ الأمور إليه في قوله: ﴿وَإِلَى اللهِ وَرَجَعُ الأَمُورُ ﴾، ﴿وَأَنَ مَرَدَّنَا إِلَى اللهِ وَهَذه الآيةُ لها نَظائِرُ؛ منها قوله تعالى: ﴿وَإِلَى اللّهِ تُرَجَعُ الْأَمُورُ ﴾، ومنها: ﴿إِنَّ إِلَيْنَا إِلَا بَهُمْ ﴿ أَنَ عَلَيْنَا حِسَابَهُم ﴾ [الغاشية: ٢٥-٢٦]، ومنها: ﴿يَتَأَيُّهَا وَمِنها قوله تعالى: ﴿ وَأَنَ إِلَى رَبِّكَ الْمُنتَهَى ﴾ [الإنشقاق: ٦]، ومِنها قوله تعالى: ﴿ وَأَنَ إِلَى رَبِّكَ النَّمْهَى ﴾ [النجم: ٢٤]، والآياتُ في هذا المَعنَى كثيرة، أن مَرجِع الحَلائِق إلى ربها عَزَّيْجَلً.

الْفَائِدَةُ التَّاسِعَةُ: تَحريم الإسراف، وَجهُ الدَّلالة من الآية: ﴿وَأَنَ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ﴾ [غافر: ٢٣].

الْفَائِدَةُ الْعَاشِرَةُ: أن الإِسْراف قد يَصِل إلى حدِّ الكُفْر؛ لقوله: ﴿هُمْ آصَحَابُ النَّارِ ﴾، ومتى وَجَدت أصحاب النار فهُمُ الذين هم أُهلُها والذين هم مُحُلَّدون فيها.

الْفَائِدَةُ الحَادِيَةَ عَشْرَةَ: قُوَّة إيمان هذا الرجُلِ، يُؤخَذ من أنه دَعاهم إلى الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وذكَّرهم أنه بعد دَعْوتهم وإرشادِهم صَدَع للحقِّ، فقال: ﴿وَأَنَّ مَرَدَّنَا مَرَدَّنَا لَكُ اللّهِ وَأَنَ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّ

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةَ عَشْرَةَ: استِعْمال التَّعْريض: ﴿وَأَنَ ٱلْسُرِفِينَ هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ﴾؛ لأنه لا شَكَّ أنه أوَّل ما يَدخُل في هذه الجُملةِ هَوْلاءِ، لكنه لم يَشَأ أن يَتكلَّم بذلك صريحًا.

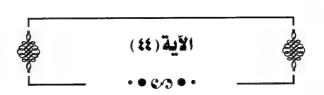
ومُمكِن أَن نَقول: في هذه الآية إظهار في مَوضِع الإضهار. ومُمكِن أَن نَقول: هذا تَوْرية. فالإِظْهار في مَوضِع الإضهار من أساليب اللَّغة العرَبية، وهو كَثير في القُرآن، وله فَوائِدُ منها:

أ- إرادة العُموم: يَعنِي: ليَعُمَّ الحُكُم مَن استَعمَل في حَقِّه ومَن لم يَستَعمِل.

ب- ومنها بيان العِلَّة: التَّعليل؛ لأنه إذا جاء الوَصْف مُعلَّقًا عليه حُكْم من الأحكام دلَّ ذلك على عِلِيَّة هذا الوَصفِ.

ج- ومنها التَّسجيل على هؤلاء الذين كان مُقتَضى السِّياق أن يُذكُروا بالضَّمير بها يَقتَضيه هذا الوَصفُ.

فهذه ثلاثُ فَوائِدَ: إرادة التَّعميم، بيان العِلَّـة، الحُّكْم على هَـؤلاء بأنهم مُستَحِقُّون لهذا الوَصْفِ.



قَالَ اللهُ عَزَّقِجَلَّ: ﴿ فَسَتَذْكُرُونَ مَا أَقُولُ لَكُمَّ وَأُفَوِضُ أَمْرِى إِلَى ٱللهُ إِلَى ٱللهُ عَزَقِجَلَّ: ﴿ فَسَتَذْكُرُونَ مَا أَقُولُ لَكُمَّ وَأُفَوِضُ أَمْرِى إِلَى ٱللهُ إِلَى ٱللهَ بَصِيرُ بِٱلْعِـبَادِ ﴾ [غافر:٤٤].

• • • • •

ثُم قال الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى في بَقيَّة كلام هذا الرجُلِ الْمُؤمِن: ﴿ فَسَتَذَكُرُونَ مَا أَقُولُ لَكُمُ فَ اللهُ عَالَمُ اللهُ اللهُ عَالَمُ اللهُ اللهُولِي اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُولِ اللهُ ا

السين وسوف كِلاهما يَختَصَّان بالفِعْل المُضارع ومن علاماته، وإذا رأَيْت كلِمة تَقبَل السين وسوف فهي فِعْل مُضارع، لكنَّهما يَفتَرِقان، السين تَدُلُّ على القُرْب، وسوف تَدُلُّ على المُهلَة، فقوله: ﴿ فَسَتَذَكُرُونَ ﴾؛ أي: عن قريب، وهي مع إفادتها القُرْب تُفيد التَّحقُّق؛ يَعنِي: أن هذا أَمْر لا بُدَّ أن يَحصُل.

قال المفسر رَحْمَهُ اللهُ: [﴿ فَسَتَذَكُرُونَ مَا أَقُولُ لَكُمْ ﴾ إذا عاينتم العَذاب]، وهذا ليس ببَعيد؛ لأن غاية ما بينهم وبينه أن تَنتَهي آجاهُم، وكل آتٍ قَريبٌ، ﴿ فَسَتَذَكُرُونَ مَا أَقُولُ لَكُمْ ﴾، وحينئذٍ لا يَنفَعُهم ذلك، كما لو نصَحَك ناصِحٌ عن فِعْل شيء، ثُم لم تَقبَل نصيحته، وبعد ذلك رأيْت عاقِبَته وَخيمة، فإنك ستَذكُر قول الناصِح، تَذكُره ندَمًا وحُزْنًا.

قال: ﴿وَأُفَوِضُ أَمْرِى إِلَى ٱللَّهِ ﴾ الواو هنا للاستِئْناف، ولا يَصِحُّ أن تَكون عاطِفة؛ لأنها لو كانت عاطِفة لكان المَعنَى: وسأُفوِّض أَمْرِي إلى الله، ولكن هذا

ليس المَعنَى، بل المَعنَى: وأنا أُفوِّض أَمْري إلى الله، فالواو هنا للاستِئْناف، أُفوِّضه إلى الله؛ أي: أَكِلُه إلى الله عَزَّوَجَلَّ.

وقوله: ﴿أَمْرِى ﴾ هذا مُفرَد مُضاف يَعُمُّ والمُراد به الشَّأْن، أي: شَأْني كلَّه، ﴿إِلَى ٱللَّهِ ﴾، وهذا غاية ما يَكون من التَّوكُّل، وسيَأْتِي -إن شاء الله- في الفَوائِد.

وقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ بَصِيرُ بِٱلْعِبَادِ ﴾ هذه الجُملةُ التَّعْليلية للحُكْم السابِق، وهو قوله: ﴿وَأُفَرَضُ أَمْرِءَ إِلَى الله؟ فأجابَ بأن الله تعالى بَصير بالعِباد.

وقوله: ﴿بَصِيرًا بِٱلْعِـبَادِ ﴾؛ أي: بأَحْوالهم، وحاضِرهم ومُستَقبَلهم، وجميع شُؤُونهم، فهو جَلَوَعَلا يَعلَم ما بين أيديهم وما خَلْفهم، يَعلَم كل أحوالهم.

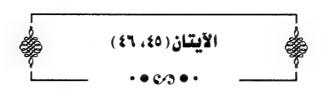
قال المفسِّر رَحِمَهُ اللهُ: [قال ذلك لمَّا تَوعَّدوه بمُخالَفة دِينِه] يَعنِي: كأنهم تَوعَّدوه، فقال: أُفوِّض أَمْري إلى الله. ولكِن التَّوعُّد ليس في الآية دَليل عليه، والظاهِر -واللهُ أُعلَمُ- أنه لم يَقُل ذلك حين تَوعَّدوه، ولكنه قال ذلك حين أيسَ من أن يَمتَثِلوا لنَصيحته، فقال كالمُودِّع لهم: ﴿ فَسَتَذَكُرُونَ مَا أَقُولُ لَكُمُ ﴾، وأمَّا أنا فأُفوِّض أَمْري إلى الله؛ لأني قُمْت بها يَلزَمُني من نصيحة، وهذا أكثرُ ما يَجِب عليَّ.

من فوائدِ الآيةِ الكريمةِ:

الْفَائِدَةُ الأُولَى: بَيانُ تَحذير هؤلاء الذين يَنصَحُهم المُؤمِن بأنهم سوف يَذكُرون كلامه، ويَعرِفون أنه الحَتُّ، لكن ذلك في حال لا تَنفَعُهم هذه الذِّكْري.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: قُوَّة تَوكُّل الْمُؤمِن حيث قال: ﴿وَأُفَوِّضُ آَمْرِي إِلَى اللهِ ﴾، وهكذا يَجِب على كُلِّ مُؤمِن إذا أَراد أن تُقضَى أُموره وتُسهَّل فلْيُفوِّض أمرَه إلى الله؛ لأن الله تعالى قال: ﴿وَمَن يَتَوَكَّلُ عَلَى ٱللَّهِ فَهُوَ حَسَّبُهُ ﴾ [الطلاق: ٣]، وقال لنَبيِّه ﷺ ﴿ يَتَأَيُّهَا النَّهِ حَسْبَه فَهُو الطلاق: ٣]، ومَن كان الله حَسْبَه فهو النَّبِي حَسْبُهُ وَمَنِ ٱلنَّهَ وَمَنِ ٱللَّهِ حَسْبَه فهو رابحٌ وناجِحٌ.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: إِثبات عِلْم الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ بِكُلِّ عِباده؛ لقوله: ﴿إِنَ ٱللَّهَ بَصِيرُا بِالْعِبَادِ ﴾ [غافر: ٤٤]، وهذا -كما سَبَقَ- تَفسير يَشمَل الأحوال والأعيان.



﴿ قَالَ اللهُ عَزَّقِبَلَ: ﴿ فَوَقَىٰهُ ٱللَّهُ سَيِّعَاتِ مَا مَكَرُولًا وَحَاقَ بِعَالِ فِرْعَوْنَ سُوَّهُ ٱلْمَاكَةُ اللَّهُ عَزَقَهُمُ السَّاعَةُ أَذْخِلُواْ ءَالَ فِرْعَوْنَ سُوَّهُ ٱلْمَاكَةُ أَذْخِلُواْ ءَالَ فِرْعَوْنَ سُوَّهُ الْمَاكَةُ أَذْخِلُواْ ءَالَ فِرْعَوْنَ سُوَّهُ الْمَاكَةُ أَذْخِلُواْ ءَالَ فِرْعَوْنَ سُوَّهُ الْمَاكَةُ الْمَذَابِ ﴾ [غافر:٤٥-٤٦].

• • • • •

قال الله تعالى: ﴿ فَوَقَـٰهُ ٱللَّهُ سَيِّعَاتِ مَا مَكَرُواً ﴾ هذا أيضًا يَدُلُ على رَدِّ كلام المُفسِّر؛ لأنهم لو تَوعَّدوه بالقَتْل لم يَكُن هذا مَكرًا، إذ إن المَكْر هو الإيقاع بالغير من حيثُ لا يَشعُر، أمَّا لو تَوعَّدوه بالقَتْل لم يَكُن هذا مَكْرًا، بل كان هذا صَريحًا واضِحًا.

قال المفسِّر رَحِمَهُ اللَّهُ: [﴿مَا مَكَرُوا ﴾ به من القَتْل] بيَّن في هذا أنَّ العائِد على الصِّلة في قوله: ﴿مَا ﴾ مَحذوف، والتَّقدير: ما مكروا به.

قال المُفَسِّر رَحِمَهُ ٱللَّهُ: [﴿وَحَاقَ﴾ نزَل ﴿إِنَّالِ فِرْعَوْنَ﴾ قومه مَعَه ﴿سُوَّءُ ٱلْعَذَابِ﴾

الغرَق] (حاقَ) بمَعنَى: نزَل، لكن تَشعُر بأنها ليسَت بمَعنَى: نزَلَ من كلِّ وَجْه، وأن تَفسيرها بالنُّزول تَفسير تَقريبيُّ، (حاق): القاف قريبة من الطاء فكأن المَعنَى: حاط بهم، وهذا أَشَدُّ من نزَلَ، فالظاهِر أن (حاقَ) بمَعنَى: نزَلَ مُحيطًا بهم، وليسَت بمَعنَى: نزَل على وجه مُجرَّد بدون إضافة مَعنَى.

وقوله: ﴿ وَعَالِ فِرْعَوْنَ ﴾ قال المفسّر رَحَمُ اللهُ: [قومِه]، وقال غيرُه: أَتباعِه، والظاهِر أَنَّ المعنى مُتقارِب؛ لأن الذين اتَّبعوه إنها هم قَوْمه، وأمَّا بنو إسرائيلَ فإنهم لم يَتَّبِعوه، بل كان يَذبَح أبناءَهُم ويَستَحْيِي نِساءَهم.

وقول المفسّر رَحَمَهُ اللهُ: [مَعَه] ذكرها لئلًا يَظُنَّ الظانُّ أن العَذاب نزَل بآل فِرعونَ دونه، ولكن هذا لا يُمكِن أبدًا، إذا كان آلُ فِرعونَ إنَّمَا نزَل بهم العَذاب؛ لأنهم كفَروا بالله، ففِرعونُ أكفَرُ بالله من هَؤلاءِ، ثُم إنَّ الظاهِر أن الإنسان إذا قال: أكرِمْ آل فُلان. فإن فُلانًا هو مُقدَّمهم، ولا بُدَّ أن يَدخُل فيهم لُغَة.

وقوله: ﴿ سُوَّءُ ٱلْعَذَابِ ﴾ هذا أيضًا من باب إضافة الصّفة إلى مَوْصوفها. أي المَعنى: العَذَاب السّيِّئ، وفسّره المفسّر بأنه الغرَق، وهذا لا شَكَّ أنه من سُوء العَذَاب، لكن هناك عَذَابات أُخرى أُصيب بها آلُ فرعونَ: ﴿ وَلَقَدَ أَخَذُنَا ءَالَ فِرْعَوْنَ بِٱلسِّينِينَ لكن هناك عَذَابات أُخرى أُصيب بها آلُ فرعونَ: ﴿ وَلَقَدَ أَخَذُنَا ءَالَ فِرْعَوْنَ بِٱلسِّينِينَ وَنَقُصِ مِنَ ٱلثَّمَرَاتِ لَعَلَهُمْ يَذَكَّرُونَ ﴾ [الأعراف: ١٣٠]، وقال تعالى: ﴿ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ اللُّوفَانَ وَالمُمّلَ وَالضّفَادِعَ وَالدّمَ ﴾ [الأعراف: ١٣٣]، كل هذا من سُوء العَذَاب؛ الطُّوفان ليُغرِق ما بُذِر من نَباتهم، والقُمَّل لأَجْل أن يَفسُد ما ظَهَر، والضَّفادِع لتُفسِد الطُّوفان ليُغرِق ما بُذِر من نَباتهم، والقُمَّل لأَجْل أن يَفسُد ما ظَهَر، والضَّفادِع لتُفسِد الماء؛ لأنَّهم صاروا كلَّما أَخذوا إناءً يَشرَبونه وجَدوا هذه الضِّفادِعَ قد ملاَنَّه، والدم هو نَزيف الدَّم إمَّا من الأَنْف أو من غيره، فعُوقِبوا من كل وَجْه، ففي الزُّروع: غَرَق، هو نَزيف الدَّم إمَّا من الأَنْف أو من غيره، فعُوقِبوا من كل وَجْه، ففي الزُّروع: غَرَق،

وفيما ما ادخَّروه: قُمَّل، وفي الماء: ضَفادِعُ، وبعد أن يَصِل إلى الجِسْم ويَتَغذَّى به الجِسْم: يَخرُج يَنزِف دمًا، فهَلكوا.

وهذا فيه التَّرْتيب والدرَجات: الطُّوفان غرَق الزُّروع، والجَراد تَأْكُل الزرع، الطُوفان يُغرِق ما بُذِر، والجَراد يَأْكُل ما ظهَر، والقُمَّل يُفسِد ما ادُّخِر، والضَّفادِع تُفسِد الماء، والدمُ وهو النَّزيف تُذهِب ما حصل من الغِذاء بالطَّعام الذي يُقدَّر أنه سلِمَ من هذه الآفاتِ، فهذا من سوء العَذاب، والنِّهاية هي الغَرَق: أنَّ الله أَغرَق آل فِرعونَ بالبَحْر.

وقوله: ﴿ ٱلنَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوَّا وَعَشِيًّا ﴾ هذه الجُملةُ مُستَأَنفة، فـ ﴿ ٱلنَّارُ ﴾ مُبتَدَأ، و ﴿ يُعْرَضُونَ ﴾ الجُمْلة خبَرُها.

وقوله: ﴿يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوَّا وَعَشِيًّا ﴾، ليس مَعناها أنها تُحرِقهم؛ لأن الله لو أَراد ذلك لقال: النار يَصلَوْنها غُدُوًّا وعَشيًّا، لكنهم يُعرَضون عليها، فيَأتِيهم مِن سَمومها وعَذابها ما لا يُطيقون -والعِياذُ بالله- يُعرَضون عليها غُدُوًّا في الصباح، وعَشِيًّا في المَساء، والظاهِر أنَّ المُراد الدوام، ويُحتَمَل أن المُراد هذان الوَقْتان فقَطْ.

فَأَمَّا الأُوَّل: فَقَدْ يُستَدَلُّ له بِقُوَّل الله تَبَارَكَوَتَعَالَى: ﴿ وَلَهُمُ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكُرَةً وَعَشِيًّا ﴾ [مريم: ٦٢] يَعنِي في كل الزَّمَن.

وأمَّا الثاني: فيُمكِن أن يُقال: إن هذا ظاهِر اللَّفْظ؛ أي: في أوَّل النَّهار وآخِره، وأنهم يُعرَضون على النار أوَّل النهار، ثُم إذا صُرِفوا عنها أَمَّلوا أنَّها لا تَعود إليهم فتَعود إليهم، فيكون هذا أشدّ من الاستِمْرار؛ لأنَّ كون الإنسان يُؤمِّل ارتِفاع العَذاب عنه ثُم يَعود أشد من كَوْنه مُستَمِرًّا آيِسًا من زواله؛ ولهذا قال الله تعالى في أصحاب النار: ﴿ كُلَّمَا أَرَادُوا أَن يَغْرُجُوا مِنْهَا أَعِيدُوا فِنها ﴾ [السجدة: ٢٠].

قال المفسر رَحْمَهُ اللهُ: [﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ ﴾ يُقال: «ادْخُلوا» يا ﴿ عَالَ فِرْعَوْنَ أَشَدَ الْمَانَة والإِذْلال، بخِلاف أَشَدَ الْمَانَة والإِذْلال، بخِلاف قوله تعالى لأهل الجَنَّة: ﴿ اَدْخُلُوهَا بِسَلَمٍ عَامِنِينَ ﴾ [الحجر: ٢٦] هذه للإِكْرام، أمَّا هذه: «ادْخُلُوا آلَ فِرْعَونَ » هذه للإِهانة، والعِيادُ بالله.

وقوله: ﴿ عَالَ ﴾ فسَّرها المفَسِّر بقوله: [يا آلَ] إشارة إلى أنها مَنصوبة بـ (يا) النِّداء المحذوفة، ادْخُلوا يا آلَ فِرعونَ، قال رَحْمَهُ اللَّهُ: [وفي قِراءة بفَتْح الهَمْزة وكَسْر الحناء، أَمْر للمَلائِكة]: ﴿ أَدْخِلُواْ عَالَ فِرْعَوْنَ ﴾، يَعنِي: ويوم القِيامة يُقال للمَلائِكة: ﴿ أَدْخِلُواْ عَالَ فِرْعَوْنَ ﴾ .

قال المفسّر رَحْمَهُ ٱللَّهُ: [﴿ أَشَدَّ ٱلْمَذَابِ ﴾ عَذاب جَهنَّمَ] نَسأَل الله العافِيةَ.

من فواند الآيتين الكريمتين:

الْفَائِدَةُ الأُولَى: أَنَّ الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَكفِي مَن تَوكَّل عليه، فيَحمِيه من عَدوِّه؛ لقول الله تعالى: ﴿ فَوَقَنْهُ ٱللَّهُ سَيِّعَاتِ مَا مَكَرُواْ ﴾.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: التَّحذير من أَعْداء المُسلِمين؛ لقوله: ﴿مَا مَكُرُوا ﴾، وأن أَعداء المُسلِمين قد لا يُواجِهونهم بالعَداوة، ولكنَّهم يَمكُرون بهم، فلْيَحذَر المُؤمِن مَكْر أَسُلُم وهذا في القُرآن كثير، قال الله تعالى لنَبيِّه ﷺ: ﴿ وَإِذْ يَمَكُرُ بِكَ ٱلَذِينَ كَفُرُوا لِيُثِيِّرُونَ وَيَمَكُرُ اللهُ وَاللهُ عَلَيْ الْمَنْكِرِينَ ﴾ كَفُرُوا لِيُثِيِّرُونَ وَيَمَكُرُ اللهُ وَاللهُ عَلَيْ الْمَنْكِرِينَ ﴾ كَفُرُوا لِيُثِيِّرُونَ وَيَمَكُرُ اللهُ وَاللهُ عَلَيْ الْمَنْكِرِينَ أَمْهِلُهُم رُولًا ﴾ [الأنفال: ٣٠]، وقال تعالى: ﴿ إِنَّمُ يَكِيدُونَ كَيْدًا ﴿ اللهُ وَاللهُ مُولًا أَلْمَالُونِ وَاللهُ مُولًا أَلَا اللهُ وَاللهُ وَاللهُ مُؤلِلُهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَاللهُ وَاللّهُ ا

ومِن مَكْر أعداء الله أنَّهم لا يُجابِهون المُسلِمين بالعَداوة؛ لكنهم يَغزونَهم من

حيثُ لا يَشعُرون؛ بالأفكار المُنحَرِفة، والأخلاق السَّيِّئة، كما تُشاهِدون الآنَ وتَسمَعون ما يَفعَل أعداء المُسلِمين بالمُسلِمين، يَجُرُّون إليهم الأخلاق السافِلة من وَسائِل الإعلام المَرئِيَّة والمَقروءة والمَسموعة، يُوفِدون إليهم كل ما يُخالِف دِين الإسلام في المَلابِس وغير المَلابِس، يُغرُونهم بالأموال الطائِلة؛ لإذهاب أَوْقاتهم سُدًى بلا فائِدةٍ، كمَسأَلة الرِّياضة وما أَشبَهها.

فالمُهِمُّ: أن أعداء المُسلِمين يَمكُرون بهم مَكْرًا عَظيمًا، والمُسلِمون إمَّا أنهم لا يَهتَمُّون بهذا المَكْرِ، أو أنهم لا يَعرِفونه، ولكن الواجِبُ علينا أن نَحذَر.

الْفَائِدَةُ الثَّالِئَةُ: أَنَ الله تعالى يُجازِي الْمُحسِن بإحسانه ويُجازِي الْمَسِيء بإساءَتِه، وتَكون إجازة اللَّسِيء بإساءَته في الحقيقة مُجازاة للمُحسِن؛ لأن أَخْذ أعدائِك بالعَذاب هو في الحقيقة انتِصار لك وأنت تَفرَح بذلك، يُؤخَذ ذلك من قوله: ﴿ فَوَقَكُ ٱللَّهُ سَيِّعَاتِ مَا مَكَرُوأً وَحَاقَ بِعَالِ فِرْعَوْنَ سُوّءُ ٱلْعَذَابِ ﴾ [غافر: ٤٥]، فبَيَّن الله تعالى جَزاءَ هذا و جَزاءَ هؤلاءِ.

الْفَاثِدَةُ الرَّابِعَةُ: إثبات عَذابِ القَبْرِ؛ لقوله: ﴿ ٱلنَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوَّا وَعَشِيًّا ﴾.

وعَذاب القَبْرِ ثابِت بالقُرآن والسُّنَّة والإِجْماع:

أمَّا القُرآن: ففي مِثل هذه الآية: ﴿ ٱلنَّادُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوَّا وَعَشِيَّا ﴾، ثُم قال: ﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ ٱلسَّاعَةُ أَدْخِلُوا ﴾؛ لأن قوله: (يَوْم) ظُرْف زمان مُتعَلِّق بها بعدَه، المُتعَلِّق بالفِعْل «ادْخُلُوا» أو ﴿ أَدْخِلُوا ﴾، وهذا لا يَكون إلَّا بعد يوم القِيامة، وعَرْضهم على النار غُدُوَّا وعَشيًّا يَكون قبل يوم القِيامة، ففيه إثبات عَذاب القَبْر، قلتُ لكم: إنه ثابِت بالقُرآن والسُّنَّة والإجماع، أمَّا القُرآن ففي مثل هذا.

ومن أَدِلَّة القُرآن قولُ الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿ وَلَوْ تَرَى ٓ إِذِ ٱلظَّلِمُونَ فِي غَمَرَتِ ٱلمُوْتِ وَأَلْمَلَتُهِكُةُ بَاسِطُوۤا أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوٓا أَنفُسَكُمُ ۖ ٱلْيَوْمَ تُجَزُّوْنَ عَذَابَ ٱلْهُونِ ﴾ [الأنعام: ٩٣] (اليَوْمَ) هنا (أل) للعَهْد الحُضوريِّ، يَعنِي: هذا اليومُ الذي هو يوم مَوتِكم، فدَلَّ ذلك على ثُبوت عَذاب القَبْر.

أمَّا السُّنَّة: فهي مُتَواتِرة في ذلك كثيرة على وُجوهٍ مُتَنوِّعة عامَّة وخاصَّة:

فمن الخاصَّة: قولُه ﷺ حين مَرَّ بقَبْرَيْن يُعذَّبان: «إِنَّهُمَا لَيُعَذَّبَانِ وَمَا يُعَذَّبَانِ فِي كَبِيرٍ»(١).

وأمَّا الإِجْماع: فكل المُسلِمين يَقولون في صَلَواتهم: أَعوذُ بالله من عَذاب جَهنَّمَ ومن عَذاب جَهنَّمَ ومن عَذاب القَبْر؛ وهذا أَمْر لا إشكالَ فيه وهو من عَقيدَتِنا.

فإن قال قائِلٌ: هل العَذاب يَكون على البدَن أو على الرُّوح، أو عليها جميعًا؟ فالجَوابُ: ظاهِر السُّنَّة أن العَذاب يَكون على البدَن حين مُساءَلة المَلكين، فإن النَّبيَ ﷺ أَخبَرَ أن المُنافِق والمُرتاب يَقول: «لا أَدرِي سمِعْت الناس يَقولون شَيْئًا فقُلْتُه، فيُضرَب بمِرْزَبَّة من حَديد فيَصيحُ صَيْحة يَسمَعها كُلُّ شَيءٍ إلَّا الثَّقَلين الإِنسَ والجِنَّ فإنهم لا يَسمَعونه، وكلُّ شيء يَسمَعُه»(٢).

والمُراد بذَلِك من قرُبَ منها بحيث يَسمَع، أمَّا مَن كان في أَقْطار الدنيا البَعيدة فلا، وهذا يَدُلُّ على أن الذي يُعذَّب حين المُساءَلة البَدَن؛ لقوله: (فيُضرَب).

⁽۱) أخرجه البخاري: كتاب الوضوء، باب من الكبائر أن لا يستتر من بوله، رقم (۲۱٦)، ومسلم: كتاب الطهارة، باب الدليل على نجاسة البول ووجوب الاستبراء منه، رقم (۲۹۲)، من حديث ابن عباس رَحْوَالِيَّهُ عَنْهُا.

⁽٢) أخرجه الإمام أحمد (٤/ ٢٨٧)، أبو داود: كتاب السنة، باب في المسألة في القبر وعذاب القبر، رقم (٤٧٥٣)، من حديث البراء رَضَالِلَهُ عَنْهُ.

أمَّا بعد ذلك فالأصل أن العَذاب على الرُّوح، وقد تَتَّصِل بالبدَن، كما قال ذلك شيخُ الإسلام ابنُ تَيميَّة (١) وَحِمَهُ أَللَهُ، وإن شِئْنا قُلْنا: هذا بَحْث لا طائِلَ تَحتَه، ولم يَسأَل عنه الصحابة، فنُثبِت عَذاب القَبْر على حَسب ما جاء في الكِتاب والسُّنَّة لا نَزيد ولا نَنقُص.

مسألة: بعض النَّصارى أرد أن يضع جهازًا في القبر، ويَقول: نحن نُريد أن نُصدِّق هل كلامُكم صَحيحٌ أيها المُسلِمون حينها تَقولون: إن عَذاب القَبْر ونعيم القَبْر ثابِت؛ فها الرد عليه؟

نَقول: لو أَرادَ الله أن يَسمَعوه بالمُسجِّل لأَسمَعَكم إيَّاه بآذانِكُم، وما أنتم بمُصدِّقين.

الْفَائِدَةُ الْخَامِسَةُ: وجود النار؛ لقوله: ﴿ ٱلنَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوَّا وَعَشِيًّا ﴾، ووجودها ثابِت في القُرآن والسُّنَّة، وقد رأى النَّبيُّ ﷺ النار حين عُرِضت عليه وهو يُصلِّي بالناس صلاة الكُسوف(٢)، ورأى فيها مَن يُعذَّب، فالنار مَوْجودة الآنَ.

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: إثبات قِيام الساعة؛ لقوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ ﴾، ونحن نُؤمِن بالساعة وأنها ستقوم، وسيبعث الناس، وبهذا نَعرِف أن ما يَذكُره بعض الناس اليوم حين يَموت الرجُل فيُدفَن يَقولون مثلًا: إنهم ذهبوا به إلى مَثواهُ الأخير. هذه الكلِمة كلِمة كُفْر، إذا قلت: إلى مَثواهُ الأَخيرِ. فهذا يَعنِي أنَّه لا بَعثَ بعد ذلك، وأن هذا آخِر مَر حَلة للإنسان، وليس الأمر هكذا؛ ولهذا نَقول: إنَّ مَن قال هذه الكلِمة

⁽١) انظر: مجموع الفتاوي (٤/ ٢٨٢).

⁽٢) أخرجه مسلم: كتاب الكسوف، باب ما عرض على النبي ﷺ في صلاة الكسوف من أمر الجنة والنار، رقم (٩٠٤)، من حديث جابر رَضَوَالِلَهُ عَنْهُ.

وهو يَعرِف مَعناها ويُريده فإنه كافِر؛ لأنه مُنكِر للبَعْث، أمَّا مَن قالها وقال: إلى مَثواهُ الأخيرِ. باعتِبار الدُّنْيا المُشاهَدة فهذا صحيح، لكن ظاهِر العِبارة الكُفْر؛ ولهذا يَجِب التَّحرُّز منها، ويُقال مثَلًا: ذهَبوا به إلى قَبْره، ذهَبوا به إلى حَلِّ زِيارته.

الواقِعُ أَنَّ القَبْرِ زِيارة، قال الله تعالى: ﴿ أَلْهَنكُمُ ٱلتَّكَاثُرُ ﴿ كَفَى زُرْتُمُ ٱلْمَقَابِرَ ﴾ [التكاثر:١-٢]، وللَّا سمِع أعرابيُّ رجُلًا يَقرَؤُها قال: والله إن الزائِر ليس بمُستَقِرِّ. يَعنِي أَن هُناك شَيْئًا وراءَ هذا القَبرِ، وصدَقَ، الزائِرُ ليس هو مُستَقِرَّا، يَزور ويَمشِي.

الْفَائِدَةُ السَّابِعَةُ: إهانة الكُفَّار؛ إهانة بدَنية، وإهانة قَلْبية، تُؤخَذ من تَوْبيخهم وإهانتهم: ﴿أَدْخِلُواْ ءَالَ فِرْعَوْنَ ﴾، ولا شَكَّ أن قُلوبهم تَتَأثَّر بهذا، وستَجِد الحَسْرة والنَّدامة -والعِياذُ بالله-.

الْفَائِدَةُ الثَّامِنَةُ: التَّبْكيت على آل فِرعونَ، كأنه قال: ادْخُلوا -آلَ فِرعونَ- وانظُروا هل يَنفَعُكم أن تَكونوا من آلِهِ أو لا، ففيها نوعُ تَبكيت لهؤلاءِ.

الْفَائِدَةُ التَّاسِعَةُ: أَنَّ النار أَشَدُّ العَذاب، وأن كل ما قَبْلها أَهوَنُ منها؛ لقوله: ﴿ أَشَدَّ الْعَذَاب، كذلك نَقول بالنِّسبة للنَّعيم: ما يَجِده ﴿ أَشَدَّ الْعَذَاب، كذلك نَقول بالنِّسبة للنَّعيم: ما يَجِده الْمُؤمِن من النَّعيم في القَبْر، فليس بشيء بالنِّسبة لما يَجِده يوم القِيامة، فأكمَلُ النَّعيم يَكون بدُخول الجَنَّة وما قَبلَه فهو كالتَّقدِمة بين يديه.

فإن قال قائِل: هل يُستَدَلُّ على عَذاب القَبْر بها يَراه الإنسان في مَنامـه من الأحلام والمَنامات؟

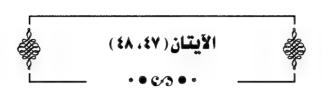
فالجَوابُ: لا يُستَدَلُّ، لكن يُستَدَلُّ به على دَفْع دَعوى أهل الإِلْحاد؛ حيث قالوا: إنَّكُم تَقولون: إن المَيِّت يُقعَد في قبره ويُعذَّب. ونحن نَحفُر القَبْر ونَجِد أن المَيِّت باقي على ما هو عليه.

فنرُدُّ عليهم بأنَّ هذا النائِم يَرَى أنه مُعذَّب، وأنه مُنعَّم، وأنه ذهَب، وأنه جاءً وهو على فِراشِه لم يَتغيَّر، حتى اللِّحاف ما سقَط عن ظَهْره، فنقول: قِسِ الغائِب بالحاضِر، ثُم لو كان عذابُ القَبْر يُدرَك بالاطلاع عليه لم يَكُن إيهانًا بالغَيْب، لكان إيهانًا بالشَّهادة، والإيهان بالشَّهادة لا يَنفَع، يَعنِي: الإنسان إذا عاين الشيء فإنَّ إيهانه به لا يَنفَع، فترَى الكافِرين عند حُضور الأَجَل يُؤمِنون، ولكن لا يَنفَعهم ذلك، فرعون لمَّ أدرَكه الغرَقُ قال: ﴿ المَنتُ اللهُ إِلَا اللَّذِي عَامَنتُ بِهِ بَنُوا إِسْرَهِ بِلَ وَأَنا مِنَ الشَيعِينَ وَأَنا مِنَ الشَيعِينَ وَأَنا مِنَ الشَيعِينَ وَالرَّا اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ المُسْلِمِينَ اللهُ العَرَقُ قال: ﴿ المَنتُ اللهُ اللهُ إِلَا اللهُ إِلَا اللهُ اللهِ اللهُ الله

انظُرْ إلى هذا الحدِّ: اعتَرَف لله تعالى بالتَّوحيد، ثُم اعتَرَف أنه تابعٌ لبَني إسرائيلَ؟ لقوله: ﴿ اَمَنَتْ بِهِ بَنُواْ إِسْرَهِ بِلَ ﴾، ولم يَقُل: لا إله إلَّا الله. إشارة إلى أنه ذُلَّ حتى صار تابِعًا لبني إسرائيلَ بعد أن كان مُتجَبِّرًا عليهم.

فإن قال قائِلٌ: هل يَجوز تَعزِية المُسلِمين للكُفَّار؟

فالجَوابُ: العُلَمَاء يَقُولُون: لا بأسَ أن يُعزَّى الكافِر. وبعضُهم يَقُول: لا يَجُوز. وبعضُهم فصَّل قال: إن فعَلُوا بنا ذلك فعَلْنا اعتِمادًا على قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا حُيِينُم بِنَجَيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا آوَ رُدُّوهَا ﴾ [النساء: ٨٦] وهذا أقرَبُ: أنهم إن كانوا يَفعَلُون بنا ذلك فعَلْنا، ولكن هل نَقُول: عظَّمَ الله أَجْرك، وأحسن الله عَزاءَك، وغَفَر لَيِّتك؟ لا نَقُول هذا، نَقُول: هَداك الله إلى الإسلام، وجَبَر مُصيبَتك. فقط، ومَيِّته لا نَقُول: غفَرَ الله له. لأنه من أهل النار.



﴿ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ وَإِذْ يَتَحَاجُونَ فِي النَّارِ فَيَقُولُ الضَّعَفَّتُوا لِلَّذِينَ السَّعَفَ وَأَ لِلَّذِينَ السَّعَضَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلَ أَنتُم مُغْنُونَ عَنَّا نَصِيبًا مِّنَ النَّارِ ﴿ عَالَى قَالَ اللَّهُ قَلْ حَكُمَ بَيْنَ الْقِبَادِ ﴾ [غافر:٤٧-٤٥].

•••••

قال الله تَبَارَكَوَتَعَالَ: ﴿ وَإِذْ يَتَحَاجُونَ فِي ٱلنَّارِ فَيَقُولُ ٱلضُّعَفَتَوُا لِلَّذِينَ ٱسۡتَكُبُرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا ﴾ ﴿ وَإِذْ يَتَحَاجُونَ ﴾ يَعنِي: يَذْكُر إِذْ يَتَحَاجُونَ فِي النَّار؛ أي: يُدلِي كلُّ واحِد منهم بحُجَّته، و(إذ) ظَرْف عامِله مَحَذُوف قدَّره المفسّر رَحْمَهُ ٱللّهُ بقوله: [اذكُرْ إِذْ يَتَحَاجُون].

وحَذْف ما يُعلَم كثيرٌ في القُرآن وفي اللَّغة العرَبية، لكن التَّرتيب والزَّحْلقة هذا قليلٌ، إلَّا أني قُلتُ: إن الإِخْلال بالتَّرْتيب هنا أيسَرُ للإنسان؛ لأنه أحيانًا حقيقة ترِد عليك آياتٌ لا تَدرِي بها تُقدَّر، إلَّا أن تَقول: إن عرَفْت التَّقدير فاسلُكِ الأَقعَد، وإن لم تَعرِف فاسلُكِ الأَسهَل؛ لتكون مُتتبعًا للرُّخَص -يَعنِي: رُخَص النَّحويين- فلا مانِعَ في هذا، نحن قُلنا قاعِدةً مُفيدة فيها إذا اختلَف النَّحويُون في شيء فالصَّواب الأَسهَل.

والمُحاجَّة هي المُخاصَمة وإدلاء كلِّ بحُجَّته على الآخر، وقوله: ﴿فِي ٱلنَّارِ ﴾ يُفيد أن هَؤلاءِ المُتَخاصِمين هم أهل النار، وهي مُتعلِّقة بـ ﴿يَتَحَابَحُونَ ﴾.

ثُم بيَّن هذه المُحاجَّة فقال: ﴿فَيَقُولُ الضَّعَفَتُواُ لِلَذِينَ اَسۡتَكُبُرُوا إِنَا كُنَا لَكُمْ تَبَعًا ﴾ الضَّعَفاء إمَّا في المال، وإمَّا في الشرف والسِّيادة، وإمَّا في غير ذلك، عِمَّا يُعَدُّ ضَعْفًا، والغالِب أن الضَّعيف يَتَبَع القَويَّ وقوله: ﴿لِلَّذِينَ اَسۡتَكَبُرُوا ﴾ يُعني: في يُعدِّروا من الكِبْرياء والعظمة، والسين والتاء فيها للمُبالَغة ﴿إِنَا كُنَا ﴾ يعني: في الدُّنيا ﴿لَكُمْ تَبَعًا ﴾ قال المفسّر رَحَمُهُ اللَّهُ: [جَمْع تابع] أي: مُتَبِعين ﴿فَهَلَ أَنتُم مُغَنُونَ عَنَا نَصِيبًا مِنَ النَارِ ﴾ يَعنِي: هل تُجازوننا على مُتابَعَتِنا إيَّاكُم بأن تَتَحمَّلُوا عنَا شيئًا من النار؟ وقولهم: ﴿فَهَلُ أَنتُم مُغَنُونَ ﴾ قال المفسّر رَحَمُهُ اللَّهُ [دافِعون عَنَا نَصِيبًا مِنَ النَارِ ﴾ جُزءًا من النار].

انظُرْ كيف يَتَوسَّل هؤلاءِ الضُّعفاءُ إلى الذين استَكْبَروا، كيف يَتَوسَّلون إليهم بها قدَّموا من مُتابَعَتهم؛ ليَتَحمَّلوا عنهم نصيبًا من النار، فكان جَوابُ الذين استَكْبَروا:

وقوله: ﴿إِنَّا كُلُّ فِيهَآ إِنَّ ٱللَّهَ قَدْ حَكُمَ بَيْنَ ٱلْعِبَادِ ﴾ وإذا كُنَّا كلًّا فيها فكَيْف نُغنِيكم نصيبًا من النار؟! وهذه حُجَّة ببَيان الواقِع.

وقولهم: ﴿إِنَّ اللهُ قَدْ حَكُم بَيْنَ الْعِبَادِ ﴿ حَكَم بينهم بِحُكُمه الجَزائِيّ؛ لأن أَحكام الله عَزَّقِجَلَ ثلاثة: قدريٌّ، وشَرعيٌّ، وجَزائيٌّ. والجَزائيُّ من القدريِّ في الواقع، لكن بعض العُلَماء يَجعَله مُنفَصِلًا لأهميّته؛ لأنه هو الغاية، وقوله: ﴿حَكَم بَيْنَ الْعِبَادِ ﴾ يَعنِي: بين الناس عُمومًا، يَعنِي: بين أهل النار وأهل الجنّة فالعُبودية هنا بمَعنَى العُبودية العامة الشامِلة؛ لأن العُبودية عامّة وخاصّة.

من فوائد الآيتين الكريمتين:

الْفَائِدَةُ الأُولَى: تَعادِي الكُفَّارِ بعضِهم مع بعضٍ، وأن القويَّ مِنهم لا يَرحَم الضعيف لقوله: ﴿ وَإِذْ يَتَحَلَّجُونَ فِي ٱلنَّارِ ﴾.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: أَن هَوَلاءِ الكُفَّارَ أَدلَوْا بمعروف للمَتبوعين، وهم أنهم كانوا لهم تَبَعًا؛ ليَتوَسَّلوا به إلى أَن يَأْخُذوا عنهم نَصيبًا من النار، ففيه دليلٌ على تَوسُّل الإنسان بجَميل عطائه على الغير، ولكن هل يُعَدُّ هذا من المِنَّة؟

الجواب: الواقِع أن الذي يُبيِّن أنه تَوسُّل أو مِنَّة هو القَرائِن، قد يكون هذا مِنَّة، وقد يكون هذا مِنَّة، وقد يكون هذا مَنْة، وقد يكون هذا مَنْ اللهُ فَيُكُونُ هذا من باب التَّوسُّل.

الْفَائِدَةُ الثَّالِئَةُ: أَن الضُّعفاء دائِمًا يَكونون أتباعًا للأقوياء؛ لقوله: ﴿فَيَقُولُ الضَّعَفَتُواُ لِلَّذِينَ السَّتَكَبُرُواْ ﴾ [غافر: ٤٧]؛ ولهذا يتبيَّن لنا الآنَ أَن تقليد المُسلِمين للكُفَّار يعنِي: ضَعفهم أمامهم؛ لأن الضَّعيف دائِمًا يُقلِّد القويَّ؛ لضَعف شَخصيته للكُفَّار يعنِي: ضَعفهم أمامهم؛ لأن الضَّعيف دائِمًا يُقلِّد القويَّ؛ لضَعف شَخصيته أمامه، وأنه يَجِب على المُسلِمين أَن يَكون لهم مَيْزة خاصَّة، وأن يَكون لهم قوَّة ذاتية؛ لأن القُوَّة معهم، هم أهل الدِّين، هم أهل الحَقِّ، وهم الذين عرَفوا الحياة، وهم أهل الحَياة في الواقِع.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: أن هَوْلاءِ الأَتباعَ يَتمنَّوْن أن يَأْخُذ المَتبوعين نَصيبًا، ولو قليلًا من عَذاب النار عنهم، والدليلُ أنه يُريدون ولو قليلًا قولهم: ﴿نَصِيبًا ﴾.

الْفَائِدَةُ الخَامِسَةُ: أَن المُستكبرين يَعتَذِرون بأنه لا طاقة لهم في ذلك؛ لأن الجَميع في نار جَهنَّمَ ثُم في نار جَهنَّمَ فكيف يَأْخُذون نصيبًا عنهم، نعَمْ لو كانوا ليسوا في نار جَهنَّمَ ثُم يَسقُطون في النار من أَجْل أن يُغنُوا عن هَؤلاءِ نَصيبًا لأَمكَن، لكن ما دام الجميعُ في النار فإن طلَبَ تَحقيق ذلك طلَبُ شيء مُستَحيل.

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: بَيان خُنوع هؤلاءِ المُستَكْبِرِين يوم القِيامة؛ لقولهم: ﴿إِنَّا كُلُّ فِي نار جَهنَّمَ.

الْفَائِدَةُ السَّابِعَةُ: إقرار هَوْلاءِ المُعذَّبِين في النار بأن الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى قد حكم بين العِباد حُكْمًا عدلًا؛ لقولهم: ﴿إِنَ ٱللَّهَ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ ٱلْعِبَادِ ﴾.

الْفَائِدَةُ الثَّامِنَةُ: أنه إذا نفَذ حُكْم الله فإنه لا يُمكِن رَفعُه ولا دَفْعه؛ لقولهم: ﴿ إِنَ اللّهَ عَنَ مَكُم ﴾ وفي هذا يقول الله عَنَّوَجَلَّ في سورة (ق): ﴿ قَالَ لَا تَغْنَصِمُوا لَدَى َ وَمَا أَنَا بِظَلَيمِ لِلْعَبِيدِ ﴾ [ق:٢٨-٢٩]، إذا انتهى حُكْم الله فلا مُعطِّل لحُكْمه.

الْفَائِدَةُ التَّاسِعَةُ: إقرارُ هَوْلاءِ المُعنَّبين في نار جَهنَّمَ أنهم من عِباد الله، لكن المُراد بالعِبادة العِبادة العامَّة، وهي العِبادة الكَوْنية؛ لأن العِبادة نَوْعان: عامَّة وهي العُبودية الثَّرْعية.

فَمَن خَضَع لله شرعًا فهو عابِد شرعًا وكذلك كونًا، ومَن تَكبَّر عن عِبادة الله شرعًا فهو عابِد كونًا وليس عابِدًا شرعًا.

قال المفسِّر رَحَمُهُ اللَّهُ: [فأدخَل المُؤمِنين الجَنَّة، وأدخَل الكافِرين النار] المَعنَى أَعَمُّ مِمَّا قاله رَحَمُهُ اللَّهُ، حكم بين العِباد بين أَهْل الجَنَّة والنار، وبين أَهْل النار بعضِهم البعض، وحكَم حُكْمًا عامًّا.

مسألة: ما هو الدَّليلُ على الشُّهادة لشَخْص بالجَنَّة؟

فالجَوابُ: الدَّليل إذا شَهِد رسول الله له بالجَنَّة شهِدنا له.

ومَن شَهِد له الرسول ﷺ مثل حاطِب بن أبي بَلْتعة رَضَالِتَهُ عَنهُ، فهذا نَقول: هو مَغفور له، ولكن لا شَكَّ أَنَّه إذا كان حاطِبٌ مَفغورًا له أنَّ أبا بَكْر وعُمرَ وعُثمانَ رَضَالِتُهُ عَنْهُمُ أَوْلَى من ذلك.

فإن قال قائِل: ما رأيُّكم فيها ذهَب إليه شيخُ الإسلام؟

فالجوابُ: هذا رَأْي قُوِيٌّ لا شَكَّ، يَعنِي: ما ذَهَب إليه شيخ الإسلام مُؤيَّد بالحَديث «أَنْتُمْ شُهَدَاءُ الله فِي الْأَرْضِ» (١) وإذا كانَتِ الأُمَّة -أو غالب الأُمَّة - أَجَعوا على ذلك، فهو كافٍ، لولا أنه يُخشَى من مسألة، وهو أنه يَأتينا أهل الفِرَق الضالَّة ويقولون: نحنُ مُجمِعون على الشَّهادة لفُلان بكذا وكذا. وهو رَأْس بِدْعة، وهم يَدَّعون أنهم أَهْل حَقِّ، لكن يُمكِن الانفِكاك عن هذا الإيرادِ، بأن نَقول: هَوْلاءِ لا تُقبَل شهادَتُهم؛ لأنَهم على باطِل وعلى ضَلال، والمُراد شَهادة أهل الحَقِّ.

ف «كلُّ الصَّحابة في الجَنَّة» على سَبيل العُموم، قال تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِى مِنكُمْ مَّنَ أَنفَقَ مِن قَبْلِ الفَّتَحِ وَقَائلَ أَوْلَتِكَ أَعْظُمُ دَرَجَةً مِّنَ الَّذِينَ أَنفَقُواْ مِنْ بَعْدُ وَقَائلُوا ۚ وَكُلَّا وَعَدَ اللّهُ الْحُسْنَى ﴾ [الحديد: ١٠].

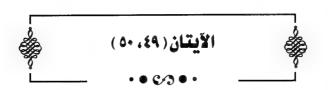
مسألة: إذا قال قائل: إذا قُتِل المُسلِم في المَعرَكة قُلْنا: إنَّنا نَحسَب شَهيدًا ولا نُزكِّي على الله أحَدًا؟

فالجَوابُ: لا تَقُل: أحسَبه شَهيدًا. قُلْ: مَن قُتِل في سبيل الله فهو شَهيد، كما قال عُمرُ رَضِيَالِلَهُ عَنْهُ، عُمرُ خطَب الناس قال: إنَّكم تَقولون: فُلان شَهيدٌ، وفُلان شَهيدٌ. ورُبَّما يَكون فعَل كذا وكذا، ولكن قولوا: مَن قُتِل -أو مات- في سَبيل الله فهو شَهيد (٢).

• • ﴿ • •

⁽۱) أخرجه البخاري: كتاب الجنائز، باب ثناء الناس على الميت، رقم (١٣٦٧)، ومسلم: كتاب الجنائز، باب فيمن يثنى عليه خيرًا أو شرًّا من الموتى، رقم (٩٤٩)، من حديث أنس رَحَوَاللَّهُ عَنْهُ.

⁽٢) أخرجه سعيد بن منصور في سننه، كتاب النكاح، باب ما جاء في الصداق، رقم (٥٩٥، ٥٩٦). وأخرجه الإمام أحمد (١/ ٤٠-٤)، والنسائي: كتاب النكاح، باب القسط في الأصدقة، رقم (٣٣٤٩)، ولفظه عندهما: «فهو في الجنة».



وَقَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ فِى النَّارِ لِخَزَنَةِ جَهَنَّمَ اَدْعُواْ رَبَّكُمْ يُحَفِّفُ عَنَّا يَوْمًا مِّنَ الْعَذَابِ ﴿ قَالُواْ أَوَلَمْ تَكُ تَأْتِيكُمْ رُسُلُكُم بِالْبَيِنَاتِ قَالُواْ بَكَنَّ قَالُواْ فَادْعُواْ وَمَا دُعَنَوُا الْكَنْفِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴾ [غافر:٤٩-٥٠].

• • •

قال المفسّر رَحِمَهُ اللّهُ: [أي: قَدْر يَوْم ﴿ مِنَ الْعَذَابِ ﴾]، استَمِعْ إلى هذا النّداءِ الدالِّ على البُؤْس واليَأْس: ﴿ وَقَالَ اللّذِينَ فِى النّادِ لِخَزَنَةِ جَهَنَّمَ ﴾ جَمْع خازِن، وهمُ الذين قاموا على خِزانتها وحِمايتها وحِفْظها؛ لأن النار لها خزَنة، وكذلك الجنّة لها خزَنة، وكل أَمْر مُحكم، ويُؤتَى بجَهنَّمَ يوم القِيامة تُقاد بسَبعينَ ألفَ زِمام، كل زِمام يقودُه سَبعون ألفَ ملكٍ، وما أَدراكَ ما الملائِكة وما قُوَّتهم، فهذه النارُ مُحكمة لها خزَنة، ولها قُوَّاد يَقودونها يوم القِيامة.

وقوله: ﴿ وَقَالَ ٱلَّذِينَ فِى ٱلنَّارِ لِخَزَنَةِ جَهَنَّمَ ﴾ وجَهنَّمُ اسمٌ من أسهاء النار، قيل: إنها عرَبية . وقيل: إنها عجَمية. فعلى القَوْل بأنها عرَبية تكون مَأخوذة من الجهمة وهي الظُّلْمة؛ لأن النار سَوداء مُظلِمة -أعاذنا الله وإيّاكم منها- وعلى القول بأنها أعجَميَّة يُقال بأن أصلَها: كَهنَّام، ولكِنّها عُرّبت حتى صارَت: جَهنَّم، وهي من أسهاء النار.

يَقُول: ﴿ أَدْعُواْ رَبِّكُمْ يُخَفِّفُ عَنَّا يَوْمًا مِّنَ ٱلْعَذَابِ ﴾ ويقولون هذا -والله أعلَمُ-

حين يقولون لرَبِّم عَزَّفَجَلَّ: ﴿ رَبَّنَا آخَرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدُنَا فَإِنَّا ظَلِمُونَ ﴿ قَالَ ٱخْسَتُواْ فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ ﴾ [المؤمنون:١٠٧-١٠٨] حينئلٍ يَتوسَّلون بغيْرهم أن يُكلِّموا الله، يَقولون: ﴿ اَدْعُواْ رَبَّكُمْ ﴾ ولم يَقولوا: ادْعُوا ربَّنا؛ لأنهم قد كُسِروا من جِهة ربِّهم، قال لهم: ﴿ اَخْسَتُواْ فِيهَا وَلَا تُكلِّمُونِ ﴾ لكِن تَوسَّلوا بعد ذلك بدُعاء بطلب من المَلائِكة أن يَدْعوا الله لهم ﴿ اَدْعُواْ رَبَّكُمْ يُحَفِّفُ عَنَا يَوْمًا مِن الْعَذَابِ ﴾.

قوله: ﴿ يُحَفِقِ ﴾ بالجَـزْم جَوابًا للأَمْر وهو قـوله: ﴿ أَدْعُوا ﴾ وأقول: للأَمْر باعتِبار صِيغته، وإلَّا فهو في الحقيقة دُعاءٌ وسُؤال ﴿ أَدْعُوا رَبَّكُمُ يُحَفِقَ عَنَا يَوْمًا بَاعتِبار صِيغته، وإلَّا فهو في الحقيقة دُعاءٌ وسُؤال ﴿ أَدْعُوا رَبَّكُمُ يُحَفِقَ عَنَا يَوْمًا وَصَلَبُوا يُومًا لا دُوامًا ؛ لأَنهم آيسون، لكن قال: لعَلَ المَسأَلة تَنفَع ولو بتَخفيف يوم من العَذاب، نَسأَل الله العافِية.

ومُقتَضى هذا أنَّهم في أشَدِّ ما يَكون من العَذاب، وأنهم طلَبوا أن يَستَريحوا ولو يومًا.

قوله: ﴿ يُحَنَفِّفُ عَنَّا يَوْمًا ﴾ قال: المفسّر رَحَمَهُ اللّهُ: [أي: قَدْر يَوْم] وإنَّما قال [قَدْر يَوْم] وإنَّما قال [قَدْر يَوْم من العَذاب]؛ لأنه في يوم القِيامة ليس هناك يوم ولا ليل، الشمس والقمّر مُكوَّران في نار جَهنَّمَ وكل شيء من أُمور الدنيا مُنتَه ليس هناك إلّا أَمْر الآخرة، سُبحانَ الله!.

﴿ قَالُوٓا ﴾ قال المفسّر رَحْمَهُ اللّهُ: [أي: الحَزَنة تَهكُّمًا] هكذا قال المفسّر [تَهكُّمًا] ويُحتَمَل أنهم قالوا ذلك تَقريعًا وتَوْبيخًا وتَنديهًا، ليس تَهكُّمًا؛ لأن الأمر واقِع فهم يُقرِّرونهم بشيء حاصِل تَنديهًا لهم؛ ليَزدادوا حُزنًا.

فإن قال قائِلٌ: ما الفَرْق بين التَّوْبيخ والتَّقْريع؟

فالجَوابُ: لا أَعرِفُ بينهما فَرْقًا، اللَّهُمَّ إلَّا أن يَكون فَـرْقًا قليلًا، أو يُقال: التَّوْبيخ على أَمْر حاضِرِ.

﴿ أُولَمْ تَكُ تَأْتِيكُمْ رُسُلُكُم بِٱلْبَيِّنَتِ ﴾ [غافر: ٥٠] قال المفسّر رَحْمَهُ ٱللّهُ: [بالمُعجِزات الظاهِرات)؛ لأن الرسُل جاؤُوا بالآيات الظاهِرات)؛ لأن الرسُل جاؤُوا بالآيات لا بالمُعجِزات، لكِنَّ الآياتِ أَمْر خارِق للعادة، فهي مُعجِزة، وقد بيَّنَّا في كرامات الأَوْلياء في التَّوْحيد أن الأَوْلى أن يُسمَّى ما جاءَت به الرُّسُل من الدَّلالة على وَصْف رِسالتهم آيات.

قوله: ﴿بِٱلْبَيِّنَاتِ ۚ قَالُواْ بَكَىٰ ﴾ قال المفسّر رَحْمَهُ اللهُ: [أي: فكَفَروا بهم] ﴿قَالُواْ فَادْعُواْ ﴾ هذا التَّهكُّمُ.

قوله: ﴿أَوَلَمْ تَكُ تَأْتِيكُمْ رُسُلُكُمُ مِالْبَيِنَتِ ﴾ مثل هذا التَّعبيرِ يَقَع كثيرًا في القُرآن؛ أي أن الهَمْزة تَأْتِي ثُم يَأْتِي بعدها حرف عطف، مثل ﴿ أَوَلَمْ يَسِيرُواْ ﴾، ﴿ أَفَلَمْ يَسِيرُواْ ﴾ ﴿ أَفَلَمْ يَسِيرُواْ ﴾ ﴿ أَثَمُ إِذَا مَا وَقَعَ ءَامَنَكُم بِهِ ۗ ﴾ وما أشبَهَ ذلك، فكيْف نَقول: في إعرابها؟

نَقول: في إعرابها وَجْهان للنَّحوِيِّين:

الوَجهُ الأوَّل: أن الجُملة مَعطوفة على ما سبَق، وأن الواو مُقدَّمة على مَحلِّها، وأن التَّقديم وأن التَّقديم وأن التَّقديم وأن التَّقديم والتَّأخير، لكنه سَهْل يَعنِي: يَسهُل أن تَقول: هذا مَعطوف على ما سبَق.

وقال بعضُهم: إن الهَمْزة داخِلة على جُملة مَحذوفة، فالجُمْلة مُستَأَنفة هذه الجُملة مُستَأَنفة هذه الجُملة يُكون تَقديرها بحَسب السِّياق، ففي قوله تعالى: ﴿ أَوَلَمْ يَسِيرُوا ﴾ [الروم: ٩]، التَّقدير: أَغفَلوا ولم يَسيروا، وهذا من حيثُ القَواعِد أَقعَدُ، ولكن تواجهك أحيانًا

آيات لا تَستَطيع أن تَعرِف ما هو الْمُقدَّر، فصار هذا أَقعَدَ، وذاك أَسهَلَ.

وقوله: ﴿أَوَلَمْ تَكُ تَأْتِيكُمْ ﴾ الاستِفْهام هنا للتَّقرير، ويُقال: كلَّما دخَل الاستِفْهام على نَفي فهو للتَّقرير، كقوله تعالى: ﴿أَلَهُ نَشُرَحُ لَكَ صَدَرَكَ ﴾ [الشَّر:١]، ﴿أَلَهُ يَعَزِيزٍ ذِى ٱننِقامٍ ﴾ [الزُّمَ:٣٧] وما ﴿أَلَةَ يَكُ نُطْفَةً مِن مَنِي يُمْنَى ﴾ [القيامة:٣٧]، ﴿أَلَيْسَ ٱللَّهُ بِعَزِيزٍ ذِى ٱننِقامٍ ﴾ [الزُّمَ:٣٧] وما أشبَه ذلك، يقولون: كلَّما دخَل الاستِفْهام على النَّفي فهو للتَّقرير، إذَنْ نحن نقول: للتَّقرير، لكن هل يَخرُج عن مَعنى التَّقرير، أو يَضُمُّ إلى مَعنَى التَّقرير مَعنَى آخَرَ بحسب السِّياق؟

الجوابُ: نعَمْ، ففي قوله: ﴿أَلَرْ نَثَرَحُ لَكَ صَدَرَكَ ﴾ هو للتَّقرير؛ إظهارًا لِمَنَّهُ الله عليه، وقوله: ﴿أَوَلَمْ نَكُ تَأْتِيكُمْ رُسُلُكُم ﴾ [غافر:٥٠] للتَّقرير تَوْبيخًا وتَنْديهًا.

قوله: ﴿قَالُواْ بَكَى ﴾ جَوابُ الاستِفْهام المَقرون بالنَّفي، الإثبات بـ (بَلَى) وجَوابُ الاستِفْهام غير المَقرون بالنَّفي الإثبات بنَعَمْ، وجوابُ الاستِفْهام المَقرون بالنَّفي في حال النَّفي نعَمْ، وجَواب الاستِفْهام المَقرون بالإثبات في حال النَّفي لا، اعرِفوا الفَرْق يُقال: إن ابن عبَّاس رَحْوَالِيَهُ عَنْهُ وعن أبيه قال في قول الله تَبَارَكَوَتَعَالَى: ﴿أَلَسَتُ بِرَيِكُمْ اللهُ تَبَارَكَوَتَعَالَى: ﴿أَلَسَتُ بِرَيِكُمْ أَلُواْ بَلَى ﴾ [الأعراف: ١٧٢] قال: لو قالوا: نعَمْ. لكَفَروا.

قال الفُقَهاء: لو قيل للرجُل: أَلَسْت قد طلَّقْتَ امرَأَتَك؟ قال: نعَمْ. لم تُطلَّق، وإن قال: بلَي. طُلِّقت.

فقول ابن عباس: لو قالوا: نعَمْ. لكَفَروا، وهذا مُسلَّمٌ فيها إذا كان الإنسان يعرِف اللَّغة العرَبية جيدًا، وأمَّا العامِّيُّ فعنده (نعَمْ) و(بَلَى) سَواءُ؛ ولهذا لو قيل للعامِّي: ألَسْت طلَّقْت امرأَتك؟ قال: نعَمْ. فعلى القول الصَّحيح تُطلَّق، فالعِبْرة

بالمَعاني على أنه جاءً في اللُّغة العربية جواب هذا بـ (نعَمْ)، ومنه قول العاشِق:

أَكَيْسَ اللَّيْلُ يَجْمَعُ أَمَّ عَمْرٍ و وَإِيَّانَا فَدَاكَ لَنَا تَدَانِي أَلَى اللَّهَادُ كَا عَلَانِ (١) نَعَمْمُ وَتَرَى الْحِلَالَ كَا أَرَاهُ وَيَعْلُوهَا النَّهَادُ كَا عَلَانِ (١)

فقال: نعَمْ، لكن هذا الرجُل قَنوع، اكتَفى أن يَجمَعه الليل مع مَعشوقته ولو كانت في المَشرِق وهو بالمَغرِب، وكذلك النهار، وترَى الهِلال كما يَراه، هي في المَشرِق ترَى الهِلال، وهو في المَغرِب يَرَى الهِلال.

فجوابُ الاستِفْهام المَقرون بالنَّفي إثباتًا (بَلَى) ونَفيًا (نعَمْ)، والاستِفْهام مَقرون بالإِثْبات إثباتًا (نَعَمْ) ونَفيًا (لا)، بارَك الله فيكُم.

فإن قال قائِل: هل يُوجَد حديث يَدُلُّ على ما جاء به البَيْت هذا من الشَّعْر على أن (نعَمْ) تَكون في مَكان (بَلى)؟

فالجوابُ: هل يُطلَب الحديث دَليلًا على إثبات مَسأَلة لُغوِيَّة؟ فإن قيل: نعَمْ؛ لأن خَيْر مَن تَكلَّم بالفُصحي الرسول ﷺ.

قيل: إذا جاء عن العرَب فلا يَحتاج دَليلًا؛ لأن قول العرَب هو الدَّليل، ألَمْ تَعلَم أن بعض النَّحويِّين يَقول: لا نَستَدِلُّ بالحَديث على اللُّغة العرَبية.

إِذَنْ: قال بعض النَّحويِّين: إنه لا يَستَدِلُّ بالحديث النَّبويِّ على اللُّغة العرَبية؛ لأن الرُّواة يُجُوِّزون رِواية الحديث بالمَعنَى، ومن المَعلوم أن من بين الرُّواة مَن تَغيَّرت لُغَته، الإمامُ أحمدُ قديم ومن أئِمَّة الحَديث وسمِعْتُموه -وفي قواعِد اللُّغَة العرَبية-

⁽١) البيتان من شعر جحدر العُكْلي، انظر: الأمالي للقالي (١/ ٢٨٢)، وخزانة الأدب (١١/ ٢٠٩).

يَقول في أي شيء: نعَمْ. وهكذا الرُّواة ربَّما نقَلوا بالمعنَى على لُغَتهم التي يَتكلَّمون بها، فحصَل خطأ، أمَّا القُرآن فنَعَمْ؛ لأنه مُتواتِر مَنقول بالتَّواتُر، لكن كثيرًا من عُلَماء النَّحْو يَقولون: إنه يُحتَجُّ بالأحاديث على اللُّغة العرَبية؛ لأن الأصل عدَمُ التَّغيير.

وقوله: ﴿قَالُواْ بَلَىٰ ﴾ بلى يَعنِي: قد أَتَتْنا، ولكِنَّهم -والعِياذُ بالله - كفَروا ﴿قَالُواْ فَالُواْ فَالُواْ ﴿قَالُواْ فَالُواْ ﴿قَالُواْ ﴿قَالُواْ ﴿قَالُواْ ﴿قَالُواْ ﴿قَالُواْ ﴿قَالُواْ ﴿قَالُواْ ﴿قَالُوا هَا مَا لَهُ لَا يُقْبَلُ مِنْهُم، فقوله: ادْعُوا تَهكُم مَا اللَّهُ مُلَّم هو الذي يُسمَّى عِندنا في العامِّيَّة «الهكَّ»، «هكَكْت عليه» يَعنِي: لعِبَت بعَقْله.

فهنا ﴿ قَالُواْ فَادَعُوا ﴾ تَهكُم ا بهم؛ لأن اللَّائِكة تَعلَم أنهم لن يُجابوا ﴿ قَالُوا فَادَعُوا ﴾ أنتُم فإنّا لا نَشفَع للكافِرين؛ لأن الشّفاعة للكافِرين مَضيَعة وَقْت، إذ إن الكافِر لا تَنفَع فيه الشّفاعة، إلّا كافِرًا واحِدًا نفَعَت فيه الشفاعة بالتّخفيف عنه، وهو أبو طالِبٍ نفَعت شفاعة الرسول عَلَيْهِ الصّلَالَةُ وَالسّلَامُ فيه فقط، لو جاء أبو بَكْر أو عُمرُ يَشفَع في أبي طالب رُدَّ، لكِن النَّبيَّ عَلَيْهِ قُبِلت شَفاعته في عمّه أبي طالِب فخفف عنه العَذاب (١)؛ لأن أبا طالِب حصل منه خيرٌ كثير للرسول عَلَيْهُ، وحصل منه ما يُسمَّى بالدِّعاية العَظيمة له حتى قال:

وَلَقَدْ عَلِمْتُ بِأَنَّ دِينَ مُحَمَّدٍ مِنْ خَيْرِ أَدْيَانِ البَرِيَّةِ دِينَا (۱) هذا قاله في الدِّين. وقال في الرَّسولِ ﷺ:

⁽١) أخرجه البخاري: كتاب الرقاق، باب صفة الجنة والنار، رقم (٢٥٦٤)، ومسلم: كتاب الإيهان، باب شفاعة النبي ﷺ لأبي طالب، رقم (٢١٠)، من حديث أبي سعيد الخدري رَضَّالِلَهُ عَنْهُ.

⁽٢) انظر: تهذيب اللغة (١٠/ ١١١)، وخزانة الأدب (٢/ ٧٦)، وديوان أبي طالب (ص: ٨٧، ١٨٩).

لَقَدْ عَلِمُ وا أَنَّ ابْنَنَا لَا مُكَذَّبٌ لَدَيْنَا وَلَا يُعْنَى بِقَوْلِ الْأَبَاطِ لِ(١)

ودافَعَ عنه، وحُوصِر معه في الشَّعْب؛ فلِذلِك قبِل الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى شَفاعة الرسول ﷺ فيه أن يُخفَّف عنه.

أمَّا شَفاعة الرسول ﷺ في أُمِّه فمَنَعه الله في أُمِّه (٢)، وهي أقرَبُ من عمِّه، لَّا استَأْذَن الله أن يَستَغفِر لها قال: لا. ولَّا استَأْذَنه أن يَزور قَبْرها أذِنَ له فزار النَّبِيُّ ﷺ قَبْر أُمِّه، ووقَفَ عليه وجعَل يَبكِي، لكن لا يَدعو لها، وأَبكَى مَن معَه.

فالكُفَّار لا تَنفَع فيهم الشَّفاعة؛ لأن الشَّفاعة مَضيَعة بلا فائِدةٍ، ثُم هي لم يُؤذَن فيها من قِبَل الله، ولا يُمكِن أبدًا شَفاعة بدون إِذْن الله.

قال تعالى: ﴿وَمَا دُعَآهُ ٱلْكَفِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالِ ﴾ [الرعد:١٤] ﴿وَمَا دُعَآهُ ﴾ (ما) نافِية، و﴿دُعَآهُ ﴾ اسمُها، و(ما) هنا ليسَتْ حِجازيةً؛ لاتّفاق اللُّغَتَين لُغة التّميميّين ولُغة الحِجازِيِّين فيها، وأنها لا تَعمَل في هذا الحالِ.

قوله: ﴿ وَمَا دُعَآهُ ٱلْكَفِرِينَ ﴾؛ أي: وما طلَبُ الكافِرين ﴿ إِلَّا فِي ضَلَا ﴾؛ أي: في ضياع، وقول المفسِّر رَحِمَهُ اللَّهُ: [انعِدام] فيه نظر، فالضَّلال الضَّياع وعدَم الاهتِداء، فرمَا دُعَآهُ ٱلْكَفِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴾، فلا تُقبَل دعوة الكافِر أبدًا إلَّا في حالَيْن:

الحال الأُولى: إذا كان مُضطَرَّا؛ لقوله تعالى: ﴿ أَمَّن يُجِيبُ ٱلْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ ٱلشَّوَءَ ﴾ [النمل: ٢٦]، ولقوله تعالى: ﴿ وَإِذَا غَشِيَهُم مَّوْجٌ كَٱلظُّلَلِ دَعَوُا ٱللّهَ مُغْلِصِينَ لَهُ ٱلدِّينَ فَلَمَّا نَجَّنَهُمْ إِلَى ٱلْبَرِ ﴾ [لقان: ٣٢]، وإنَّما أُجيبَت دَعْوة المُضطرِّ لصِدْق

⁽١) انظر: سيرة ابن هشام (١/ ٢٨٠)، وديوان أبي طالب (ص: ٨٤).

⁽٢) أخرجه مسلم: كتاب الجنائز، باب استئذان النبي ﷺ ربه عَزَيَجَلَّ في زيارة قبر أمه، رقم (٩٧٦)، من حديث أبي هريرة رَضَاٰلِيَّكُءَنُهُ.

لِجُوئه إلى الله؛ لأن المُضْطَرَّ صادِق اللُّجوء إلى الله.

الحال الثانية: إذا كان مَظلومًا فإنها تُقبَل دَعْوته على ظالِه؛ لقول الرسول عَلَيْهُ: «اتَّقِ دَعْوَةَ المَظْلُومِ فَإِنَّهَا لَيْسَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الله حِجَابٌ»(۱)، وهذا وإن كان يُخاطِبه في قوم أسلَموا لكنها عامَّة، وإنها أُجِيبت دَعوة الكافِر إذا كان مَظلومًا؛ إقامة للعَدْل؛ لأن الله لم يُجِبِ الكافِر حَبَّة له، ولكِن إقامة للعَدْل؛ لأنه الآنَ هُناكَ خَصْهان مَظلوم وظالِم، فلإقامة العَدْل يَستَجيب الله تعالى لدَعْوة الكافِر.

من فوائد الآيتين الكريمتين:

الْفَائِدَةُ الأُولَى: بَيان شِدَّة حَسْرة أهل النار؛ لقوله: ﴿ يُحَفِّفُ عَنَّا يَوْمًا مِّنَ ٱلْعَذَابِ ﴾.

الْفَائِدَةُ النَّانِيَةُ: أَن أَهِلِ النَّارِ يَتَحَاجُّونَ وَيُحَاجُّونَ أَيضًا، يَتَحَاجُُونَ فَيها سَبَقَ فيها بينهم، وكذلك يُحَاجُّون غيرهم، أو يَسأَلُون غيرهم؛ لقوله: ﴿ وَقَالَ ٱلَّذِينَ فِي ٱلنَّارِ ﴾.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: بَيانُ إحكام الله عَزَّيَجَلَّ لَمُخْلُوقاته كَمَا أَحكُم مَشروعاتِه، حيث جعَل للنار خزَنة يَحفَظُونها ويقومون عليها.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: شِدَّة خجَل أهل النار من مُخاطَبة الله عَنَّفَجَلَّ؛ لأَنَهم تَوسَّلوا بقول الخزَنة أن يَدْعوا ربَّهم ولم يَقولوا: ادْعُوا ربَّنا. هذا يَدُلُّ على أن هذا بعدَ أن قال الله لهم: ﴿ قَالَ اخْسَوُا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ ﴾.

⁽١) أخرجه البخاري: كتاب الزكاة، باب أخذ الصدقة من الأغنياء، رقم (١٤٩٦)، ومسلم: كتاب الإيان، باب الدعاء إلى الشهادتين وشرائع الإسلام، رقم (١٩)، من حديث ابن عباس رَعَوَاللَّهُ عَنْهَا.

الْفَائِدَةُ الْخَامِسَةُ: أَن أَهِلِ النَّارِ فِي أَشَدِّ مَا يَكُونَ مِن الْعَذَابِ، يُؤخَذُ مِن قوله: ﴿ يُحَفِّفُ عَنَا يَوَمًا مِّنَ ٱلْعَذَابِ ﴾ فهو يَدُلُّ على أن عليهم شِدَّةً، وأنهم يَتَمنَّون يَومًا واحِدًا فقَطْ.

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: أَن أَهِلِ النَّارِيُعَذَّبُونَ عَذَابًا بِدَنيًّا وعَذَابًا قَلْبَيًّا، يُؤخَذُ من التَّقريع والتَّوْبِيخ لهم: ﴿أَوَلَمْ تَكُ تَأْتِيكُمْ رُسُلُكُمُ مِ إِلْبَيِنَتِ ﴾، فهذا يَكُون أَشَدَّ عليهم من عَذَابِ البدَن؛ ولهذا يَقُولُون كما في سورة تَبارَك: ﴿وَقَالُواْ لَوَكُنَّا نَسْمَعُ أَوْ عَلَيْهِم مَن عَذَابِ البدَن؛ ولهذا يَقُولُون كما في سورة تَبارَك: ﴿وَقَالُواْ لَوَكُنَّا نَسْمَعُ أَوْ عَلَيْهُم مِن عَذَابِ البَدَن؛ ولهذا يَقُولُون كما في سورة تَبارَك: ﴿ وَقَالُواْ لَوَكُنَا نَسْمَعُ أَوْ عَلَيْهُ مِنْ عَذَابِ البَدَن؛ ولهذا يَقُولُون كما في سورة تَبارَك: ﴿ وَقَالُواْ لَوَكُنَا نَسْمَعُ اللَّهُ عَلَيْهُ فَيْ إِنْ مِنْ عَذَابِ البَدَن؛ ولمُذَا يَقُولُون كما في على: ﴿ فَأَعْتَرَفُواْ بِذَنْبِهِمْ ﴾ [الله: ١١].

الْفَائِدَةُ السَّابِعَةُ: أَن لَكُل أُمَّة من أَهْل النار رسولًا؛ لقوله: ﴿فَالُوٓا أَوَلَمْ تَكُ تَأْتِيكُمْ رُسُلُكُمُ مِ الْبَيِنَتِ قَالُواْ بَلَيْ قَالُواْ فَادْعُواْ ﴾، فكل أُمَّة لها رَسولٌ.

الْفَائِدَةُ الثَّامِنَةُ: أن الله تعالى لم يُرسِل رسولًا إلَّا بآيات تَدُلُّ على أنه رسول الله حقًا؛ لقوله: ﴿ إِلَهُ يَنكتِ ﴾.

الْفَائِدَةُ التَّاسِعَةُ: أَن الاهتِهم بالوَصْف أَشَدُّ من الاهتِهم من بالأَصْل؛ لأَن الوَصْف هو الذي يُبيِّن الأشياء، يُؤخَذ من قوله: ﴿إِلْبَيِّنَاتِ ﴾ حيث أَتَى بالوَصْف وطوَى ذِكْر المُوْصوف؛ لأَن المُهِمَّ هو الوَصْف.

الْفَائِدَةُ الْعَاشِرَةُ: تَهَكُّم الرُّسُل بَهَؤلاء -أي: بأَهْل النار - يُؤخَذ من قوله: ﴿قَالُواْ فَالُواْ فَانُواْ ﴾ هذا من باب التَّهكُّم منهم؛ لأن المَلائِكة يَعرِفون أنهم لن يُجابوا.

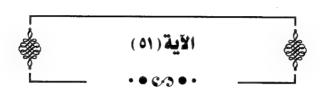
الْفَائِدَةُ الحَادِيَةَ عَشْرَةَ: أنه لا قَبولَ لدُعاء الكافِرين؛ لقوله: ﴿وَمَا دُعَنَوُا اللَّهَ وَدُعاء العِبادة، والذي يُستَثنَى اللَّهِ فِي ضَلَالٍ ﴾ وذلك يَشمَل دُعاء المَسأَلة ودُعاء العِبادة، والذي يُستَثنَى من دُعاء المَسأَلة في إجابة الكافِر المُضطَرِّ والمظلوم، والدَّليل على استِثناء المُضطرِّ أنه

يُجاب ولو كان كافِرًا قوله تعالى: ﴿ فَإِذَا رَكِبُواْ فِ ٱلْفُلُكِ دَعَوُا ٱللَّهَ مُغْلِصِينَ لَهُ ٱلدِّينَ فَلَمَا بَخَمَنَهُمْ إِلَى ٱلْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ ﴾ والجِكْمة من إجابة الكافِر في حال الضَّرورة أنه في هذه الحال يَكون مُخْلِصًا لله في الدُّعاء مُظهِرًا للافتِقار إليه فيُجيبه الله.

أمَّا الدليل على أنه يُجيب دَعْوة الكافِر المَظلوم أن مُعاذَ بنَ جبَل رَضَالِلَهُ عَنْهُ لَمَّا بعَنَه النبيُّ عَلَيْهُ لاَ هُل اليَمَن... الحديث، قال له: «وَاتَّقِ دَعْوَةَ المَظْلُومِ فَإِنَّهَا لَيْسَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ النبيُّ عَلَيْهُ لاَ هُل اليَمَن... الحديث، قال له: «وَاتَّقِ دَعْوَةَ المَظلُومِ الكافِر طالب: لإقامة العَدْل. الله حِجَابٌ»(۱). وَالْحِكْمَةُ مِن إجابة دَعْوة المَظلوم الكافِر طالب: لإقامة العَدْل.

• • 🚳 • •

⁽١) أخرجه البخاري: كتاب الزكاة، باب أخذ الصدقة من الأغنياء، رقم (١٤٩٦)، ومسلم: كتاب الإيان، باب الدعاء إلى الشهادتين وشرائع الإسلام، رقم (١٩)، من حديث ابن عباس رَضَالِلَهُ عَنْهُا.



الله عَزَفِجَلَّ: ﴿ إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُواْ فِي ٱلْحَيَوْةِ ٱلدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ ٱلْأَشْهَالُـ ﴾ [غافر:٥١].

• • • •

ثُم قال الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿إِنَّا لَنَنصُرُ رُسُلَنَا ﴾ إلى آخِره الجُمْلة هذه مُؤكَّدة بمؤكِّدين أحدُهما (إنَّ) والثاني اللَّام، وقوله: ﴿إِنَّا لَنَنصُرُ ﴾ أَتَى بصيغة التَّعظيم؛ لأن المقام يَقتَضيه إِذْ إن النَّصْر لا بُدَّ أن يكون من قويِّ، ولم يَقُل جَلَّوَعَلا: أنا أَنصُر. قال: ﴿إِنَّا لَنَنصُرُ رُسُلَنَا قال: ﴿إِنَّا لَنَنصُرُ رُسُلَنَا وَالقُدْرة والقُوَّة ﴿إِنَّا لَنَنصُرُ رُسُلَنَا وَاللَّذِينَ عَامَنُوا فِي الْمُمَانِ الدُّسُل؛ لأن وَلَقُدْرة والعُموم. وهم كل الرُّسُل؛ لأن (رُسُل) جَمْع مُضاف، وجمع المُضاف يكون للعُموم.

وقوله: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ مَعطوف على ﴿رُسُلَنَا ﴾؛ أي: ونَنصُر الذين آمَنوا بِما يَجِب الإيهان به، والإيهان هو الإقرار المُستَلزِم للقَبول والإِذْعان.

فَمَن أَنكَر فليس بمُؤمِن، ومَن أَقَرَّ ولم يَقبَل فليس بمُؤمِن، ومَن أَقَرَّ ولم يُذعِن فليس بمُؤمِن، ومَن أَقرَّ ولم يُذعِن فليس بمُؤمِن، فأبو طالِب مثلًا مُقِرَّ برِسالة الرسول عَلَيْهِ الصَّلاَةُ وَالسَّلامُ، ولكنه لم يَقبَل ولم يُذعِن فلا يَكون مُؤمِنًا، فالذين آمَنوا همُ الذين أَقرُّوا بقُلوبهم وأَذعَنوا واستَسْلَموا بجَوارِحهم وقبِلوا ما أُخبَرَت به الرُّسُل، هؤلاء هُمُ المُؤمِنون.

وقوله: ﴿ فِي ٱلْحَيَوْةِ ٱلدُّنِّيا ﴾ مُتعَلِّق بـ (نَنصُر) أي: نَنصُرهم في الحياة الدنيا.

﴿وَيَوْمَ يَقُومُ اَلْأَشَهَادُ﴾ ﴿وَيَوْمَ﴾ هذه مَعطوفة على ما سبَقَ وهي مُتعَلِّقة بـ (نَنصُر) أي: ونَنصُرهم يوم يَقوم الأَشْهاد وذلك يوم القِيامة.

قال المفسّر رَحْمَهُ اللهُ: [﴿ الْأَشْهَادُ ﴾ جمع شاهِد، وهُمُ المَلائِكة يَشهَدون للرُّسُل بالبَلاغ وعلى الكُفَّار بالتَّكذيب]، هكذا قال المفسّر رَحْمَهُ اللهُ خَصَّها بالمَلائِكة، والصحيح أنها أَعَمُّ من المَلائِكة، فالمَلائِكة يَشهَدون وهذه الأُمَّةُ تَشهَد على مَن سَبق، كما قال تعالى: ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَكُمُ أُمَّةً وَسَطًا لِنَكُونُوا شُهَدَآءَ عَلَى النَّاسِ ﴾ [البقرة:١٤٣]، والجُلود تَشهَد، والجَوارِح تَشهَد، فكلُّ ما ثَبَتَت شَهادته فإنه داخِل في قوله: ﴿ وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ ﴾ وذلِك يوم القِيامة.

من فوائدِ الآيةِ الكريمةِ:

الْفَائِدَةُ الأُولَى: تَأْكيد نَصْر الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى للرُّسُل والذين آمَنوا؛ لقوله: ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا ﴾.

وفي هَذه الآية شُبهة استَدَلَّ بها النَّصْرانيُّ يقول: إن الله ثالِث ثَلاثة. ولي علَيْكم دَليل وهو قوله: ﴿ إِنَّا ﴾ وقوله: ﴿ خَنُ ﴾ وقوله: ﴿ زُيهِم ﴾ ، وما أَسْبَهها، عِمَّا يَدُلُ على الجَمْع ، فإذِن أَنا أَقولُ: يَقولُ النَّصرانيُّ: إن الله ثالِث ثَلاثة ولي حُجَّة. فنُجيبه بقولنا: إنَّك عِمَّن زاغَ قلْبه ؛ لأنك اتَّبعث المُتشابِه ، والله عَزَقَجَلَّ يقولُ: ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ فِ فَعُولِهِ مَنْ فَعُ فَي تَبِعُونَ مَا تَشَبَه مِنْهُ ﴾ [آل عمران: ٧] وتركت المُحكم المُؤكِّد بأن الله واحِد لا شَريك له ، مِثْل قوله تعالى: ﴿ وَلِللهُ كُرُ إِلَنَهُ وَحِدُ لَا إِلَهَ إِلّا هُو الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴾ [البقرة: ١٦٣]، ومِثْل قوله في تكذيب هَوْلاءِ النَّصارَى: ﴿ لَقَدْ صَحَفَرَ الَّذِينَ قَالُواْ إِنَ اللهِ قَالُواْ إِنَ لَمْ يَنتَهُواْ عَمَّا يَقُولُونَ كَيَمَسَنَ النَّي كَنْرُواْ مِنْهُ مَ عَذَابُ أَلِيهِ إِلَا إِللهُ وَحِدُ قَانِ لَمْ يَنتَهُواْ عَمَّا يَقُولُونَ كَيَمَسَنَ اللّهِ فَالَيْنَ عَالَوْ اللهِ عَذَابُ أَلِيهُ إِلَا اللهُ وَإِن لَمْ يَنتَهُواْ عَمَّا يَقُولُونَ كَيَمَسَنَ اللّهِ فَالْتَلْ اللهِ عَنْ اللّه عَدَابُ إِلَهُ إِلَاهُ إِلَاهُ إِلَاهُ اللهُ وَاللهُ فَا لَوْلَا عَمَا يَقُولُونَ كَيْمَسَنَ اللّهِ عَمْ عَذَابُ أَلِيهِ إِلَاهُ إِللهُ وَاللهُ عَلَى اللهُ عَلَاهُ اللهُ عَمْ عَذَابُ إِلَاهُ إِللهُ إِللهُ وَاللهُ عَالَى اللهُ عَلَاهُ اللهُ عَمْ عَذَابُ أَلِيهُ إِللهُ إِللهُ وَاللهُ فَا اللهُ وَاللهُ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَهُ وَاللّهُ وَلَاهُ اللّهُ وَلَاهُ وَلَمْ اللّهُ عَلَاهُ اللّهُ وَاللّهُ وَلَاهُ اللّهُ وَلَاهُ اللّهُ وَلَاهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَولُونَ اللّهُ وَلَولُهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَاهُ الللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللللهُ اللللهُ اللّهُ الللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَاهُ اللللهُ وَلَهُ وَلَا لَلْهُ وَلَولَ الللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ وَلَا اللهُ اللّهُ اللهُ ال

فهذا النَّصرانيُّ اتَّبَع المُتشابِه، وكذلك كل مُبطِل يَحتَجُّ بآية فإنه يَكون مِّن اتَّبع المُتشابِه، والله عَنَّهَ عَلَى حَكيم جعَل في آياته الشَّرْعية وآياته الكَوْنية أيضًا ما يكون مُتشابِهًا؛ ابتِلاءً وامتِحانًا للذين آمنوا والذين في قُلوبهم زَيْغ، الآنَ انظُرْ إلى القُرآن وانظُر إلى السُّنَّة تَجِد في بعض الأحاديث، وفي بعض الآيات ما ظاهِرُه التَّعارُض، أو في بعض الأحاديث أو في بعض الآيات ما ظاهِرُه باطِل مثلًا، هذا إن سلَّمنا، وأن ليس في القُرآن ولا في السُّنَة الصحيحة ما ظاهِرُه باطِل إطلاقًا، لكن هذا من باب التَّنزُّل مع الخَصْم، نَقول هذا من بابِ الابتِلاء والامتِحان.

كذلك في الآياتِ الكُوْنية نَجِد أن الله تعالى يُصيب الناس بكُوارِثَ عَظيمةٍ تَمُوت بها الأَنفُس، تُدمَّر بها البِلاد يُفسَد بها الحَرْث والنَّسْل؛ حتى يَبلوَ العِباد ﴿وَلَنَبْلُوَنَكُمْ حَقَى نَعْلَمُ ٱلْمُجَهِدِينَ مِنكُرُ وَالصَّنبِينَ ﴾ [عمد:٣١]، وانتَبِه لهذه النُّقْطةِ، وهي امتِحان الله تعالى للعِباد بها يَأْتِي من الآيات الشَّرْعية والآيات الكوْنية، إِذَنْ ردَدْنا على النَّصرانيِّ الذي ادَّعَى تَعدُّد الآلهة مُحتجًّا بمِثل قوله تعالى: ﴿إِنَّا لَنَنصُرُ رُسُلَنَا ... ﴾ إلى آخِره.

وفي الآية إِشْكال، وهو أن الله تعالى ذَكَر أن من الناس مَن يَقتُلُون الأنبياء بغَيْر حقّ، فأين النَّصْر في الحياة الدنيا لمَن قُتِل؟

والجواب من أَحد وَجهين:

أ- إمَّا أَن يَكُونَ المُرادِ بِالنَّصْرِ نَصْرِ ما جاؤُوا به من الشَّرْع، وبيان أنه حَقَّ، وهذا ثابِت لكل رَسول، وتَأْييد ما جاء به الرَّسولُ لا شَكَّ أنه نَصْر له، وحينَيْذِ لا يُستَثْنى من الرُّسُل أَحَدٌ إذا قُلْنا: إن المُراد بِالنَّصْر نَصْر ما جاؤُوا به من الحقِّ.

ب- وإمَّا أن يُراد بـ ﴿رُسُلَنَا ﴾ الذين أُمِـروا بالجِهاد؛ لأن النَّصْر يَقتَضِي أن يَكون هناك جِهاد يَنتَصِر فيه أحَدُ الطرَفَيْن على الآخَر، فيَكون المُراد بالرُّسُل هنا ليس جَميع الرُّسُل، بل مَن أُمِروا بالجِهاد.

وحِينَئِذٍ يَزول الإشكال، هذا باعتبار النَّصْر في الحياة الدنيا، أمَّا باعتبار النَّصْر يوم يَقومُ الأَشهاد، فلا يُستَثنى أحَدٌ ولا إشكالَ فيه.

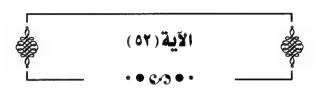
الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: أَن نَصْر الله العَبْدَ في الدنيا نِعْمة، يَعنِي: للإنسان أَن يَفْرَح بها أَعطاه الله تعالى من النَّصْر، سواء نَصْرًا فِعْليًّا أَو قَوليًّا.

الْمُهِمُّ: أن الإنسان إذا نصَره الله عَزَّقَجَلَّ على مَن ناوَأَه يُعتَبَر هذا نِعْمة ومِنَّة من الله عَزَّقَجَلً؛ فلْيَفْرَح به الإنسان لقَوْل الله تعالى: ﴿ قُلْ بِفَضْلِ ٱللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَهِذَلِكَ فَلْيَضْرَحُواْ ﴾ [يونس:٥٨].

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: إثبات الأَشْهاديوم القِيامة؛ لقوله: ﴿ وَيَوْمَ يَقُومُ ٱلْأَشْهَادُ ﴾.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: التَّحْذير من مُحَالَفة الرُّسُل من ذلك اليومِ الذي يَقوم فيه الأَشْهاد؛ لأن في ذلك اليومِ لا يَستَطيع أحَدٌ أن يَكذِب. يَعنِي: لو أن الإنسان أَنكر وكذَّب فستَشهَد عليه جَوارِحه، قال الله تعالى: ﴿ ثُمَّ لَمْ تَكُن فِتَنَهُمْ إِلَّا أَن قَالُواْ وَاللهِ رَيِّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ ﴾ [الانعام: ٢٣]، يقولون هذا؛ لأنهم يُشاهِدون المُخلِصين يُنصَرون يومَ القِيامة، فيقولون: ﴿ وَاللهِ رَيِّنَا مَا كُنًا مُشْرِكِينَ ﴾ رجاء أن ينجوا معهم، يقول الله عَنَهَ وَل الله عَنهَ كَذَبُواْ عَنَى أَنفُسِهِم ﴾ [الانعام: ٢٤]، هم كذبوا على أَنفُسهم؛ لأنهم يقولون: ﴿ وَاللهِ رَيِّنَا مَا كُنًا مُشْرِكِينَ ﴾ وهُم مُشرِكون، بل قال الله تعالى: ﴿ وَلَوْ رُدُّواْ لَعَادُواْ لِمَا نَهُواْ عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَذِبُونَ ﴾ [الانعام: ٢٨].

الآنَ استَدْرَكْنا على المفَسِّر رَحِمَهُ اللَّهُ قَصْرِه: ﴿الْأَشْهَادُ ﴾ على المَلائِكة، وقُلْنا: إنها أَعَمُّ.



الله عَزَوجَلَ: ﴿ يَوْمَ لَا يَنفَعُ ٱلظَّلِمِينَ مَعْذِرَتُهُمُ وَلَهُمُ ٱللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوَءُ الشَّادِ ﴾ [غافر: ٥٢].

• 00 • •

ثُمَّ قال تعالى: ﴿ يَوْمَ لَا يَنَفَعُ ﴾ قال المفسِّر رَحَمَهُ اللّهُ: [بالياء والتاء] بالياء ﴿ يَنَفَعُ ﴾ بالتاء ﴿ تَنْفَعُ ﴾ ، إِذَنْ هُما قِراءَتان سَبْعِيَّتان؛ لأن المفسِّر إذا أَتَى بصيغة القِراءة على هذا الوَجهِ فمَعناه أنها قِراءتان سَبْعيَّتان، أمَّا إذا قال: وقُرِئ. فهو للشاذِّ قِراءة شاذَّة، بالتاء لأن (مَعذِرة) مُؤنَّث، فالفِعْل يَكون معها مُؤنَّثًا، لكن بالياء نَقول أوَّلًا: إنه فصْل بين الفِعْل والفاعِل، وثانيًا أن التَّأْنيث هنا ليس حَقيقيًّا. وابنُ مالِكِ يَقول:

وَإِنَّكَ اللَّهُ مُ فِعْلَ مُضْمَرِ مُتَّصِلٍ أَوْ مُفْهِمٍ ذَاتِ حِرِ (١)

قوله: ﴿ يَوْمَ لَا يَنفَعُ ٱلظَّالِمِينَ مَعْذِرَتُهُم ﴾ المُراد بالظالمِين هنا الكافِرون، قال الله تعالى: ﴿وَٱلْكَفِرُونَ هُمُ ٱلظَّالِمُونَ ﴾.

وقوله: ﴿مَعَذِرَتُهُمْ ﴾ يَعنِي: عُذْرهم، قال المفسِّر رَحَمَهُ اللهُ: [عُذْرهم لوِ اعتَذَروا] يَعنِي: عُذْرهم فيها سبَقَ، أو اعتِذارُهم فيها لَحِـق في ذلك اليوم، هم يَعتَذِرون لكن لا يُقبَل، لا يُؤذَن لهم فيَعتَذِرون.

⁽١) الألفية (ص:٢٥).

وقوله: ﴿ وَلَهُمُ ٱللَّعْنَةُ ﴾ قال المفَسِّر رَحْمَهُ ٱللَّعْنَة من الرَّحْمة] ولهم سُوء الدار، لهُمُ اللَّعْنة، كيف قال: لهُمُ اللَّعْنة. هل اللَّعْنة مَطلوبة حتى تَأْتِي باللَّام؟

قيل: إن اللَّام هنا بمَعنَى (على) كقوله تعالى: ﴿ أُولَكِيكَ عَلَيْهِمْ لَعَنَهُ ٱللَّهِ ﴾ [البقرة: ١٦١] عليهم فاللَّام هنا بمَعنَى (على)، والصّواب أن اللَّام على بابها، وأنها ليسَتْ بمَعنَى (على)، بل هي بمَعنَى الاستِحْقاق، يَعنِي: أنهم يُلعَنون لَعْنًا يَستَحِقُّونه، فهي أَبلَغُ من قوله: عليْهم. من وَجْه، وتِلْك أَبلَغُ من وَجهِ آخَرَ.

المُهِمُّ: أن اللَّام هنا بمَعنَى (على) مَعناها الأَصْل الاستِحْقاق.

وهنا نَقول لكم: إذا ورَد تَفْسيران في كِتاب الله العزيز أَحَدهما يُؤيِّده اللَّفْظ والثاني لا يُؤيِّده اللَّفْظ فنَأخُذ بالأوَّل، وإن كان كلُّ من المَعنيَيْن مُكتَمِلًا، ولكن ما يُوافِق ظاهِر اللَّفْظ هو الأَوْلى.

قوله: ﴿ وَلَهُمُ ٱللَّعْنَةُ وَلَهُمْ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ اللَّعْنَةُ اللَّهِ وَٱلْمَلَتِكَةِ وَٱلنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴾ [البقرة:١٦١]، وفي لم يُبيِّن مِثَن فتَعُمُّ ﴿ أُوْلَتِكَ عَلَيْهِمْ لَعَنَةُ ٱللَّهِ وَٱلْمَلَتِكَةِ وَٱلنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴾ [البقرة:١٦١]، وفي آية أُخرَى: ﴿ وَيَلْعَنُهُمُ ٱللَّعِنُونَ ﴾ [البقرة:١٥٩]، فكُلُّ شيء يَلعَنهم نَسأَل الله العافِية.

قوله: ﴿وَلَهُمْ سُوَءُ ٱلدَّارِ ﴾ قال المفسِّر رَحْمَهُ ٱللَّهِ: [الآخِرة؛ أي: شِدَّة عَذابها] ﴿وَلَهُمْ سُوَءُ ٱلدَّارِ ﴾ يُحتَمَل أن تكون من باب إضافة الصِّفة إلى الموصوف؛ أي: السَّيِّع في الدار السُّوء، ويُحتَمَل أن يَكون على بابها، والمَعنَى: لهم سُوء الدار؛ أي: السَّيِّع في الدار.

وعلى كل حال: المُراد بسُوء الدار؛ يَقول المَفَسِّر: شِدَّة عَذابها، ولكن لو قيل: إن سُوء الدار ما يَسوء من العَذاب الشديد وغير الشديد لكان أعَمَّ.

ثُمَّ ﴿ يَوْمَ لَا يَنفَعُ ٱلظَّلِمِينَ مَعْذِرَتُهُمُّ وَلَهُمُ ٱللَّعْـنَةُ وَلَهُمْ سُوَءُ ٱلدَّارِ ﴾ [غافر:٥٠] إلى آخره، موضع ﴿ يَوْمَ لَا يَنفَعُ ٱلظَّلِمِينَ ﴾ مِمَّا قَبْلُ نَقول: هي بَيان يَعنِي: عَطْف بَيان من قوله: ﴿ وَيَوْمَ يَقُومُ ٱلْأَشْهَائُدُ ﴾.

من فوائدِ الآيةِ الكريمةِ:

الْفَائِدَةُ الأُولَى: أن الظالِمِن لا يَنفَعُهم العُذْر ولا الاعتِذار يوم يَقوم الأَشْهاد؛ لقوله: ﴿ يَوْمَ لَا يَنفَعُ الظَالِمِينَ مَعْذِرَتُهُمْ ﴾.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: أَن الكافِرين ظلَمةٌ، وهو كذلك، والشِّرْك بالله أَظلَمُ الظُّلْم، كما قال النبيُّ عَلَيهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ حين سُئِل أَيُّ الذَّنْب أَعظمُ؟ قال: «أَنْ تَجْعَلَ للهِ نِدًّا وَهُوَ كَما قال النبيُّ عَلَيهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ حين سُئِل أَيُّ الذَّنْب أَعظمُ؟ قال: «أَنْ تَجْعَلَ للهِ نِدًّا وَهُو خَلَقَكَ» (١)؛ وهذا حتُّ، فالذي خَلقك وأَعدَّك وأَمدَّك ثُم تُشرِك به، هذا أَظلَمُ ظُلْم، إن الإنسان لو أهدى إليه شَخْص عشرة ريالاتٍ لاستَحْيَى أَن يَناله بسوء، فكيف إن الإنسان لو أهدى إليه شَخْص عشرة ريالاتٍ لاستَحْيَى أَن يَناله بسوء، فكيف بمن أهدَى إليك حياتك كلَّها، كيف تُشرِك به وتكفُر به؟! إِذَنْ هو -أعنِي: الشَّرْك المَا الظُّلُمُ الظُّلُمُ الظُّلُمُ الظُّلُمُ الظُّلُمُ الظُّلُمُ الظُّلُمُ الطُّلُمُ الظُّلُمُ الطُّلُمُ الطُّلُمُ الطَّلُمُ المَّالِيةِ الْمَا الْمُ

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: أَن الكافِرين يوم القِيامة يَعتَذِرون، ولكن لا يُقبَل؛ لقوله: ﴿ يَوْمَ لَا يَنفَعُ الظَّلِمِينَ مَعْذِرَتُهُمْ ﴾.

فإن قال قائِل: كيف الجَمْع بين هذه الآيةِ وبين قوله تعالى: ﴿هَٰذَا يَوْمُ لَا يَنطِقُونَ وَلَا يُؤَذَنُ لَمُمْ فَيَعَلَذِرُونَ ﴾ [المرسلات:٣٥-٣٦]؟

⁽١) أخرجه البخاري: كتاب تفسير القرآن، باب قوله تعالى: ﴿ فَكَلاَ يَجْعَلُواْ لِلَّهِ أَندَادًا وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾، رقم (٤٧٧)، ومسلم: كتاب الإيهان، باب كون الشرك أقبح الذنوب وبيان أعظمها بعده، رقم (٨٦)، من حديث عبد الله بن مسعود رَحِحَاللهُ عَنْهُ.

فالجَوابُ بصِفة عامَّة: أن ما ورَد عليك عِمَّا يكون يوم القِيامة، أو من أَوْصاف يوم القِيامة عِمَّا ظاهِرُه التَّعارُض فاعلَمْ أنه لا تَعارُضَ فيه، سواءٌ كان ذلك في وَصْف اليوم، أو في وَصْف المحشورين، أو في وَصْف العَذاب؛ فإنه لا يُمكِن أن يكون فيه التَّعارُض أبدًا؛ لأن اليوم طَويل مِقدارُه خَمْسون ألفَ سَنَةٍ، فيُمكِن أن تَتغيَّر فيه الأحوال، يكون أوّله للناس حالًا وآخِره للناس حالًا، وما أَشبَه ذلك.

فَمَثَلًا قبوله تعالى: ﴿ هَذَا يَوْمُ لَا يَنطِقُونَ ﴿ قَلَا يُؤَذَّنُ لَكُمْ فَيَعَلَذِرُونَ ﴾ ، هذا يَدُلُّ على أنهم في ذلك اليوم سُكوت لا يُؤذن لهم بأي كلام فينتَهِزوا الفُرْصة بالاعتِذار ، لكن في مَوقِف آخَرَ يَعتَذِرون ولكن لا يَنفَعهم الاعتِذار ، وهذا أولى من قول بعض العُلماء: ﴿ يَوْمَ لَا يَنفَعُ ٱلظَّلِمِينَ مَعْذِرَتُهُمْ ﴾ لو اعتذروا ؛ لأنه على هذا التَّقديرِ يكون الكلام كلامًا فَرضيًا لا واقِعيًّا لا يَنفَعهم لو اعتذروا .

فأيُّها أَوْلَى أَن نَحمِل الكلام على أنه واقِع، أو على أنه مَفروض؟ الأوَّل؛ على أنه واقِع نحن نَقول: يَعتَذِرون في وَقْت ولا يَعتَذِرون في وَقْت آخَرَ.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: أَن الكافِرين مُستَحِقُّون للَعْنة الله، فهل يَعنِي: ذلك أَنه يَجوز أَن نَلعَن الكافِرين؟

الجَوابُ: أمَّا على سَبيل العُموم فنعَمْ لنا أن نَقولَ: لَعْنة الله على كل كافِر، وكان من قُنوت الوَثْر (١): اللَّهُمَّ الْعَنِ الكَفَرة في قُنوت الوَثْر (١): اللَّهُمَّ الْعَنِ الكَفَرة الَّذِينَ كَذَّبُوكَ وَكَذَّبُوا رَسُولَكَ. هذا لا بأسَ به، وهل نَلعَن نوعًا مُعيَّنًا من الكَفَرة، كاليَهود والنَّصارى؟ نَقولُ: اللَّهُمَّ الْعَنِ اليَهُودَ، اللَّهُمَّ الْعَنِ النَّصَارَى؟

⁽١) أخرجه البخاري: كتاب الأذان، باب فضل اللهم ربنا لك الحمد، رقم (٧٩٧)، ومسلم: كتاب المساجد، باب استحباب القنوت في جميع الصلاة، رقم (٦٧٦)، دون ذكر الوتر.

قال ﷺ: «لَعْنَةُ الله عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ»^(۱). لكن قال بعض الناس -إمَّا اجتِهادًا وإمَّا مُحَاباةً لليَهود والنَّصارى-، قال: إن الرسول دعا عليهم باللَّعْنة في حال مُعيَّنة، حين اتَّخَذوا قبور أنبيائِهم مَساجِدَ لَعَنَهم، كأنه يَقول: لأنَّهم اتَّخَذوا. فيُقال: التَّعليل لا يَقتضي تَخْصيص المَعلول، العِلَّة لا تَقتضي التَّخصيص، هُم لُعِنوا من أَجْل هذا ومن أَجْل غيرِه أيضًا.

فالصحيحُ أنه يَجوز أن نَلعَن اليَهود والنَّصارى على سبيل التَّخْصيص، فنَقول: لَعْنةُ الله على اليَهود والنَّصارَى. سواءٌ قرَنَّا ذلك بفِعْل من أفعالهم يَقتَضي اللَّعْن أو لا.

إِذَنْ: لنا أن نَلعَن الكُفَّار على سبيل العُموم.

وهل نَلعَنُهم على سبيل التَّعيِين؟

الجَوابُ: إن كان حَيًّا فلا يَجوز، لا يَجوز أن أَلعَن شخصًا مُعيَّنًا، ولو كان أكثرَ الكُفَّار ما دام حيًّا، والدليل أن النَّبيَّ عَيَّلِهُ لَمَّا صار يَقول: «اللَّهُمَّ الْعَنْ فُلَانًا وَفُلَانًا» (١) مِنْ عَيَّنهم من أَئِمَّة الكُفْر، قال الله تَبَارَكَوَتَعَالَ: ﴿ لَيْسَ لَكَ مِنَ ٱلْأَمْرِ شَيْءُ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِم أَوْ يُعَدِّبُمُ فَإِنَّهُمْ فَإِنَّهُمْ فَإِنَّهُمْ فَإِنَّهُمْ فَإِنَّهُمْ فَإِنَّهُمْ فَإِنَّهُمْ فَإِنَّهُمْ فَالمُونَ ﴾ [آل عمران:١٢٨] فنهاه وقال: ﴿ لَيْسَ لَكَ مِنَ ٱلْأَمْرِ شَيْءُ ﴾، وإذا كان رَسول الله عَلَيْهُ ليس له من الأَمْر شيء في بالُك بمَن دُونَه؟!

وأمَّا التَّعليل فإننا نَقول: لا تَلعَنه، ادْعُ الله له بالهِــداية؛ لأنَّك لا تَدرِي ربَّما

⁽١) أخرجه البخاري: كتاب الصلاة، باب الصلاة في البيعة، رقم (٤٣٥، ٤٣٦)، ومسلم: كتاب المساجد، باب النهي عن بناء المساجد على القبور، رقم (٥٣١)، من حديث عائشة وابن عباس رَضَاللَهُ عَنْهُر.

⁽٢) أخرجه البخاري: كتاب المغازي، باب ﴿ يَسَ لَكَ مِنَ ٱلْأَمْرِ شَيْءٌ ۚ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ أَنْ أَمْرِ

يَكُونَ هذا العَدُوُّ للإسلام اليومَ هو وليَّ الإسلام في يومٍ آخَرَ، أَلَمُ يَكُن عُمُرُ من أعداء الإسلام؟ أَلَمُ يَكُن خالِدُ بنُ الوَليد وعِكْرِمةُ بنُ أبي جَهْل مِمَّن اقتَحَموا الجبَل في أُحُد ليَقتُلُوا الرسول وأصحابَه؟ ثم كانوا من قُوَّاد المُسلِمين، وكان عُمُرُ خليفةَ الحُليفةِ الثاني في هذه الأُمَّةِ.

إِذَنْ: يا أخي لا تَدعُ على شخص مُعيَّن من الكُفَّار باللَّعْنة، لكن هل يَجوز أن أَدعُوَ الله له بالهِداية؟

الجَوابُ: يَجوز، يَدعو لفُلان وفُلان، لا نُريد أن نُعيِّن أن الله يَهدِيه.

إِذَنِ: الهِداية لا بأسَ بها، أمَّا اللَّعْن فلا.

فإن قال قائِل: قلنا: إن الكافِر لا يُدعَى عليه إذا كان حيًّا. فها القولُ إن كان رَبِّتًا؟

فَالجَوابُ: إذا كان ميتًا فإنه يُنظَر هل في ذلك مَصلَحة، إن كان فيه مَصلَحة فلا بأسَ، وإلَّا فقد قال: فلا بأسَ. يَعنِي: إذا كان فيه مَصلَحة وأنك ستُغيظ أَتباعَه فلا بأسَ، وإلَّا فقَدْ قال: النبيُّ ﷺ: «لَا تَسُبُّوا الْأَمْوَاتَ فَإِنَّهُمْ أَفْضَوْا إِلَى مَا قَدَّمُوا» (١).

فإن قال قائِلٌ: هل يَجوز الدُّعاء على الكافِرين بالمَلاك؟

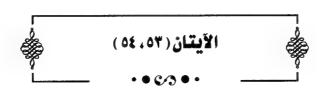
فالجوابُ: الآنَ دُعاء بالهـ لاك، ودُعاء باللَّعْنة، ودُعاء بالهـ داية، وأحسَنهم الهِداية، وأحسَنهم الهِداية، والإنسان الذي يَقول: اللَّهُمَّ أَهلِكه. بدَل: اللَّهُمْ اهْدِ. لا يَقوله إلَّا من شِدَّة الغَيْرة أو الغَضَب عليه، ونحن نَقولُ له: اهْدَأْ!.

⁽١) أخرجه البخاري: كتاب الجنائز، باب ما ينهى من سب الأموات، رقم (١٣٩٣)، من حديث عائشة رَضِّاللَّهُ عَنْهَا.

الْفَائِدَةُ الْحَامِسَةُ: أَن الظالمين -وهُمُ الكافِرون- لهم سُوء الداريوم القِيامة، وهي جَهنَّمُ -والعِياذُ بالله-؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَمُمُ سُوَّهُ ٱلدَّارِ﴾.

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: أَنْ هذا العَذَابَ -أي: هذا اللَّعْنَ وهذا السُّوءَ- كان هَوْ لاءِ مُستَحِقِّين له؛ لقوله: ﴿ لَمُنُمُ اللَّعْنَةُ وَلَمُمُ سُوَّهُ ٱلدَّارِ ﴾ واللهُ أَعلَمُ.

. • 🚱 • •



الله عَزَقَجَلَ: ﴿ وَلَقَدُ ءَانَيْنَا مُوسَى ٱلْهُدَىٰ وَأَوْرَثَنَا بَنِيَ إِسْرَءِيلَ ٱلْكِتَنَبَ اللهُ عَزَقَجَلَ: ﴿ وَلَقَدُ ءَانَيْنَا مُوسَى ٱلْهُدَىٰ وَأَوْرَثُنَا بَنِيَ إِسْرَءِيلَ ٱلْكَالِبَابِ ﴾ [غافر:٥٣-٥٤].

• • • • •

قال الله عَزَّيَجَلَّ: ﴿ وَلَقَدْ ءَائَيْنَا مُوسَى ٱلْهُدَىٰ وَأَوْرَثَنَا بَنِيَ إِسْرَءِيلَ ٱلْكِتَبَ ﴾ ؛ هَذه الجُملةُ ﴿ وَلَقَدْ ءَائَيْنَا ﴾ مُؤكَّدة بثلاثة مُؤكِّدات: الأوَّل: القِسْم الَّذي دلَّتْ عليه اللَّام. والثاني: اللَّام. والثالِث: قَدْ. وهذه الصِّيغة تَأْتِي في القُرآن كثيرًا.

وقوله: ﴿ اَلَيْنَا ﴾ بِمَعنَى: أَعطَيْنا، يُقال: أَتَيْنا. ويُقال: آتَيْنا. أَتَيْنا بِمَعنى: جِئْنا، وآتَيْنا بِمَعنى: أَعطَيْنا، وهي تنصِب مَفعولين ليس أَصلُهما اللّبتَدَأَ والخَبَرَ، المَفعول الأوَّل هنا موسى، والثاني الهُدَى، موسى هو ابنُ عِمرانَ أَحَدُ أُولَى العَزْم الخَمْسة، وهم: مُحمَّد، وإبراهيمُ، وموسى، ونوحٌ، وعِيسى.

وقوله: ﴿آلَهُ دَىٰ ﴾؛ أي: ما به الهُدى، وهذا يَشمَل الهُدى الذي أُوتِيَه حتى اهتَدَى، واللهُدَى الذي أُوتِيَه حتى اهتَدَى، واللهُدَى الله يَهتَدِي به الناس فيكون موسى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ هادِيًا مَهدِيًّا.

قال المفسِّر رَحْمَهُ اللَّهُ: [التَّوْراة والمُعجِزات]، أمَّا التَّوْراة فظاهِر أنه هُدَّى؛ لأنها كِتاب شَرعيُّ فيه الهُدَى، وأمَّا المُعجِزات -والصواب أن يُقال: البَيِّنات أو الآيات- فإنها هُدَّى؛ لأنه يَهتَدِي به الناس، إذ إن الناس إذا رَأُوُا الآياتِ اهتَدَوْا.

وقوله: ﴿وَأَوْرَثُنَا بَنِيَ إِسْرَءِيلَ ﴾ أي: جعَلْناهم وارِثين. ويقول المفسِّر رَحْمَهُ اللهُ: [أي: من بَعْد مُوسَى] ويُمكِن أن نَقول: أَوْرَثْناه من بعد مُوسى ومن بعد فِرعونَ، فيكون الله تعالى أُورَثَ بني إسرائيلَ الكِتاب من بعد نَبيِّهم ومن بعد فِرعونَ، كما قال الله تعالى: ﴿كَذَالِكَ وَأَوْرَثُنَهَا بَنِي إِسْرَةِ مِلَ ﴾ [الشعراء:٥٩].

﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللّ وعلى هذا يَكون كِتاب بمعنى: مَكتوب، وهذه الصِّيغةُ -أَعنِي: فعالًا- تَأْتِي في اللُّغة العرَبية بمَعنَى: مَفعول في مَواضِعَ كَثيرةٍ، مِثل بِناء بمَعنَى: مَبنيٍّ، وغِراس بمَعنى: مَغروسٍ، وفِراش بمَعنَى: مَفروشٍ، وهلُمَّ جرَّا.

﴿ هُدُى ﴾ يُحتَمَل أن تكون كما قال المفسِّر مَصدَرًا بِمَعنى اسم فاعِل مَنصوبًا على الحال؛ حيث قدَّرها بقوله: [هادِيًا]، ويُحتَمَل أن تكون مَفْعولًا من أَجْله، أي: من أَجْل (هُدَى ﴾ أي: من أَجْل اهتِداء الناس.

قال المفسَّر رَحِمَهُ اللَّهُ: [﴿ هُدُى وَذِكَّرَىٰ لِأُولِ ٱلْأَلْبَبِ ﴾ تَذكِرة لأَصْحاب العُقول] فهي هُدًى، وهى تَذكِرة، هُدًى يَهتَدِي بها الناس، وتَذكِرة يَتذَكَّر بها، ولكن لا يَتذَكَّر بها إلَّا أُولو الأَلْباب، فأُولو الأَلْباب، يَعنِي: أصحاب العُقول، وسُمِّيَ العَقْل لُبَّا بِمَنزِلة اللَّبِّ من الحَبِّ؛ لأنه هو المقصود، وهو رُوح الإنسان.

وقوله: ﴿وَذِكَرَىٰ لِأُوْلِي ٱلْأَلْبَابِ ﴾ اجْمَعْها إلى قوله تعالى: ﴿إِنَ فِي خَلْقِ ٱلسَّمَوَاتِ وَٱلْأَرْضِ وَٱخْتِلَافِ ٱلْيَالِ وَٱلنَّهَادِ لَآيَنَتِ لِأُوْلِي ٱلْأَلْبَابِ ﴾ [آل عمران:١٩٠] يَتبَيَّن لك أن الذين يَنتَفِعون بالآيات الكونية كخَلْق السَّموات والأرض والآيات الشَّرْعية هم أَصْحاب العُقول؛ لأنهم يَنظُرون، ويَتفكَّرون، ويَقيسون الأشياءَ حتى يَهتَدوا.

من فوائدِ الآيتين الكريمتين:

الْفَائِدَةُ الأُولَى: مِنَّة الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى على موسى ﷺ؛ حيثُ آتاه الهُدَى، وهذه أَعظُمُ مِنَّة يَمُنُّ الله بها على العَبْد أن يُعطِيه الهُدَى يَهتَدِي به بنَفْسه ويَهدِي به غيره.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: تَأْكيد رِسالة مُوسى من قوله: ﴿ وَلَقَدُ ءَاتَيْنَا ﴾ وعلى هذا فيَجِب علينا أن نُؤمِن بأن مُوسى رسول الله ﷺ ، لكن إلى قَوْمه كها قال النَّبِيُ ﷺ : « وَكَانَ النَّبِيُّ يُبْعَثُ إِلَى قَوْمِهِ خَاصَّةً » (١) لكن نُؤمِن بأنه رسول حقَّ، وأنه جاء بالهُدَى والنُّور.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: مِنَّة الله على بني إسرائيلَ؛ حيث قال: ﴿وَأَوْرَثِنَا بَنِيَ إِسْرَءِيلَ السَّرَءِيلَ الْكِتَابِ قَامُوا بِهِ؟ وَلَكُن هُل هَوْلاءِ الَّذِين أُورِثُوا الكِتَابِ قَامُوا بِهِ؟

⁽١) أخرجه البخاري: كتاب الصلاة، باب قول النبي ﷺ: «جعلت لي الأرض مسجدًا وطهورًا»، رقم (٥٢١)، ومسلم: كتاب المساجد، باب جعلت لي الأرض مسجدًا وطهورًا، رقم (٥٢١)، من حديث جابر رَضَالِلَهُ عَنْهُ.

﴿ فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُم مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقُ بِٱلْخَيْرَةِ بِإِذْنِ ٱللَّهِ ۚ ذَالِكَ هُو ٱلْفَضْلُ ٱلْكَبِيرُ ﴾ [فاطر: ٣٢].

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: أَن التَّوْراة مَكتوبة؛ لقوله: ﴿ٱلْكِنْبَ﴾؛ كيف كِتابتها؟ اقرَأُ قول الله تعالى: ﴿ وَكَتَبْنَا لَهُ، فِي ٱلْأَلُواحِ مِن كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ فَخُذْهَا بِقُوَّةٍ وَأَمُرَ قَوْمَكَ يَأْخُذُواْ بِأَحْسَنِهَا ۚ سَأُوٰدِيكُو دَارَ ٱلْفَاسِقِينَ ﴾ [الأعراف:١٤٥].

الْفَائِدَةُ الْحَامِسَةُ: أَن التَّوْراة ذِكْرى، لكن ليس لكل أَحَد، بل لأُولِي الأَلْباب.

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: أنه لا يَتذَكَّر بالآيات الشرعية إلَّا أُولو الأَلْباب وكذلك الآيات الكَوْنية.

الْفَائِدَةُ السَّابِعَةُ: الثَّناء على العَقْل؛ لأن أَهلَه أَهل تَذكُّر الذين يَنتَفِعون بها سمِعوا، والمُراد بالعَقْل هنا هل هو عَقْل الإدراك أو عَقْل الرُّشْد؟

الثاني عَقْل الرُّشْد، أمَّا عَقْل الإدراك فهو الذي يُناط به التَّكليف الذي تَجِدونه في كتُب الفُقَهاء من شُروط الطَّهارة العَقْل هذا عَقْل الإدراك الذي يُناط به التَّكْليف، أمَّا عَقْل الرُّشْد الذي به الاهتِداء فقَلَّ مَن يَحصُل عليه.

الْفَائِدَةُ الثَّامِنَةُ: أَن كُل مَن لَم يَتَذكَّر بآيات الله فإنه ليس ذا عَقْل.

فإن قال قائِل: يَرِد عليكم أنَّا نَجِد في أئِمَّة الكُفْر مَن هو على جانِب كبير من الدَّهاء والذَّكاء.

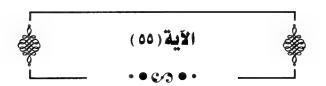
فَالجَوابُ: أَنْ هَنَاكُ فَرْقًا بِينَ الْعَقْلُ وَالذَّكَاء؛ لأَنْ الْعَقْلُ يَعقِلُ صَاحِبهُ عَمَّا يَضُرُّه؛ ولهذا سُمِّيَ بمَنزِلة العِقالُ للبَعير، لكِن الذَّكَاء ليس كذلك، فالذَّكَاء غَريزة، أَوْ كَسْب يَجعَلُه الله تعالى في الإنسان، وربَّما يَكُونُ بعض الحَيُوانات أَذْكَى مَن

الإنسان، فالغُراب مثلًا أَذكى من ابنِ آدَمَ الذي قتلَ أَخاه؛ لأنه علَّمَه كيف يُوارِي سَوءة أُخيه، في الحيوانات ما هو أَذكى من بني آدَمَ، النَّمْل هذا الذي تُشاهِدون من أذكى الحيوانات إذا كان في أيَّام ثِهار الحبوب حَفَرَت لها جُحورًا وأُودَعت فيها الحبوب، ولكِنَّها لا تُودِع الحبَّة على ما هو عليه، بل تَأكُل رأس الحبَّة؛ لئلَّا تَنبُت؛ لأنها تعرِف إذا بَقِيَت الحبَّة على ما هي عليه نبَتَت وخربت على نفْسها فتأكُل رأسها لأنها تعرِف إذا بقِيت الحبَّة على ما هي عليه نبَتَت وخربت على نفْسها فتأكُل رأسها حتى لا تنبُت، فإذا قدَّر الله عَرَقِجَلَّ ونزَل المَطَر وخافَت أن يُعفِّن ويَفسُد أَخرَجَتْه إلى الشمس حتى يَببس ويَجِفَّ، ثُم أَدخَلَتْه، وأَشياءُ تُذكَر عن بعض الحيَوانات غَريبة.

إِذَنِ: الذَّكاء شيء والعَقْل شيء آخَـرُ، وكم من ذَكيٍّ قادَه الذَّكاء إلى النار - والعِياد بالله - وهذا شيء مُشاهَد، الذَّكاء إذا لم يَكُن مُقتَرِنًا بعَقْل وإيهان، فالغالِب أن صاحِبه يُدمَّر ويَهلِك، وكم من أُناسٍ كانوا أَذكياءَ وتَوقَّع فيهم بعض العُلَماء أن هؤلاءِ سَوْف يَنحَرِفون فصار الأَمْر كذلك.

إِذَنْ: لا يَرِد علينا أننا نَجِد من أئِمَّة الكُفْر مَن هو على جانِب كبير من الذَّكاء والدَّهاء؛ لأن الذَّكاء شيءٌ والعَقْل شيءٌ آخَرُ، قال العُلَهاء: ولذلك لا يَجوز أن تَقول: إن الله عاقِلٌ؛ لأن العَقْل يَحجِز صاحِبَه عَمَّا يَضُرُّه، والربُّ عَنَّفَجَلَّ لا يُمكِن أن يَضُرَّه شيء، ولا يُمكِن أن يَنقُصه شيء.

ومِن ثَمَّ ذَهَب بعض النَّحوِيِّين إلى التَّعبير بقولهم: (مَن) للعالم و(مَا) لغير العالم. قال: لا يُمكِن أن تَقول: للعاقل؛ لأنها تَأتِي عائِدةً إلى الله عَزَّوَجَلَّ فقُلْ: (مَنْ) للعالم، و(ما) لغير العالم. وقد يُناقش في هذه المَسأَلة، ولكِنِّي قُلْت لكم هذا لتَعلَموا أنه لا يَجوز أن يُوصَف الله بأنه العاقل؛ لأن العَقْل يَحجِز صاحِبه عمَّا يَضُرُّه والله عَرَفَجَلَّ لا يَضُرُّه شيء.



قَالَ اللهُ عَزَقِجَلَ: ﴿ فَأُصِيرً إِنَ وَعْدَ ٱللَّهِ حَقُّ وَٱسْتَغْفِرُ لِذَنْبِكَ وَسَبِحْ
 يَحَمْدِ رَبِّكَ بِٱلْعَشِيّ وَٱلْإِبْكَنْرِ ﴾ [غافر:٥٥].

• • • • •

ثُم قال الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿ فَاصِيرُ إِنَّ وَعَدَ اللّهِ حَقَّ ﴾ (اصْبِر) الخِطاب للرَّسول صَالَاللهُ عَلَيْهِ وَعَلَىٰ الله الكونيِّ والشَّرْعيِّ؛ لأن الله عَلَيْهُ عَلَيْهِ وَعَلَىٰ اللهِ الكونيِّ والشَّرْعيِّ؛ لأن الله تَبَارَكَ وَتَعَالَىٰ قال: ﴿ إِنَّا نَعَنُ نَزَلَنَا عَلَيْكَ ٱلْقُرْءَانَ تَبْزِيلًا ﴿ آَنَ فَاصِرِ لِحُكْمِ رَبِكَ ﴾ [الإنسان:٢٣-٢٤] وتَأْمَّلُوا لَمَّا مَنَّ الله عليه بأنه نزَّلَ عليه الكِتاب تَنزيلًا هل قال: فاشْكُرْ نِعْمة ربِّك؟ بل قال: ﴿ فَاصِرِ لِحُكْمِ رَبِكَ ﴾ .

ومَعناه أنك كُلِّفْت أمرًا عظيمًا يَحتاج إلى صَبْر، اصبِرْ لحُكْم ربِّك الشَّرعيِّ، والثاني الكَونيِّ، وقد لَقِيَ النَّبيُّ ﷺ العَناء الكبير من الصَّبْر على أذى قَوْمه.

وقوله: ﴿ فَأَصْبِرَ إِنَّ وَعَدَ ٱللَهِ حَقُّ ﴾ هنا في الآية حَذْف. والمَحذوف تُفسِّره الآياتُ الأُخرى ﴿ فَأَصْبِرَ لِحُكْمِ رَبِّكَ ﴾ الكوْنيِّ والشَّرْعيِّ، ولا نَجِد أَحَدًا أَصبَرَ من رسول الله صَلَّلَتُهُ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِ عَلَى حُكْم الله، يُوعَك -يَعنِي: يُمرَض - كما يُمرَض الرَّجُلان منَّا، يشُدَّد عليه، شُدِّد عليه عند الموت وهو يُحتَضَر، شُدِّد عليه، كما قالت ذلك عائِشةُ أُمُّ المُؤمِنين رَضَا لِللهُ عَنْهَا: لَمْ يُشَدَّدُ على أَحَدِ (۱).

⁽١) أخرجه البخاري: كتاب المرضى، باب شدة المرض، رقم (٥٦٤٦)، ومسلم: كتاب البر والصلة، باب ثواب المؤمن فيها يصيبه من مرض، رقم (٢٥٧٠).

أُوذِيَ فِي الله عَزَّفَجَلَّ فَصَبَرَ وَاحْتَسَبَ، وقِصَّة إِيذَاء الْمُشرِكِينَ له فِي مكَّةَ وغير مكَّةَ أَمْر مَشهور عِندكم ومَعلوم ﴿ فَأَصْبِرْ إِنَّ وَعُدَ اللهِ حَقُّ ﴾ [الروم: ٦٠] أي: والله ﴿ إِنَّ وَعُدَ اللهِ حَقُّ ﴾ وعَد الله حَقُّ ، وَعَد الله بنَصْر ﴿ إِنَّ وَعُدَ الله حَقُّ ، وَعَد الله بنَصْر أَنْ) وَعْد الله حَقُّ ، وَعَد الله بنَصْر أَوْليائه وخَذْل أعدائِه.

فإن قال قائِلٌ: قول الله تعالى: ﴿ فَأَصْبِرَ إِنَّ وَعَدَ ٱللَّهِ حَقُّ ﴾ [الروم: ٦٠] بعضُهم يَقولون: إن الإيذاء والبَلاء في دِين الله دَلالة على أن هذا الدِّينَ باطِل. كيـفَ نَرُدُّ عليهم؟

فالجَوابُ: لا، فهذه غَيْرُ، فالرَّسول لولا أن دِينَه حَقَّ ما أُوذِي عليه، لولا أن دِينَه حَقَّ ما أُوذِي عليه، لو تَبع ما عليه قومُه ما أُوذِي؛ ولهذا كان من حِكْمة الله أن أعهام الرسول عَيَهِ الصَّلاَةُ وَالسَّلامُ أَربَعة الذين أَدرَكوا زَمانَه أربَعة: اثنانِ كافِران أَحَدُهما أَداه والثاني ساعَدَه وآواه، واثنان أَسلَها أحدُهما تَقدَّم إسلامه وله مقام صِدْق، وكان شهيدًا، والثاني بالعَكْس تَأخَّر إسلامه، لكن لا شَكَّ أن له مَقامَ صِدْق. الذي كَفَر وآذاه أبو هَبِ، والذي له مَقامُ صِدْق وسَبْق حَزَةُ، والرابع العَبَّاس بنُ عبدِ المُطَّلِب، فالله حَكِيمٌ عَرَّفَجَلً.

وقوله: ﴿حَقُّ ﴾ والحَقُّ هو الشيء الثابِت الذي لا يَتَغيَّر.

قال المفسِّر رَحِمَهُ اللَّهُ: [﴿إِنَّ وَعُدَ اللَّهِ ﴾ بنَصْر أَوْليائه ﴿حَقُّ ﴾، وأنت ومَن تَبِعَك مِنْهم] نعَمْ هم على قِمَّة الأَوْلياء، مُحمَّد رسول الله والذين معَه قِمَّة الأَوْلياء وَصَفَهم الله بأنهم ﴿أَشِدَاءُ عَلَى اللَّمُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَرَضِّوَنَا ﴾ الله بأنهم ﴿أَشِدَاءُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَرَضِّوَنَا ﴾ انظُرْ كيفَ مُعامَلة بعضِهم مع بعضٍ، ومُعامَلتهم مع الله عَرَقَجَلً.

وقوله: ﴿وَٱسْتَغْفِرُ لِذَنْبِكَ ﴾ قال المفسِّر رَحْمَهُ ٱللَّهُ: [لِيُسْتَنَّ بِكَ] «استَغفِرْ

لذَنْبِك» أي: اطلُبْ من الله المَغفِرة للذَّنْب وهو الإِثْم أو المَعصِية، استَغفِر: اطلُبِ المَغفِرة.

والمَغفِرة مُشتَقَّة من المِغفَر، وهو الذي يُوضَع على الرأس أثناء القِتال؛ ليَتَّقيَ به المُقاتِل سِهام المُقاتِلين، هذا هو المِغفَر.

إِذَنْ: فَالْمَغْفِرة سَتْر الذَّنْب والتَّجَاوُز عنه، ليس مُجَرَّد السَّتْر، ويَدُلُّ لَهَذَا قُولُه سُبْحَانَهُوَتَعَالَىٰ إِذَا حَاسَب عَبْدَه الْمُؤْمِن: «قَدْ سَتَرْتُهَا عَلَيْكَ فِي الدُّنْيَا وَأَنَا أَغْفِرُهَا لَكَ الْيُوْمَ» (١).

وقوله رَحْمَهُ اللهُ: [لِيُسْتَنَّ بِكَ] إشارة إلى أنه لا ذَنْبَ للرسول، لكن أُمِر بالاستِغْفار لتَستَنَّ به الأُمَّة فتَستَغفِر لذنوبها، وهذا بِناءً على أن الرسول صَلَّاللهُ عَلَيْهُ وَعَلَىٰ الرُّسُل، ولكِنْ في هذا نظرٌ، هذا من الغُلوِّ بالنَّسْبة للرسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلامُ ورُبَّ مُذنِبٍ تابَ من ذَنْبه فكان خيرًا منه قبل بالنَّسْبة للرسول عَلَيْهِ الصَّلاهُ ورُبَّ مُذنِبٍ تابَ من ذَنْبه فكان خيرًا منه قبل الذَّنْب.

آدَمُ عَلَيْهِ الصَّلَامُ عَصَى ربَّه وغَوى، ﴿ مُ اَجْنَبَهُ رَبُهُ وَ فَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى ﴾ [طه:١٢٢]، قبل ذلك هل حصل له الاجتِباء؟ لا، فصار بعد التَّوْبة من الذَّنْب خيرًا منه قَبْل الذَّنْب، والذَّنْب لا يَخدِش في الإنسان، الذَّنْب إذا عرَف الإنسان نَفْسه وعرَف قَدْر ربِّه سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ثُم رجَع إلى الله وتابَ وندِمَ يَجِد في قلبه إيهانًا لم يَكُن من قبل، يكون عنده حَياءٌ من الله وخَجَل، ولهذا جاء في الحديث الصَّحيح الذي

⁽۱) أخرجه البخاري: كتاب المظالم، باب قول الله تعالى: ﴿أَلَا لَعَنَهُ اللَّهِ عَلَى اَلظَّالِمِينَ ﴾، رقم (٢٤٤١)، ومسلم: كتاب التوبة، باب قبول توبة القاتل وإن كثر قتله، رقم (٢٧٦٨)، من حديث ابن عمر رَضَيَّ لِللَّهُ عَنْهُا.

أَخرَجه مُسلِم: «لَوْلَا أَنْ تُذْنِبُوا لَذَهَبَ الله بِكُمْ وَجَاءَ بِقَوْمٍ يُذْنِبُونَ وَيَسْتَغْفِرُونَ الله وَيَعْفِرُ لَلهُ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ وَيَعْفِرُ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عِلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلْمُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُه

وعلى هذا فنقولُ للمُؤلِّف: عفا الله عَنْك؛ حيث اذَّعَيْت ما ليس بصَحيح إذا كان الله يَقول للرسول ﷺ: ﴿إِنَّا فَتَحَنَا لَكَ فَتَحَا مُبِينَا ﴿ لَيْ لِيَغْفِرَ لَكَ اللّهُ مَا تَقَدَّمَ مِن ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَرَ ﴾ [الفتح:١-٢] كيف نقول: إنه أَمَره بالاستِغْفار من أَجْل أن يُستَنَّ به، لا من أَجْل أن له ذَنْبًا والله يَقول صراحةً: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللّهُ مَا تَقَدَّمَ مِن ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَرَ ﴾ ويقول سُبْحَانهُ وَتَعَالَى: ﴿ فَاعْلَمَ أَنَهُ لَآ إِلَهَ إِلّا اللّهُ وَاسْتَغْفِر لِذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاسْتَغْفِر لِذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاسْتَغْفِر لِذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ [عمد:١٩]؟!

ليس له ذَنْب، لكن استَغفِرْ؛ ليُسْتَنَّ به، كيف يقول: الله عَنَّوَجَلَّ: ﴿ يَتَأَيُّهَا النَّيِيُّ لِمَ تَخَرِّمُ مَا أَعَلَ الله عَنَّوَجَلَّ الله لَكُوْ تَجِلَّهُ الله لَكُوْ تَجِلَّهُ الله لَكُوْ تَجِلَّهُ الله لَكُوْ تَجِلَّهُ الله لَكُ ذلك، أَيْمَنِكُمْ ﴾ [التحريم: ١-٢] ﴿ تَبْلَغِي مَرْضَاتَ أَزْوَجِكَ أَواللهُ عَفُورٌ رَّجِيمٌ ﴾ غفر الله لك ذلك، كيف يقول الله عَنَّوَجَلَّ: ﴿ عَفَا اللهُ عَنك لِمَ أَذِنتَ لَهُمْ حَتَى يَتَبَيَّنَ لَكَ اللّهِ يَكُونُ وَيَعِلَى اللهُ اللهُ عَنَاكُ لِمَ أَذِنتَ لَهُمْ حَتَى يَتَبَيَّنَ لَكَ اللّهِ عَنَوَجَلَّ: ﴿ عَفَا اللهُ عَنكِ لِمَ أَذِنتَ لَهُمْ حَتَى يَتَبَيَّنَ لَكَ اللّهِ عَنَاكُ لِمَ اللهُ عَنَاكُ لِمَ اللهُ عَنَاكُ لِمَ اللهُ عَنَاكُ لِمَ اللهُ عَنْ يَتَبَيِّنَ لَكَ اللّهِ عَنْ وَلَهُ اللهُ عَنْ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللّهُ عَنْ لَكُ اللّهُ اللهُ عَنْ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللّهُ عَلْكُ اللّهُ اللّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللّهُ عَلْكُ اللّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَاللّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللّهُ عَلْكُ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَالِهُ اللّهُ عَلَالَهُ اللّهُ عَلَالَهُ اللّهُ اللّهُ عَلْكُ اللّهُ اللّهُ عَلَاللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَاللّهُ عَلَاللّهُ اللّهُ اللّهُولُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّه

كل هذا يَدُلُّ على أن مِثْل هذه الأُمورِ تَقَع على الرسول صَلَّاللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَاآلِهِ وَسَلَّمَ، لكن لا شَكَّ أن ما يُخِلُّ بالأَخْلاق أو يُخِلُّ بالرِّسالة لا يُمكِن أن يَقَع منه، هذا شيء مَعلوم، لا يُمكِن أن يَقَع منه فاحِشة، ولا يَقَع منه خِيانة، ولا يَقَع منه كذِب، هذا مُستَحيل؛ لأن هذا يُخِلُّ بالشَّرَف ويُخِلُّ بمَقام النَّبُوَّة، أمَّا المَعاصِي البَعيدة عن هذا فتَقَع، أليْس مُوسى عَلَيْ قتل نَفْسًا لم يُؤمَر بقَتْلها وهو من أُولِي العَزْم؟

⁽١) أخرجه مسلم: كتاب التوبة، باب سقوط الذنوب بالاستغفار توبة، رقم (٢٧٤٩)، من حديث أبي هريرة رَضِيَالِلَهُ عَنْهُ.

فالحاصِلُ: أن قول المفسِّر: [لِيُسْتَنَّ بِكَ] خطأ، ولكن «استَغفِرْ لذَنْبك» لأن لك ذنبًا لكنه مَغفور، ومن أسباب مَغفِرة ذَنْبك أن تَستَغفِر، فالاستِغْفار من أسباب المَغفِرة، والطاعات على المَعاصِي وغير ذلك.

قوله: ﴿وَسَيِحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِٱلْعَشِيِّ وَٱلْإِبْكَرِ ﴾ ﴿وَسَيِحْ ﴾ يَقُول: المَفَسِّر وَحَمُهُ ٱللَّهُ: [صَلِّ] ولا شَكَّ أن الصلاة تُسمَّى تَسبيحًا، ومنه حديثُ: صلَّى النبيُّ ﷺ في بَيْته سُبْحة الضُّحى (۱). ومنه قولُ ابنِ عُمرَ: «لَوْ كُنْتُ مُسَبِّحًا لَأَغْمُتُ (۲) يَعنِي: مُصلِّبًا نافِلًا لأَعْمُت. فلا شَكَّ أن الصلاة تُسمَّى تَسبيحًا.

ومِن الأدِلَّة على ذلك سابِقًا ما ذُكِر -لكِن أخَّرْناه تَرتيبًا أو نِسيانًا - قولُه عَرَّفِكَ فَ فَسُبْحَن اللهِ حِينَ تُمْسُون وَجِينَ تُصِّبِحُونَ ﴿ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَنِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَجِينَ تُظْهِرُونَ ﴾ [الروم:١٧-١٥] حيث قال بعضُ العُلَماء: إن هذه إشارةٌ إلى وَعَشِيًّا وَجِينَ تُظْهِرُونَ ﴾ [الروم:١٧-١٥] حيث قال بعضُ العُلماء: إن هذه إشارةٌ إلى الصلوة؟ لا؛ ولهذا نرى أن قوله تعالى هنا: ﴿ وَسَيِّحْ بِحَمْدِ رَيِّكَ ﴾ أشمَلُ وأعمُّ من إرادة الصلاة، يقول: ﴿ وَسَيِّحْ بِحَمْدِ رَيِّكَ ﴾ أشمَلُ وأعمُّ من إرادة الصلاة، يقول: ﴿ وَسَيِحْ بِحَمْدِ رَيِّكَ ﴾ أي: تسبيحًا مقرونًا بالحَمْد، فالتسبيح زوال الصِّفات الكَمال لله، فيكون إلى الحَمْد والإثبات صِفات الكَمال لله، فيكون والإثبات، تنزيه الله عمَّا لا يكيق به، وإثبات ما هو أهله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى من الكَمال في صِفاته وأفْعاله ﴿ وَسَيِحْ بِحَمْدِ رَيِّكَ بِالْعَشِي وَالْإِبْبَ عَلَى التَّذِيهِ والإِنْبات، تَنزيه الله عمَّا لا يكيق به، وإثبات ما هو أهله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى من الكَمال في صِفاته وأفْعاله ﴿ وَسَيِحْ بِحَمْدِ رَيِّكَ بِالْعَشِي ما بعد الزَّوال، ومنه حديثُ أبي هُرَيْرة في قِصَّة ذي اليَدُيْن:

⁽١) أخرجه مسلم: كتاب الحيض، باب تستر المغتسل بثوب، رقم (٣٣٦)، من حديث أم هانئ بنت أبي طالب رَضَالَتُهُ عَنها.

⁽٢) أخرجه مسلم: كتاب صلاة المسافرين وقصرها، صلاة المسافرين وقصرها، رقم (٦٨٩).

«صلَّى بِنا رَسولُ الله صَلَّاللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَآلِهِ وَسَلَّمَ إِحْدى صَلاقي العَشِيِّ »(١)؛ فالعَشيُّ ما بعد الزَّوال، والإِبْكار ما قبل الزَّوال.

قال المفَسِّر رَحْمَهُ آللَهُ: [الصَّلُوات الخَمْس]؛ لأن العَشيَّ يَشْمَل الظُّهْر والعَصْر والمَعْرِب والعِشاء، والإبكار الفَجْر ﴿وَسَيِحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِٱلْعَشِيِّ وَٱلْإِبْكَارِ الفَجْرِ ﴿وَسَيِحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِٱلْعَشِيِّ وَٱلْإِبْكَارِ والصَّوابِ ما قُلنا: أن المُراد بالتَّسبيح هنا ما هو أَعَمُّ من الصلوات.

من فوائد الآية الكريمة:

الْفَائِدَةُ الأُولَى: الأَمْرِ بالصَّبْرِ، وهو هنا للوُجوب، والصَّبْر ثلاثة أنواع -كما قالَه العُلَماء رَجَهُ اللهُ، وصَبْر على طاعة الله، وصَبْر عن مَعْصية الله، وصَبْر على أقدار الله المُؤلِة؛ والأوَّل هو الأكمَلُ، ثُم الثاني، ثُم الثالِث.

فالصَّبْر على طاعة الله أن يَفعَل الإنسان الطاعة على الوَجْه الذي شرَعه الله عَزَّوَجَلَّ بدون تَضجُّر وبدون تَكرُّه، بل ومُستَسْلِم لها غاية الاستِسْلام، هذا الصَّبْرُ على طاعة الله.

أمَّا الصَّبْر عن مَعصية الله أن يَحبِس نفسَه عن مُباشَرة المَعاصِي فلا يَفعَلها، بل يَصبِر ولو شَقَّ عليه ذلك.

والثالث الصَّبْر على أَقْدار الله؛ يَعنِي: على ما يُقدِّره الله عليه من البَلاء في بدَنه، أو عَقْله، أو فِكْره، أو أَهْله، أو ماله، أو مُجتَمَعه يَصبِر ويَجبِس نَفْسه عن التَّسخُّط بالقَوْل، عن التَّسخُّط بالأَرْكان أو اللِّسان أو بالجَنان، التَّسخُّط بالجَنان أن يَكون

⁽١) أخرجه البخاري: كتاب الصلاة، باب تشبيك الأصابع في المسجد، رقم (٤٨٢)، ومسلم: كتاب المساجد، باب السهو في الصلاة والسجود له، رقم (٥٧٣).

في قَلْبه نوع اعتِراض على الله عَزَّقِجَلَّ: لماذا قدَّر عليَّ كذا ولم يُقدِّر على فُلان؟! ولماذا ابتَلاني الله؟! ثُم بعد ذلك ربها يَكفُر، نَسأَل الله العافِيةَ.

كما قال تعالى: ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفِ ۚ فَإِنْ أَصَابَهُۥ خَيْرُ اَطْمَأَنَ بِهِ ۗ وَإِنْ أَصَابَهُۥ خَيْرُ اللَّهُ اللَّه عَلَى وَجْهِهِ عَرِيرَ اللَّهُ اللَّهِ عَلَى وَجْهِهِ عَرِيرَ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى وَجْهِهِ عَرِيرَ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى وَجْهِهِ عَرِيرَ اللَّهُ اللَّهُ وَالنَّرِينَ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللِّلِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْمُوالِلْمُ اللَّلْمُ ا

فإن قال قائِل: إن التَّسخُّط القَلبيَّ من أَشَدِّ الأمور، يَقول بعضُهم: إن هذا أَمْر خارِج عن طاقَتي، أنا أَكرَه هذا لكن أَجِده في نَفْسي وأُدافِعه وأَجِده وأَجِده؟!

فالجَوابُ: هناك فَرْق بين كراهة المقدور وكراهة التَّقدير، كَراهة المَقدور من طَبيعة الإنسان، كلُّ يَكرَه أن يُصاب بأذًى، لكن كَراهة التَّقدير هذا هو المُراد، أن تَكرَه تقدير الله من حيثُ هو فِعْل الله، فيُولِّد لك ذلك أنك رُبَّما تُبغِض الله عَنَهَجَلَّ الله عَنَهَجَلَّ الله عَنَهَجَلَّ الله عَنَهَجَلَّ الله من حيثُ هو فِعْل الله، فيُولِّد لك ذلك أنك رُبَّما تُبغِض الله عَنهَدًر عليَّ هذا الربُّ هذا التَّقديرَ؟! أمَّا كراهة المقدور فلا بُدَّ منها، كل إنسان يُصاب بها لا يُلائِم طَبْعه سوف يَكرَه هذا الشيءَ.

فإن قال قائِلٌ: هذه الكراهةُ تَقَع في القَلْب مع كراهة الإنسان ظاهِرًا لها، هو يُدافِعها لكن يَجِدها في قَلْبه.

فالجَوابُ: لا أَظُنُّ، لا يُوجَد إنسان مُؤمِن يَكرَه ما قدَّر الله من حيثُ هو تَقديرٌ لله، أَبدًا، وماذا يَكرَه؟! أنت مَلوك لله، كيف تَكرَه هذا الشيءَ؟ هل أنت تَذبَح بَعيرَك لتَأكُله والبَعير يَكرَه هذا الشيءَ؟! هو مِلْكك، فالله عَزَّفَجَلَّ احذَرْ أن تَكرَه تَقديرَه

من حيثُ هو تَقديرٌ، أمَّا من حيثُ هو مَقدور -كما قُلْت لك- شيءٌ لا بُدَّ منه.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: تَسلية النَّبِيِّ عَلَيْهِ بقوله: ﴿إِنَ وَعْدَ ٱللَّهِ حَقُّ ﴾.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: تَحذير المُعارِضين له؛ لأن الله وعَدَه بالنَّصْر وخِذلان أَعدائِه ومُعارِضيه، فقوله: ﴿إِنَ وَعَدَ اللهِ حَقُّ ﴾ كما أن فيه تَسليةً له فيه أيضًا تَحذير لأَعْدائه.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: أَن وَعْد الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لا بُدَّ أَن يَقَع؛ لَقَوْله: ﴿حَقُّ ﴾ والحَقُّ هو الثابِت الواقِع، ويَدُلُّ لهذا قولُه تعالى: ﴿إِنَ اللهَ لَا يُخْلِفُ ٱلْمِيمَادَ ﴾ وذلِكَ لتَهَام قُدْرته وصِدْق وَعْده لا يُخلِف الميعاد؛ لأن إخلاف الوَعْد ناشِئُ عن كذِب الواعِد، أو عن عَجْزه عن الوفاء به، وكل ذلك مُحال في حَقِّ الله عَزَقَجَلَ.

الْفَائِدَةُ الْخَامِسَةُ: وُجوبُ الاستِغْفار؛ لقوله: ﴿وَٱسْتَغْفِرُ لِذَنْبِكَ ﴾.

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: جَوازُ الذُّنوب على الأنبياء عليهم الصلاة والسلام؛ لقوله: ﴿لِذَنْبِكَ ﴾ والجِطاب للرسول صَالَلَتُهُ عَلَيْهِ وَعَالَ الدِوسَلَمَ وإذا جاز الذَّنْب على الرسول وهو أَشْرَف الرُّسُل فعَلَى غيرِه من بابِ أَوْلى.

فإن قال قائلٌ: أليس الأنبياء مَعصومِين عن الذُّنُوب؟

فالجَوابُ: هذه الآيةُ وأمثالها تَدُلُّ على أن الجَواب بالنَّفْي، لكنهم يُفارِقون غيرَهُم في ذلك في وَجْهَيْن:

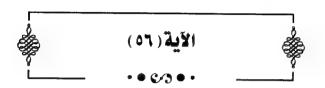
الوجهُ الأَوَّلُ: أنهم مَعْصومون من الكَذِب والخِيانة، وما أَشبَهَ ذلك مِمَّا يُؤثِّر على الرِّسالة.

والثاني: أنَّهم مَعْصومون عن كل ذَنْب يُخِلُّ بالشَّرَف.

الثالث: أنهم مَعصومون من الإِقْرار عن الذُّنوب، لا بُدَّ أن يُنبَّهوا عليها حتى يُوفَّقوا للتَّوْبة منها.

فهذه فُروق ثَلاثة بينهم وبين غيرهم من الناس، أمَّا غيرُهم من الناس فإنَّهم لله فإنَّهم لله في المُّم الله في ألم السَّرَف، وما يُخِلُّ بالأمانة، وليسوا مَعصومين عن الإصرار على المَعاصِي.

الْفَائِدَةُ السَّابِعَةُ: الأَمْرِ بالتَّسْبيح بحَمْد الله صَباحًا ومَساءً؛ لقوله: ﴿وَسَيِّحَ بِحَمْدِ الله صَباحًا ومَساءً؛ لقوله: ﴿وَسَيِّحَ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِٱلْعَشِيِّ وَٱلْإِبْكَ رِ ﴾، فإن كان المُراد بذلك الصَّلواتِ الحَمْسَ فالأَمْرِ هنا للوُجوب، وإن كان المُراد به التَّسبيحَ الذي هو الذِّكْرِ المَعروف، فإن الأَمْرِ هنا للاسْتِحباب.



﴿ قَالَ اللهُ عَنَّهَجَلَّ: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ يُجَكِدِلُونَ فِي عَايِبَ ٱللَّهِ بِغَيْرِ سُلُطَنِ اللهُ عَنَّهَ اللهُ عَنَّهِ اللهُ عَنَّهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ

• • • • •

ثُم قال عَنَّوَجَلَّ: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ يُجَدِلُونَ فِي عَايَتِ ٱللَّهِ بِغَيْرِ سُلَطَانٍ أَتَى لُهُمْ ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُجَدِلُونَ ﴾ هذه (إِنَّ) واسمُها وخبَرُها قوله: ﴿إِنَّ وَسُمُ اللَّهِ عَبْرُهُمَ اللَّهِ عَبْرُهُمَ اللَّهُ عَبْرُهُمَ اللَّهُ عَبْرُهُمُ اللَّهُ عَبْرُهُ اللَّهُ عَبْرُهُمُ اللَّهُ عَبْرُهُمُ اللَّهُ عَبْرُهُمُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَبْرُهُمُ اللَّهُ عَبْرُهُمُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَبْرُهُمُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَبْرُونَ عَلَيْهُ عَبْمُ عَلَيْهُ عِلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عِلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَ

قوله: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يُجَكِدِلُونَ فِي عَايَتِ ٱللَّهِ ﴾ المُجادَلة: المُخاصَمة، وسُمِّيت اللَّخاصَمة عُجادَلة؛ لأن كُل خَصْمٍ يَجدُل الحُجَّة؛ ليَغلِب صاحِبه كجَدْل الحَبْل وهو شَدُّه، كل واحِد من الخَصْمين يَجدُل الحُجَّة لنَفْسه ليُفحِم خَصْمه.

وقوله: ﴿يُجَكِدِلُونَ ﴾ المُفاعَلة تَأْتِي في الغالِب بين اثنين، وقد تَأْتِي (فاعَلَ) بدون مُشارِك مثل سافَر، سافَر على وَزْن فاعَلَ، على وَزْن جادَلَ، لكنها ليسَت بين اثنين، لكن الغالِب أن (فاعَلَ) يعنِي: المُفاعَلة تَأْتِي مِن اثنين ﴿يُجَكِدِلُونَ فِي عَالَيْتِ اللهُاعَلة تَأْتِي مِن اثنين ﴿يُجَكِدِلُونَ فِي عَالَيْتِ اللهُاعَلة اللهِ اللهُ عَلَيْتِ اللهُاعَلة اللهُ اللهُ

قوله: ﴿فَ عَايَتِ اللهِ عَالَ المُفَسِّر رَحَمُهُ اللهُ: [القُرآن]، وهذا التَّفسيرُ قاصِر؛ لأن آياتِ الله تَشمَل الكُونية والشَّرْعية، ثُم تَشمَل أيضًا مَن يُجادِل في هذه الأُمَّةِ، ومَن يُجادِل فيمن سَبق لا يُجادِلون في القُرآن، فالأُولى ومَن يُجادِل فيمَن سَبق لا يُجادِلون في القُرآن، فالأُولى أن نَجعَل الآية على العُموم، يُجادِلون في آيات الله الكونية والشَّرْعية إن كانوا في هذه الأُمَّةِ، فالشَّرْعية هي القُرآن والسُّنَّة أيضًا، وإن كانوا من قَبْل الأُمَّة فالمُجادَلة في التَّوْراة من قوم مُوسى، وهكذا.

إِذَنْ: تَفْسِيرِ المَفَسِّرِ رَحِمَهُ آللَهُ قاصِر؛ لأنه لم يُحِط بالمَعنَى، بل قصَره على بعضه، لكن لو ادَّعى مُدَّعِ أن المَفَسِّر ذكر القُرآن من باب التَّمثيل، لو ادَّعى مُدَّعِ ذلك لقُلْنا: هذا مُمكِن مُحَتَمَل، لكنه أخطأ في التَّعبير، إذ إن المُراد يُقال: آياته الشرعية كالقُرآن، حتى يكون الأمر واضِحًا.

وقوله: ﴿ يُجَكِدِلُونَ فِي عَالِكَ اللّهِ ﴾ المُجادَلة في الآيات الشَّرْعية، منها اتِّباع المُتشابِه، فيأتِي مثلًا بآية من القُرآن فيها اشتِباه تَحتَمِل مَعنًى حقًّا، ومَعنًى باطِلًا، وهي في الحقِّ أَظهَرُ كها هو مَعلوم، فيريد أن يَحمِلها على المعنى الباطِل المَرجوح، يَأتِي بآيات من القُرآن ظاهِرها التَّعارُض يَقول: القُرآن مُتناقِض كيف يَقول: كذا، ثُم يَقول: كذا.

فمثلًا يقول: إن الله تعالى قال: ﴿ يَوْمَيِذِ يَوَدُّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ وَعَصَوُا ٱلرَّسُولَ لَوَ ثُمَوِى بِهِمُ ٱلْأَرْضُ وَلَا يَكُنْمُونَ ٱللَّهَ حَدِيثًا ﴾ [النساء: ٤٦] يَوَدُّون ﴿ وَلَا يَكُنْمُونَ ٱللَّهَ حَدِيثًا ﴾ وفي آية أُخرَى: ﴿ ثُمَّ لَرَ تَكُن فِتْنَهُمُ إِلَّا أَن قَالُواْ وَاللّهِ رَبِّنَا مَا كُنًا مُشْرِكِينَ ﴾ [الأنعام: ٢٣] وفي آية أُخرَى: ﴿ وُاللّهِ رَبِّنَا مَا كُنًا مُشْرِكِينَ ﴾ كانوا في الأوَّل مُقرِّين تمامًا، فيأتِي يقول: هذا القُرآنُ مُتناقِض، كيف يُشبِت في مَكان أنهم لا يَكتُمون الله حديثًا وفي مَكان هذا القُرآنُ مُتناقِض، كيف يُشبِت في مَكان أنهم لا يَكتُمون الله حديثًا وفي مَكان

أنهم يُنكِرون؟

فيُجادِل بمِثْل هذا، إذا لم يَكُن لدَى الإنسان سَيْف يَقطَع حُجَّة هذا، بَقِيَ الإنسان مُرتَبِكًا، فها هو السَّيْف الذي يَقطَع حُجَّته؟ أن نَقول: إن يوم القِيامة ليس ساعة من زمَن مِقداره خُسون أَلفَ سَنَة، فأقرُّوا بالأوَّل، ولَّا رأَوْا أن المُؤمِنين يَنْجون قالوا: نَكتُم لعَلَنا نَنْتَفِع. أو أنهم كتَموا في الأوَّل، ثُم لَّا رأَوْا جَوارِحهم تَشهَد عليهم أَقرُّوا واعترَفوا.

وأنا أَقولُ: المُجادَلة في الآيات في القُرآن منها اتّباع المُتشابِه، هذه المُجادَلةُ لا شَكَّ.

وكذلِكَ أيضًا المُجادَلة في الآيات الكونية، يَأْتِي مثَلًا بأشياءَ من مَحلوقات الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ فيقول: لماذا حلَق الله هذا الشيء؟ لماذا حلَق الله الحَقَّرب؟ لماذا حلَق الله الحَيَّة؟ لماذا حلَق الله الأسَدَ؟ وما أَشبَهَ ذلك، إِذَنْ ما أَراد الله إلَّا إضرار الحَلْق وإيذاء الحَلْق، انتَبِهُ عندما يُورَد هذا السُّؤالُ على عامِّيِّ ماذا يَقول؟ يقول: والله ما يدري يُمكِن، فيُجادِل مع أننا نَعلَم أن خَلْق هذه المَخلوقاتِ من مَصلَحة العِباد، وقد ذكرْنا في جَالِسَ سبَقَت أن في خَلْق هذه المُؤذِيات ثَهانِ فَوائِدَ تَظهَر للمُتأمِّل، وبذلك نَعرِف المُجادَلة في الآيات تكون في الآيات الكونية والآيات الشَّرْعية وذكرْنا مِثالَيْن على ذلك.

يَقُـول الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿بِغَيْرِ سُلُطَانٍ ﴾ قال المفسِّر رَحِمَهُ اللهُ: [بُرْهان] ﴿أَتَىٰهُمْ ﴾ هذه صِفة لـ ﴿سُلُطَانِ ﴾ والسُّلُطان يَقول المفسِّر رَحِمَهُ اللهُ: هُو البُرْهان.

وذكَرْنا فيها سَبَق أن السُّلْطان ما يَكون به سُلْطة، سواءٌ كان دَليلًا إذا كانت

المَسأَلة تَحتاج إلى دَليل، أو سُلْطة تَدْبير كالسُّلْطان الأَعظَم، وما أَشبَه ذلك، أو قوَّة وقُدرة، كما في قوله تعالى: ﴿لَا نَنفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَنِ ﴾ [الرحمن:٣٣].

المُهِمُّ: أن السُّلْطان ما يَكون به السُّلْطة للإنسان، وفسَّرَه في كل مَكان بحَسبه.

وقوله: ﴿بِغَيِّرِ سُلُطَنَنٍ ﴾ هل يَعنِي: أنه لا يُمكِن أن نُجادِل الإنسان بالباطِل بسُلْطان.

إِذَنْ: هذا القَيْدُ بَيان للواقع، وليس قيدًا احتِرازِيَّا، بل هو قَيْد مُبيِّن للواقِع أن كل مَن جادَل في آيات الله، فإنه مُجَادِل بغَيْر سُلْطان ولا يُمكِن أن يَأْتِيَه سُلْطان بذلك.

وقوله: ﴿إِن فِي صُدُورِهِمْ إِلَا كِبْرُ ﴾ (إِنْ) يَقُول المَفَسِّر رَحَمُهُ اللَّهُ: [ما] يَعني: أنها نافِية، وذلك أن (إِنْ) فِي اللَّغة العربية مُشتَركة بين عِدَّة مَعانٍ، وما أكثر الكلماتِ التي يَكُون لها عِدَّة مَعانٍ، ولكن الذي يُعيِّن المَعنى السِّياق وقَرائِنُ الأَحْوال، ومن ذلك: أنَّك متى وجَدْت إثباتًا بعد (إِنْ) فهي نافِية ﴿إِن نَعْنُ إِلّا بَشَرُّ مِثَلُكُمْ ﴾، ﴿إِنْ فَهِي نافِية ﴿إِن نَعْنُ إِلّا بَشَرُ مِثَلُكُمْ عَلَى ﴿ إِنْ أَنْتُمْ إِلَا مُفتَرُونَ ﴾، ﴿إِن فِي صُدُورِهِمْ إِلَا كِبْرُ ﴾ وهلُمَّ جرَّا، فمتى وجَدْت الإثبات في سِياق (إن) فاعْلَمْ أنها نافِية، ويَأْتِي -إِن شاءَ الله - الكَلامُ على بقِيَّة مَعانِيها، لكن هنا يَقول: ﴿إِن فِي صُدُورِهِمْ إِلَا كِبْرُ ﴾ قال: ﴿فِي صُدُورِهِمْ إِلَا كِبْرُ ﴾ قال: ﴿فِي صُدُورِهِمْ إِلَا كِبْرُ ﴾ قال: ﴿فِي صُدُورِهِمْ اللهُ تعلى اللهُ تعلى اللهُ تعلى اللهُ مَعلَى الشَّمْورِ ﴾ [الحج: ٤٤].

وإذا تَكبَّر القلب -والعِيادُ بالله - تَكبَّر البَدَن، وإذا ذُلَّ القلب لله ذُلَّ البَدَن، قال النَّبيُّ ﷺ: «أَلَا وَإِنَّ فِي الجَسَدِ مُضْغَةً إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الجَسَدُ كُلُّهُ، وَإِذَا

فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ؛ أَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ () وصدَق الرسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلام ومثَّل أبو هُرَيْرة ذلك باللَّك له جُنود يَأْمُر الجُنود فيَأْتَمِ ون ()، ولكن شيخ الإسلام ابن تَيمِيَّة () قال: إن تَمُّثيل الرسول ﷺ أَبلَغُ؛ لأن المَلِك قد يَتمَرَّد عليه الجُنودُ؛ لكن المَلِك قد يَتمَرَّد عليه الجُنودُ؛ لكن القُلب هل يُمكِن تَتَمرَّد عليه الجُوارِحُ، أبدًا لا يُمكِن، فجعَل الكِبْر في الصُّدور؛ أي: في القُلوب؛ لأن الصُّدور مَحلُّها.

قال المفسِّر رَحْمَهُ ٱللَّهُ: [﴿إِلَّا كِبْرُ ﴾ تَكبُّر وطمَع أن يَعلوا عليكَ].

وَمّا هُم بِبَلِغِيهِ ﴾ جُمْلة وَمّا هُم بِبَلِغِيهِ ﴾ الظاهِر أنها مُستَأَنفة، وليست صِفة لـ ﴿ كِبُرُ ﴾ ولِمِذا نقول: إذا قرَأْت فقُلْ: ﴿ إِنَّ اللَّذِينَ يُجَدِلُونَ فِي صُدُورِهِمْ إِلّا كِبُرُ ﴾ ولِمِذا المَوْقِفُ الصحيح، ولا تَقِفْ على قوله: ﴿ بِغَيْرِ سُلْطَنِ أَتَنهُمْ ۖ إِن فِي صُدُورِهِمْ إِلّا كِبُرُ ﴾ هذا المَوْقِفُ الصحيح، ولا تَقِفْ على قوله: ﴿ بِغَيْرِ سُلْطَنِ أَتَنهُمْ ﴾ لا تَقِفْ عليه؛ لأنّك إذا وقَفْت على ﴿ بِغَيْرِ سُلْطَنِ أَتَنهُمْ ﴾ فمعناه أنك وقَفْت على الكلام قبل النّهام، ولكن قُلْ: ﴿ إِن فِي صُدُورِهِمْ إِلّا كِبْرُ ﴾ ثُم قِفْ وقُلْ: ﴿ مَا هُم بِبَلِغِيهِ ﴾ النّهام، ولكن قُلْ: ﴿ إِن فِي صُدُورِهِمْ إِلّا كِبْرُ ﴾ مَا هُم بِبَلِغِيهِ ﴾ صارَت جُمُلة هُمَا هُم بِبَلِغِيهِ ﴾ حسب القِراءة صِفة لكِبْر، وليس الأَمْر كذلك، بل هي جُمْلة مُستَأَنفة من الله عَنَهَجَلً حَسب القِراءة صِفة لكِبْر، وليس الأَمْر كذلك، بل هي جُمْلة مُستَأَنفة من الله عَنَهَجَلً حَسب القِراءة صِفة لكِبْر، وليس الأَمْر كذلك، بل هي جُمْلة مُستَأَنفة من الله عَنَهَجَلً عَليك، وقوله: يقول: إنهم لن يَبلُغوا ما في صُدورهم من التَّكبُرُ عليك والعُلوِّ عليك، وقوله: وقوله: ﴿ مَا هُم بِبَلِغِيهِ ﴾ أَصْله ببالِغِينَه، لكن أين ذَهَبَتِ النون؟

⁽۱) أخرجه البخاري: كتاب الإيهان، باب فضل من استبرأ لدينه، رقم (٥٢)، ومسلم: كتاب المساقاة، باب أخذ الحلال وترك الشبهات، رقم (١٥٩٩)، من حديث النعمان بن بشير رَخُوَّاللَّهُ عَنْهُا.

⁽٢) أخرجه معمر في جامعه (١١/ ٢٢١)، والبيهقي في الشعب رقم (١٠٨).

⁽٣) مجموع الفتاوي (٧/ ١٨٧).

حُذِفَت النُّون للإضافة؛ لأن النون والتَّنوين لا يَجتَمِعان مع الإضافة؛ ولهذا قال أَحَدُ الناس يَصِف تَباعُدَه مع صاحِبه:

كَانَّ تَنْوِينٌ وَأَنْتَ إِضَافَةٌ فَا يُن تَرَانِي لَا تَحِلُّ مَكَانِي (١)

والنُّون كالتَّنوين تُحذَف مع الإضافة ﴿مَّا هُم بِبَالِغِيهِ ﴾.

فاستَعِذْ بالله؛ مِن أَيِّ شيء؟ يَقُـول المَفَسِّر وَجَمَهُ اللهُ: [مِن شَرِّهِم] والأَوْلَى أَن يَكُون الأمر أَعَمَّ. أي: استَعِـذ بالله من كل مَكروهٍ، فلا مَلجَأَ للإنسان إلَّا إلى الله عَرَّقَ جَلَّ نَفَرَ منه إليه.

وقوله: ﴿فَالسَّتَعِذُ بِاللَّهِ ﴿ إِنَّهُ مُو السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ ختَمَ الآية بالسَّمْع والبصر؛ لأن ما يُؤذون به النَّبيَ ﷺ إمَّا قول فيُدرَك بالسَّمْع، أو فِعْل فيُدرَك بالبصر. يعنِي: آذَوْك بالقول فنحن نَسمَع، بالفِعْل فنحن نُبصِر، وهذا فيه من تَطمين الرَّسول عَنِي ما يُعلَم -إن شاءَ الله - في ذِكْر الفَوائِد والله أَعلَمُ.

⁽١) انظر: ذكريات على طنطاوي (٢/ ٣٤١).

⁽٢) أخرجه البخاري: كتاب الطلاق، باب من طلق، رقم (٥٢٥٤)، من حديث عائشة رَضَحَالِلَهُعَنَهَا، ورقم (٥٢٥٥)، من حديث أبي أسيد رَضَالِللَّهُعَنَهُ.

فإن قال قائِل: صحيح ما ذَهَب إليه بعض المُفَسِّرين في قوله تعالى: ﴿ لِيَغَفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِن ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَرَ ﴾ ما تَقدَّم قبلَ الرِّسالة، وأمَّا المُتأخِّر هو تَرْك الأَوْلى من الرسول؟

فالجوابُ: هذا غيرُ صَحيح، الرسول عَلَيْهِ الصَّلاَةُ وَالسَّلامُ فَعَل أَشياءَ عاتبَه الله فيها بعدَ الرِّسالة ﴿ وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكَ عَلَيْكَ وَوَجَكَ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكَ عَلَيْكَ زُوْجَكَ وَأَنَّقِ اللَّهُ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُ أَن تَخْشَلُهُ ﴾ وَوَجَكَ وَأَنَّقَ اللَّهُ أَحَقُ أَن تَخْشَلُهُ ﴾ [الأحزاب:٣٧].

فلا نُنزِّهُ الرسول إلَّا عَمَّا نزَّهَهُ الله عنه، ثُم قُلتُ قبلَ قليل: قد يَكون الإنسان بعد التَّوْبة من المَعصِية خيرًا منه قَبْلها وضرَبْنا لكم مثلًا بقِصَّة آدَمَ، فدعُوا النُّصوص على ما هي عليه، والله عَزَّفَجَلَّ لا يَظلِم أُحَدًا أَبَدًا.

فلمَّا قالوا: إن قول الله تعالى: ﴿ هُوَ ٱلَّذِى خَلَقَكُم مِّن نَفْسِ وَحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا فَكَا تَغَشَّنُهَا حَمَلَتَ حَمَّلًا خَفِيفًا فَمَرَتَ بِهِ ۖ فَلَمَّا أَنْقَلَت دَعُوا ٱللّهَ رَبَّهُمَا لَإِنْ ءَاتَيْهُمَا صَلِحًا جَعَلَا لَهُ شُرَكَا ءَ رَبَّهُمَا لَإِنْ ءَاتَيْهُمَا صَلِحًا جَعَلَا لَهُ شُرَكَا ءَ رَبَّهُمَا لَإِنْ ءَاتَيْهُمَا صَلِحًا جَعَلَا لَهُ شُرَكَا ءَ وَبَهُمَا لَإِنْ ءَاتَيْهُمَا صَلِحًا جَعَلَا لَهُ شُرَكَا ءَ وَبَهُمَا مَالِحًا جَعَلَا لَهُ شُرَكَا عَبِمَا اللّهِ نَزلَت في آدَمَ وحَوَّاءَ أَنها فِيما ءَاتَنهُمَا ﴾ [الأعراف: ١٨٩-١٩٠] قالوا: إن هَذِه الآية نزلَت في آدَمَ وحَوَّاءَ أنها حَمَلَت فجاءَها الشَّيْطان فقال: سَمِّيَا ولَدَكِما عبدَ الحارِث. فأبيا أن يُطيعاه فخرَج مَن بَطنك فيشُقُك، فأدرَكُهما حُبُّ الولَد من الغُزلان قَرنُه قويُّ كالحربة – فيَخرُج من بَطنك فيشُقُك، فأدرَكَهما حُبُّ الولَد فسَمَّياه عبدَ الحارِث (أ) عبَداه لغيْر الله، لا يُمكِن أن يَقَع هذا من آدَمَ ﷺ.

⁽١) أخرجه الإمام أحمد (٥/ ١١)، والترمذي: كتاب تفسير القرآن، باب ومن سورة الأعراف، رقم (٣٠٧٧)، من حديث سمرة رَيَخِاللَّهُ عَنْهُ.

ثُم لو فُرِض أنه وقَعَ هل يُمكِن أن يَذكُر الله السُّوءَ ولا يَذكُر التَّوْبة منه؛ لأَنَّا نَقـول: إذا وقَعَ فإمَّا أن يَكون قد تاب منه أو لم يَتُب، فإن لم يَتُب فقد مات على الشِّرْك، فإن تاب فليس من عَدْل الله عَرَّاجَلَّ أن يَذكُر السُّوء ولا يَذكُر الخَلاص مِنه.

فنحن نَقولُ: بعضُ العُلَهَ عنا الله عنا وعَنهم - يَتَحايَلون أو يَتَمحَّلون على العِبارة الصحيحة، يَتَمحَّلون في تَنزيه الرسُل عمَّا وصَفَهم الله به، لكن نحن نُؤمِن بأن الرسول يَختَلِف مع غيره في مَسأَلتَيْن:

المَسأَلة الأُولى: أنه لا يُمكِن أن يَفعَل ما يُخِلُّ بالرِّسالة أو بالشَّرَف.

المَساَلة الثانية: إذا فعَل مَعصية فلا يُمكِن إلَّا أن يَتوب منها، لا يُقِرُّه الله على مَعصية، نحن الآنَ جائِز على بني آدَمَ أن يَفعَلوا ما يُخِلُّ بالشَّرَف، يَأْتون الفاحِشة، يَزنون، جائِزٌ عليهم أيضًا إذا فعَلوا أن لا يَتوب، فالرُّسُل يَحْتَلِفون عن غيرهم بهذَيْن الأَمْرين.

فالخُلاصةُ: أن بعض العُلَماء رَحَهُمُ اللهُ يَتَمحَّلُون بالنِّسبة للرُّسُل عليهم الصلاة والسلام ونحن نَقول: لا نَتَعدَّى القُرآن والحديث أَبدًا: «نبيٌّ مِن الأَنْبِياءِ قَرَصَتْه نَملةٌ النَّمْلة مَعروف فَرَق قَرْيَة النَّمْل كُلَّها - شبَّ عليها نارًا - فأُوْحى الله إليه هَلَا نَمْلة واحِدة، تَقرُصُك نَمْلة وتَروح إلى كل القَرْية فتُحرِقَها بسبَبِ ذَنْب واحِدٍ»(١)؟

وهذا إشارة إلى أن الإنسان يجِب عليه أن يَتحَرَّى، ثُم هذا النَّملُ لا يُمكِن أن يَتأدَّب، هل تَظُنُّون أن إذا سمِعَت النَّملة الأُخرى بهذه القِصَّةِ أن تَتُوبَ عن قَرْص

⁽۱) أخرجه البخاري: كتاب الجهاد والسير، باب إذا حرق المشرك المسلم هل يحرق، رقم (٣٠١٩)، ومسلم: كتاب السلام، باب النهي عن قتل النمل، رقم (٢٢٤١)، من حديث أبي هريرة رَضِّ اللَّهُ عَنْهُ.

الناس؟ لا، وأقول لكم هذا؛ لِتَلَا تُورِدوا على أن الله تعالى قد يُهلِك الطائِعِين بذُنْب العُصاة ﴿ وَاتَقُواْ فِتَنَةً لَا تُصِيبَنَ ٱلَّذِينَ ظَلَمُواْ مِنكُمُ خَاصَكَةً ﴾ [الأنفال: ٢٥]؛ لأن هَؤلاءِ العُصاة ﴿ وَاتَّقُولُ فِتَنَةً لَا تُصِيبَنَ ٱلَّذِينَ ظَلَمُواْ مِنكُمُ خَاصَكَةً ﴾ [الأنفال: ٢٥]؛ لأن هَؤلاءِ الطائِعين مُكلَّفون بإنكار المُنكر، ثُم إذا أُهلِكوا تَأدَّب بِهِم مَن سِواهم بخِلاف مَسألة قرية النَّمْل.

من فوائدِ الآيةِ الكريمةِ:

الْفَائِدَةُ الأُولَى: بَيان حال الذين يُجادِلون في آيات الله، وأنه ليس لهُمْ دَليل فيها يُجادِلون به، ثُم إن الجِدال في آيات الله يَنقَسِم إلى قِسْمين:

جِدال لإثبات الحَقِّ وإبطال الباطِل وهذا مَأْمور به؛ لقوله تعالى: ﴿وَبَحَادِلْهُم بِٱلَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾ [النحل:١٢٥].

وجِدالٌ بالعَكْس لإثبات الباطِل وإبطال الحَقِّ، وهذا هو المَذْموم، وعليه تَتَنزَّل مِثْل هذه الآياتِ الكَريمةِ.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: إِثباتُ آيات الله عَزَّهَجَلَّ وهي كها قُلْنا في التَّفْسير شَرْعية وكَوْنية.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: أَن الحامِلَ لهؤ لاءِ المُجادِلين هو الكِبْر والتَّعالِي؛ لقوله: ﴿إِن فِي صُدُورِهِمْ إِلَا كِبْرُ ﴾.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: أَن هَؤلاءِ لَم يَبلُغُوا مُرادَهم بها يُجادِلُون به؛ لقوله: ﴿مَّا هُم بِبَلِغِيهِ ﴾ وقد أَشَارَ الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى إلى هـذا في قوله: ﴿ بَلْ نَقْذِفُ بِالْمَؤِيَّ عَلَى ٱلْبَطِلِ فَيَدْمَعُهُ وَقد أَشَارَ الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى إلى هـذا في قوله: ﴿ بَلْ نَقْذِفُ بِاللَّهِ عَلَى ٱلْبَطِلِ فَيَدُمَعُونَ ﴾ [الأنبياء:١٨]، فتَأَمَّل هذه العِباراتِ القَوِيَّةَ ﴿ بَلْ نَقْذِفُ بِالْمِقِيِّ عَلَى ٱلْبَطِلِ ﴾ قَذْف وهو الرَّميُ بشِدَّة ﴿ فَيَدَمَعُهُ ﴾؛ أي: يَصِل القَوِيَّة ﴿ بَلْ نَقْذِفُ بِالْمِقِ فَيموت في الحال؛ لأن (إذا) فُجائِيَّة، و(إذا) الفُجائِيَّة إلى أُمِّ دِماغه فإذا هو زاهِق فيموت في الحال؛ لأن (إذا) فُجائِيَّة، و(إذا) الفُجائِيَّة

تَدُلُّ على مُفاجأة الشَّيْء.

وهذا يَدُلُّ على أن الحقَّ غالِب للباطِل ولا مَحالةً.

فإن قيل: إنَّنا نَجِد المُجادَلة من الكُفَّار أحيانًا لا تُدفَع، يَعجِز الإنسان عن دَفْعها.

فالجواب: نعَمْ هذا ربها يَكون، لكن ليسَتِ العِلَّة من الحُجَّة، بل مِن المُحتَجِّ، فالعِلَّة ليست من الحُجَّة، الحُجَّة قائِمة والحقُّ غالِب، لكن العِلَّة من المُحتَجِّ قد يَكون قليلَ العِلْم؛ ولهَذا لا يَنبَغي أن تَدخُل في مُجادَلة غيرِك إلَّا ومعَك عِلْم، وقد يَكون قاصِرَ الفَهْم لا يَفهَم، هو عِنده عِلْم لكن لا يَفهَم، وقد يَكون سَيِّعَ القَصْد يُريد الغلَبة فقط انتِصارًا لقوله، لا انتِصارًا للحَقِّ، وهذا يَخذُل، وقد يَكون لِعِيه، ومعنى العِيِّ أنه ليس عِنده من البَيان والفَصاحة ما يُؤدِّي إلى الغَلَبة؛ لأن البَيان والفَصاحة ها يُؤدِّي إلى الغَلَبة؛ لأن البَيان والفَصاحة ها يُؤدِّي إلى الغَلَبة؛ لأن البَيان البَيان والفَصاحة ها يُؤدِّي إلى الغَلَبة؛ لأن البَيان البَيان والفَصاحة هَا يُؤدِّي إلى الغَلَبة؛ لأن البَيان والفَصاحة هَا يُؤدِّي الى الغَلَبة؛ الأن البَيان والفَصاحة هَمُا تَأْثِير كبير في إثبات الحَقِّ، بل قد قال النَّبيُّ عَلَيْهِ الصَّلَامُ وَالشَلَامُ: "إِنَّ مِنَ البَيَانِ لَسِحْرًا» (١).

فهَذه الأُمورُ الأَربَعة هي الَّتي قد تَجعَل الباطِل يَعلُو ظاهِرًا على الحَقِّ والأربَعة هي واحِد.

أمَّا قِلَّة العِلْم هذه فهي الجَهْل، أو عِيِّه عن التَّعبير عَبَّا في نَفْسه، سُوء القَصْد، الرابع قُصور فَهْمه. هذه الأَرْبعة هي التي تَجعَل من الباطِل مَنارًا يَعلو ظاهِرًا على الحتِّ، وأمَّا الحَتُّ نَفْسه فلا يُمكِن إطلاقًا أن يَعلِبه الباطِلُ.

الْفَائِدَةُ الْخَامِسَةُ: أَن الْكِبْرِ سَبَبِ لَكُلِّ شَرٍّ؛ ولهذا لا يَدخُل الجَنَّة مَن في قَلْبه

⁽١) أخرجه البخاري: كتاب النكاح، باب الخطبة، رقم (١٤٦٥)، من حديث ابن عمر رَضَالِلَهُ عَنْهَا.

مِثقال حَبَّة خَردَلٍ من كِبْر، ونوع هذا الكِبْرِ الذي في هَوْلاءِ المُجادِلين هل هو بطَر الحَقِّ وغَمْط الحَقِّ وغَمْط الحَقِّ ورَدُّه، والثاني ازدِراء الناس بطَر الحَقِّ وغَمْط الناس.

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: تَثبيت النَّبِيِّ عَلِيٌّ؛ لقوله: ﴿مَّا هُم بِسَلِغِيهِ ﴾.

الْفَائِدَةُ السَّابِعَةُ: تَيْئيس هَوَلاءِ الْمجادِلين بأنهم لن يَبلُغوا مُرادَهم.

الْفَائِلَةُ الثَّامِنَةُ: أَن الاسْتِعاذَة بِالله فِي مَقامِ المُجادَلة مَشروعة؛ لقوله عَرَّفَجَلَّ: ﴿فَاسَتَعِذْ بِاللهِ ﴾ وذلك أن المُجادِل سيُورِد من الشَّبَه ما يُحْشَى أن تُؤثِّر عليه، فإذا استَعاذ بالله واعتصم به أَنجاهُ الله من ذلك؛ ولهذا قال: ﴿فَاسَتَعِذْ بِاللهِ ﴾ في المُجادَلة أَمَر بالاستِعاذة بالله، وعِند الحُكْم أَمَر بالاستِغْفار ﴿إِنَّا أَزَلْنَا إِلَيْكَ ٱلْكِئنَبَ بِٱلْحَقِّ السَّعَكُمُ بَيْنَ ٱلنَّاسِ مِمَا أَرَىكَ ٱللَّهُ ۚ وَلَا تَكُن لِلْحَابِنِينَ خَصِيمًا ﴿ إِنَّا أَزَلُنَا إِلَيْكَ ٱلْكِئنَبَ بِٱلْحَقِ لِتَعَكُمُ بَيْنَ ٱلنَّاسِ مِمَا أَرَىكَ ٱللهُ وَلَا تَكُن لِلْحَابِنِينَ خَصِيمًا ﴿ إِنَّا اللهِ وَيَعَمَّمُ بَيْنَ الْحَقِّ، وأَمَّا فِي مَقامِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ ويعتصِم به؛ فلهذا قال: ﴿فَٱسْتَعِذْ اللهِ ويَعتصِم به؛ فلهذا قال: ﴿فَٱسْتَعِذْ اللهُ هِلَا اللهُ عَلَى مَن يَلتَجِئُ إِلَيْهِ ويَعتَصِم به؛ فلهذا قال: ﴿فَٱسْتَعِذْ إِلَيْهِ ﴾.

الْفَائِدَةُ التَّاسِعَةُ: إثبات السَّمْع لله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ؛ لقوله: ﴿إِنَّهُ، هُوَ ٱلسَّحِيبُ ﴾ وإثبات البصَر؛ لقوله عَنَّوَجَلَّ: ﴿ٱلْبَصِيرُ ﴾ والسَّمْع ذكرَ العُلَماء رَحَهُ مُراللهُ أنه يَنقَسِم إلى قِسْمَيْن: الأوَّل: إدراك المسموع، والثاني: الاستِجابة.

فأمَّا إدراك المسموع فيرد لمعانٍ مُتَعدِّدة:

أُوَّلًا: بَيانُ سَعة سَمْع الله عَزَّوَجَلَّ، مِثاله قول الله تعالى: ﴿قَدْ سَمِعَ اللهُ قَوْلَ اللَّهِ عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ عَرَّوَجَلًا عَلَا اللهُ عَرَوْجَهَا وَتَشْتَكِى إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمُا ۚ إِنَّ ٱللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴾ [المجادلة:١]؛

ولهذا قالَتْ عائِشةُ: «الحَمْدُ للهِ الَّذِي وَسِعَ سَمْعُهُ الْأَصْواتَ»(١).

الثاني: التَّهديد كقوله تعالى: ﴿ أَمْ يَعْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجَوْنِهُمْ بَلَى وَرُسُلُنَا لَدَيْهِمْ يَكُنُبُونَ ﴾ [الزخرف: ٨٠].

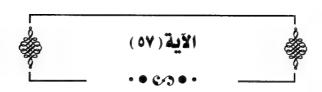
الثالِث: التَّأْيِيد كقوله تعالى لمُوسى وهارونَ: ﴿ قَالَ لَا تَخَافَآ ۗ إِنَّنِي مَعَكُمَآ السَّمَعُ وَأَرَكُ ﴾ [طه:٤٦].

أمَّا السَّمْع الذي بمَعنى الاستِجابة فكَقَوْله تعالى: ﴿إِنَّ رَبِّ لَسَمِيعُ ٱلدُّعَآءِ ﴾ [براهيم:٣٩]؛ أي: مُجِيبُه، وكقول المُصلِّي: سمِعَ الله لَمن حَمِدَه، أي: استَجاب لَمنْ حَمِده، وأمَّا البَصيرُ فلها مَعنيان: المَعنَى الأوَّل: المُدرِك ببَصَره كلَّ شيء فيكون بمَعنَى الرُّؤْية؛ والثاني: العِلْم، يَعنِي: أنه عليم بكُلِّ شَيْء.

الْفَائِدَةُ الْعَاشِرَةُ: إثبات السَّمْع والبصر مَعًا، وهو أدَلُّ على الكَهال من انفِراد أحدِهما، وذلك لأن المُجادِل قد يَقول وقد يَفعَل، فهدَّده الله عَزَّوَجَلَّ بهذا ﴿إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ ﴾؛ لأن المُستَعيذ بالله إمَّا أن يَستَعيذ من أقوال، وإمَّا أن يَستَعيذ من أَفُعال.

· • ﴿ • • •

⁽۱) علقه البخاري: كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا ﴾ (۱۱۷/۹). ووصله الإمام أحمد (۲/۲)، والنسائي: كتاب الطلاق، باب الظهار، رقم (۳٤٦٠)، وابن ماجه: في المقدمة، باب فيها أنكرت الجهمية، رقم (۱۸۸).



قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ لَخَلْقُ ٱلسَّمَاوَتِ وَٱلْأَرْضِ أَكْبُرُ مِنْ خَلْقِ ٱلنَّاسِ
 وَلَكِكَنَ أَكْبُرُ ٱلنَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [غافر:٥٧].

• 6/3 • •

ثُم قال الله تَبَارَكَوَتَعَانَ: ﴿ لَخَلَقُ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ أَكُبُرُ مِنْ خَلْقِ ٱلنَّاسِ ﴾ اللَّام هنا لامُ الابتداء، وتُفيد التَّوْكيد، و﴿ لَخَلْقُ ﴾ مُبتَدَأ، و﴿ أَكَبُرُ ﴾ خبر المُبتَدَأ، و﴿ أَلَسَّمَوَتِ ﴾ هي السَّبْع الطِّباق ﴿ وَٱلْأَرْضِ ﴾ هي الأَرْض التي نحن عليها، وقد جاءَتِ السُّنَّة بأنها سَبْع تصريحًا، كما في قول النَّبيِّ عَلَيْهَ: «مَنِ اقْتَطَعَ شِبْرًا مِنَ الْأَرْضِ ظُلْمًا طَوَّقَهُ الله بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ سَبْعِ أَرَضِينَ ﴾ (الطلاق:١٦]؛ لأن المُ إثلة هنا لا يُمكِن أن تكون في الصِّفة؛ لظُهور المُ إثلة في السَّموات والأرض، لكنها مِثْلها في العدَد.

وقوله: ﴿أَكَبُرُ خَبَرُ اللَّبَدَاء أَي: ﴿أَكَبُرُ مِنْ خَلْقِ ٱلنَّاسِ ﴾ يَعنِي: من إيجاد الناس ابتِداء، أو إعادة ابتِداء، وإعادة إيجاد السَّموات والأرض أَكبَرُ من إيجاد الناس ابتِداء وإعادة.

يَقُولُ: ﴿ وَلَكِينَ أَكُثَرَ ٱلنَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ يَقُول المفسِّر رَحْمَهُ ٱللَّهُ: [ونزَلَ في

⁽۱) أخرجه البخاري: كتاب المظالم، باب إثم من ظلم شيئًا من الأرض، رقم (۲٤٥٢، ۲٤٥٣)، ومسلم: كتاب المساقاة، باب تحريم الظلم وغصب الأرض وغيرها، رقم (١٦١٠)، من حديث سعيد بن زيد رَخِيَلِيَهُ عَنْهُ.

مُنكِرِي البَعْث: ﴿ لَخَلْقُ ٱلسَّمَاوَتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ ابتِداءً ﴿أَكَبُرُ ﴾ من خَلْق الناس مرَّة ثانِيةً] فقيَّد خَلْق الناس بالمَرَّة الثانية [وهي الإعادة] بِناءً على أن الآية نزَلَت في مُنكِرِي البَعْث مُنكِرِي البَعْث أن الآية نزَلَت فيها هو أَعَمُّ، نزَلَت في مُنكِرِي البَعْث وفي بَيان قُدْرة الله عَزَّفِجَلَّ.

وعلى هذا فنقول: ﴿ لَحَلَقُ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ ابتِداءً ﴿أَكَبُرُ ﴾ من خَلْق الناس ابتِداءً وإعادةً ﴿وَلَكِنَ أَكُنَرَ النَّاسِ ﴾ قال المفسّر رَحِمَهُ ٱللَّهُ: [أي: كُفَّار مَكَةً] ﴿لَا يَعْلَمُونَ ﴾ وفي هذا التَّفسيرِ قُصور؛ لأن أكثَرَ الناس أعَمُّ من كونهم من مكَّةً أو غيرهم ﴿أَكُثُرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾؛ لأنهم لا يَتَفَكَّرون في خَلْق السَّمَوات والأرض فهُمْ جاهِلون لا يَعلَمون.

من فوائدِ الآيةِ الكريمةِ:

الْفَائِدَةُ الأُولَى: في هـذا إثبات أن السَّمواتِ والأَرْضَ أَعظَمُ من البَشَر وهذا واضِحٌ، بل إن البَشَر جُزْء من الأرض؛ لأنهم خُلِقوا من طين.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: إقامة الحُجَّة على مُنكِر البَعْث بأنكم إذا أقرَرْتم بأن الله خالِق السَّمَوات والأرض؛ لزِمَكم أن تُقِرُّوا بأنه قادِر على خَلْق الناس؛ لأن مَن قَدَر على السَّمَوات والأرض؛ لزِمَكم أن تُقِرُّوا بأنه قادِر على خَلْق الناس؛ لأن مَن قَدَر على الأَعْظم فهو على ما دونَه أقدَرُ، وقد أقام الله أيضًا أدِلَّة كثيرةً على إثبات البَعْث منها هذه الآيةُ، وهي الاستِدْلال بالأَعظم على الأدنى، ومنها قولُه تعالى: ﴿وَهُو الّذِي اللّذِي اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ ال

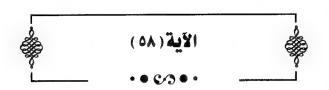
الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: إثبات البَعْث، وجهُ الدَّلالة قولُه: ﴿أَكَبَرُ مِنْ خَلْقِ ٱلنَّاسِ ﴾؛ لأن المَقْصود من الآية تقرير البَعْث.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: أَن أَكثَر الناس في غَفْلة وجَهْل؛ لقوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿ وَلَكِكِنَّ الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: أَن أَكثَر الناس في غَفْلة وجَهْل؛ لقوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿ وَإِن تُطِعْ آَكُثُرَ مَن السَّعْ اللهُ اللهُ

الْفَائِدَةُ الخَامِسَةُ: أن العِلْم في الناس قَليلٌ؛ لأنه إذا كان أَكثَرُهم لا يَعلَم؛ لزِمَ أن يَكون الذي يَعلَم هو الأقلَ.

فإن قال قائِلُ: هل المُراد نَفْيُ العِلْم أو نَفيُ فائِدة العِلْم؟

فالجَوابُ: المُرادُ الأَمْران فأكثَرُ الناس في جَهْل وأَكثَرُ الناس أيضًا، وعِندهم عِلْم لم يَنتَفِعوا بعِلْمهم، ولم يَستَفيدوا منه.



قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ وَمَا يَسْتَوِى ٱلْأَعْمَىٰ وَٱلْبَصِيرُ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ
 ٱلصَّل لِحَاتِ وَلَا ٱلْمُسِوحَ ثُمَّ قَلِي لَا مَّا نَتَذَكَّرُونَ ﴾ [غافر: ٨٥].

• • • • •

قال تعالى: ﴿وَمَا يَسَّتُوى ٱلْأَعْمَىٰ وَٱلْبَصِيرُ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّلِحَتِ وَلَا ٱلْمُسِتَ ﴾ هذان المَثلان بيَّنهما الله عَرَقِجَلَّ: الأوَّل: الأَعْمى والبَصير لا يَستَويان، ولا أَحَدَ من الناس يَقول: إنَّهما يَستَويان، ولا الذين آمَنوا وعمِلوا الصالحِاتِ ولا اللّييءُ. يَعنِي: إذا تَقرَّر أنه لا يَستَوِي الأعمى والبَصيرُ، فكذلِكَ لا يَستَوِي الّذين آمَنوا وعمِلوا الصالحاتِ والمُسِيءُ، لا يُمكِن.

تنبيه: ليس المُرادُ ذمُّ الأَعْمى والبَصير حتى يُقال: إنَّهما ليس لهما إِرادة، المُرادُ بَيان حالهِم أنهما لا يَستَوِيان بالاتِّفاق.

قال المفسر رَحَمُهُ اللهُ: [فهُمْ] أي: الَّذين لا يَهتَدون [كالأَعْمى ومَن يعلمه كالبَصير] جاء بذلِك المفسِّر تَوطِئةً لبيان مُناسَبة الآية لما قَبْلها، ولكن قد يُقال: إنها استِئْناف، بيَّن الله بها أنه لا يَستَوِي هَوْلاءِ وهَوْلاءِ ﴿وَمَا يَسْتَوِى الْأَعْمَى ﴾؛ أي: لا يَتَساوَيان ﴿الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ وَاللَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّلِحَتِ ﴾ قال المفسِّر رَحَمُهُ اللّهُ: [وهُوَ المُحسِن ﴿وَلَا الْمُسِيّءُ ﴾ فيه زِيادة اللّهم]، وكأن التَّقدير على كلام المفسِّر: ولا الّذين آمنوا وعمِلوا الصالحِات والمسيء، وهذا المَعنى واضِح، لكن قوله:

[وهُوَ الْمُحسِن] يَعنِي: أن الذي آمَن وعمِل الصالحِاتِ مُحسِن؛ لقوله ﷺ: «الْإِحْسَانُ أَنْ تَعْبُدَ الله كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ»(١).

وقوله عَنَّقِجَلَّ: ﴿وَٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّدِلِحَاتِ ﴾ ﴿ءَامَنُوا ﴾ بالقَلْب ﴿وَعَمِلُواْ الصَّدِلِحَاتِ ﴾ ﴿ءَامَنُوا ﴾ بالقَلْب ﴿وَعَمِلُواْ الصَّدِلِحَاتِ ﴾ وأَمَنُوا ﴾ بالقَلْب صدَّقَتْ ه الأَعْمال، الصَّدِلِحَاتِ ﴾ بالجَوارِح، وذلك أن الإيمان متى وقر في القَلْب صدَّقَتْ ه الأَعْمال، وقوله: ﴿ٱلصَّدِلِحَاتِ ﴾ وَصْف لَمُوصوف مَحذوف، والتَّقدير: الأَعْمال الصالِحات، والعمَل الصالِح ما اجتَمَع فيه أَمْران:

الأوَّل: الإِخْلاص لله عَنَّوَجَلَّ.

والثاني: المُتابَعة لرسول الله صَأَلِللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَىٰ آلِهِ وَسَلَّمَ.

فبفَقْد الأَوَّل يَكون الشِّرْك، وبفَقْد الثاني تَكون البِدْعة، والله عَزَّقِجَلَّ لا يَقبَل عَمَلًا أُشرِك فيه معَه غيرُه، ولا يَقبَل بِدْعة ابتَدَعها أَحَد في دِينه.

قال الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى فِي الحَديث القُدسيِّ: «أَنَا أَغْنَى الشُّرَكَاءِ عَنِ الشِّرْكِ، مَنْ عَمِلَ عَمَلًا أَشْرَكَ فِيهِ مَعِي غَيْرِي تَرَكْتُهُ وَشِرْكَهُ» (٢) وقال النَّبيُّ صَلَّاللَهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدُّ» (٣).

إِذَنْ: فلا بُدَّ من إخلاص لا شِرْكَ معه، ومُتابَعةٍ لا ابتِداعَ معَها، وبذلِك يَكون العمَل صالحِيًا.

⁽١) أخرجه البخاري: كتاب الإيهان، باب سؤال جبريل النبي ﷺ عن الإيهان، رقم (٥٠)، ومسلم: كتاب الإيهان، باب معرفة الإيهان، رقم (٩)، من حديث أبي هريرة رَحَعَالِلَهُ عَنهُ.

⁽٢) أخرجه مسلم: كتاب الزهد، باب من أشرك في عمله غير الله، رقم (٢٩٨٥)، من حديث أبي هريرة رَضِيَالِيَّهُ عَنْهُ.

⁽٣) أخرجه مسلم: كتاب الأقضية، باب نقض الأحكام الباطلة، ورد محدثات الأمور، رقم (١٧١٨)، من حديث عائشة رَضَاً لِنَهُ عَنْهَا.

وقوله: ﴿وَلَا ٱلْمُسِيَّءُ ﴾ يَعنِي: فاعِل السَّيِّئات، والسَّيِّئات هي إمَّا تَفريط أو إفراط؛ أي: إمَّا تَفريط بالنَّقْص والقُصور وإمَّا إفراط بالزِّيادة، وكِلاهما إساءة.

ثُم قال عَزَقِجَلَّ: ﴿قَلِيلَا مَّا نَتَذَكَّرُونَ ﴾ قال المَفَسِّر رَحَمَهُ اللَّهُ: [يَتَّعِظون؛ بالياء والتاء؛ أي: تَذكُّرُهم قليلٌ جِدًّا] قوله: ﴿نَتَذَكَّرُونَ ﴾؛ أي: يَتَّعِظون وفيها قِراءَتان: «يَتَذَكَّرُونَ» و﴿نَتَذَكَّرُونَ ﴾، وكِلاهما صَحيحتان سَبْعيتان.

ثُمَّ أَشَارِ المَفَسِّرِ إلى إعرابِ هذا التَّرْكيبِ، وهو كَثير في القُرآن، فقال رَحْمَهُ اللَّهُ:
[أي: تَذكُّرهم قَليلٌ جِدًّا] وعلى هذا تكون (ما) مَصدَرية، أي: تَذكُّرهم تَذكُّرُ قليلٌ، ولكن الذي يَظهَر أن ﴿قَلِيلًا ﴾ صِفة لَمُوصوف مَخذوف مَفعول مُطلَق؛ أي: يَتذكَّرون تَذكُّرًا قليلًا و﴿مَا ﴾ هذه زائِدة للتَّوْكيد، تَوْكيد القِلَّة؛ يَعنِي: قليلًا قليلًا، وعلى هذا فتكون الجُمُلة مُركَّبة من فِعْل وفاعِل ومن مَفعول مُطلَق الذي هو (قليلًا)؛ لأنه صِفة لمَصدَر مَخذوف، ومن (ما) الزائِدةِ للتَّوْكيد.

من فوائدِ الآيةِ الكريمةِ:

الْفَائِدَةُ الأُولَى: ضَرْب الأَمْثال، وهو إلحاق المَعقول بالمَحْسوس، وجهُ ذلك أن انتِفاء الاستِواء في الأعمى والبصير أَمْر مَعلوم بالحِسِّ، وانتِفاء استِواء الذين آمَنوا وعمِلوا الصالحِاتِ والمُسيءِ أَمْر مَعلوم بالعَقْل.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: أنه يَنبَغي لُعلِّم الناس أن يَربِط المَعقولات بالمَحْسوسات؛ لأن ذلك أَقرَبُ إلى الفَهْم وأَدعَى إلى التَّصديق؛ إذ إن المَحسوس لا يُنكر، لكن المَعقول قد يُكابِر فيه مَن يُكابِر ويُنكِره.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: نَفيُ الْمُساواة بين الأمور الْمُختَلِفة وهذا من قَواعِد الشريعة أنها

لا تُساوِي بين مُحْتَلِفين، ولا تَجمَع بين مُفتَرِقين.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: أَن مِن الناس مَن يُطَنْطِن ويَقول: إِن الدِّين الإسلاميَّ دِين المُساواة، وهذا خطأ، الدِّين الإسلاميُّ دِين العَدْل وليس دِين المُساواة، الذين يقولون: إنه دِين المُساواة يُريدون أَن يَتَحوَّلوا مِن هذا إلى التَّسوية بين الرجُل والمرأة، وبين الشَّريف والوَضيع، وهذا خطأ، فإن الله تعالى جعَل لكل إنسان ما يكيق به شَرْعًا وقَدَرًا؛ ولهذا لم يَأْتِ حَرْف واحِد في القُرآن فيه أن الناس سواءُ أبدًا، أكثرُ ما يُوجَد في القرآن نهي العران نفي الاستِواء أي: نَفي المُساواة، لكن العَدْل جاء في القُرآن ﴿إِنَّ مَكْمُوا بِالْعَدْلِ ﴾ يُوجَد في القرآن نفي الاستِواء أي: نَفي المُساواة، لكن العَدْل جاء في القُرآن ﴿إِنَّ النَّاسِ أَن تَعَكُمُوا بِالْعَدْلِ ﴾ [النحل: ١٩]، ﴿وَإِذَا حَكَمْتُم بَيْنَ النَّاسِ أَن تَعَكُمُوا بِالْعَدْلِ ﴾ [النساء: ٥٥]، ﴿أَعْدِلُوا هُوَ أَقَرَبُ لِلتَّقُونَ ﴾ [المائدة: ٨]، إلى غير ذلك من الآيات.

وذلك لأن العَدْل يَعنِي: أن نُنزِل كل إنسان مَنزِلته فإذا استَوَى إنسانان في مَنزِلة سَوَّيْناهما في الحُكْم، أو ساوَيْنا بينهما في الحُكْم، وإذا اختَلَفا فرَّقْنا بينهما.

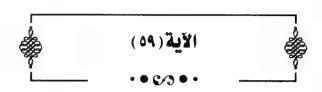
والعجَبُ أن كثيرًا من كُتُب المُتأخِّرين يَقولون بذلك، وهذا أَمْر قد يَدعو أيضًا إلى التَّسوية بين المُسلِم والكافِر؛ لأن كُلَّا منهما إنسان بشَر، لكن إذا قُلْنا: العَدْل صار الكافِر لا يُمكِن أن يَلحَق بالمُسلِم؛ لأن ذلك جَوْر وظُلْم في حَقِّ المُسلِم، وغُلوُّ وإفراط في حقِّ الكافِر.

الْفَائِدَةُ الْخَامِسَةُ: فضيلة الإيهان والعمَل الصالِح وسُوء العمَل السَّيِّئ؛ لقوله: ﴿وَٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّلِحَتِ وَلَا ٱلْمُسِيَّءُ ﴾.

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: أَن كثيرًا من الناس لا يَتَذكَّرون إلَّا قليلًا؛ لقوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ: ﴿ قَلِيلًا مَا نَتَذَكَّرُونِ ﴾.

الْفَائِدَةُ السَّابِعَةُ: أَنْ فِي هذه الآيةِ شَاهِدًا؛ لقول الله تَبَارَكَوَتَعَالَى: ﴿ وَإِن تُطِعَ أَحَثَرَ مَنْ فِي ٱلْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ ٱللَّهِ ﴾ [الأنعام:١١٦]، وقوله: ﴿ وَمَا أَحَثُرُ ٱلنَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ [يوسف:١٠٣].

· • 🕸 • •



وَ قَالَ اللهُ عَنَّهَ جَلَّ: ﴿إِنَّ ٱلسَّاعَةَ لَآنِيَةٌ لَّا رَيْبَ فِيهَا وَلَاكِنَّ أَكْثَرُ ٱلنَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ [غافر:٥٩].

• 6/2 • •

ثُم قال الله تَارَكَوَتَعَالَى: ﴿إِنَّ السَّاعَةَ لَآلِئِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا ﴾ هذه الجُملةُ مُؤكَّدة بمُؤكِّدين هما: (إنَّ) واللَّام، ثُم أَكَّد هذا التَّأكيد وهو تَأكيد مَعنَويُّ، والأوَّل تَأكيد لَفْ ظيُّ ﴿لَا رَيْبَ ﴾ قال المفسِّر رَحَمُهُ اللَّهُ: [شَكَّ] ﴿فِيهَا ﴾ أي: في إتيانها ووقوعها، والمُراد بالساعة اليوم الذي يُبعَث فيه الناس، وسُمِّي ساعة؛ لأن الناس يُطلِقون الساعة على الأَمْر الذي يَدهى الناس ويَفجَعهم حتى لا يَشعُرون به.

والرَّيْب فسَّره المفسِّر بالشَّكَ، وهو تفسير قريب، لكن تَجِد فَرْقًا يَسيرًا لطيفًا بينهما؛ أي: بين الرَّيْب والشكِّ، وهو أن الرَّيْب شكُّ بافتِراض وتَردُّد، فقول القائِل: ارْتَاب ليس بالتَّحديد كقوله: شكَّ، بل الإرْتِياب يَحمِل قلَقًا واضطِرابًا، فهو إِذَنْ أخصُّ من الشكِّ، فكُلُّ رَيْب شكُّ، وليس كل شَكِّ رَيبًا، لكن العُلهاء رَحَهُمُ اللَّهُ يُفسِّرون الشيء بمُقارِبه.

وقوله: ﴿وَلِنَكِنَ أَكُثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ لا يُؤمِن بإتيان الساعة؛ ولهذا أكَّد لهم إتيانها، ولمَّا كان أكثر الناس لا يُؤمِنون بها كان أكثر الناس كافِرين؛ لأن الإيان بالساعة له أثرٌ عَظيم في تَحقيق الإيان، فإن مَن لا يُؤمِن بالساعة لا يَعمَل،

لأيِّ شيء يَعمَل وهو لا يُؤمِن بيوم الحِساب؟ ومَن آمَن بيَوْم الحِساب كان حَريصًا على أَن يَنْجوَ من وَبال هذا اليَوْمِ ﴿وَلَكِنَ أَكُثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾.

من فوائدِ الآيةِ الكريمةِ:

الْفَائِدَةُ الأُولَى: ثُبوت قيام الساعة ثُبوتًا مُؤكَّدًا؛ لقوله: ﴿إِنَّ ٱلسَّاعَةَ لَآنِيَةٌ لَا رَبِّ فِيهَا ﴾.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: التَّحذير من إهمال هذه الساعةِ وعدَم العمَل لها؛ لقوله: ﴿وَلَكِئَ الصَّنَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونِ ﴾.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: وُجوبُ الإيهان بالبَعْث؛ لأنه خبَرٌ من الله مُؤكَّد، وكل أخبار الله تعالى صِدْق، وكلُّ وَعْد الله حتُّ.

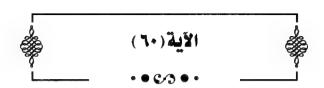
الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: النَّهِيُ عن الارْتِيابِ في هذه الساعةِ؛ لأن قوله: ﴿لَا رَبُّ فيها يُحْتَمَل أَن يَكُونَ حَبِرًا بِمَعنى الأَمْرِ؛ أَي: فلا يُحَتَمَل أَن يَكُونَ حَبِرًا بِمَعنى الأَمْرِ؛ أي: فلا تَرْتابوا فيها، ويُحْتَمَل أَن يَكُونَ حَبِرًا بِمَعنى النَّهيِ؛ أي: فلا تَرْتابوا فيها، ونَظيرُ ذلك تَرْتابوا فيها، ويُحْتَمَل أَن يَكُونَ حَبَرًا بِمَعنى النَّهيِ؛ أي: فلا تَرْتابوا فيها، ونَظيرُ ذلك قوله تعالى: ﴿ ذَلِكَ الْكِتَبُ لَا رَبْبُ فِيهِ ﴾ [البقرة: ٢] فإن فيه تَفسيرَيْن: الأوَّل: أنه حَبَرُ عَنى النَّهي؛ أي: لا تَرْتابوا فيه.

الْفَائِدَةُ الْخَامِسَةُ: أَن أَكثَر الناس لا يُؤمِنون بهذه الساعةِ ويُنكِرونها، يَقولون: ﴿مَن يُحْيِ ٱلْعِظَهُمَ وَهِيَ رَمِيكُ ﴾ [يس:٧٨]، ﴿مَا هِيَ إِلَّا حَيَانُنَا ٱلدُّنَيَا نَمُوتُ وَنَقِيَا وَمَا يُهْلِكُنَآ إِلَّا ٱلدَّفْرُ ﴾ [الجائية:٢٤].

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: الرَّدُّ على كلِمة مَشهورة، بل إبطال الكلِمة المَشهورة، وهي أن الإنسان إذا مات قالوا: عاد إلى مَثواهُ الأَخيرِ. فإن هذه الجُملة باطِلة؛ لأن القَبْر

ليس المَثوَى الأخيرَ، المَثوَى الأخيرُ هو الجَنَّة والنار، أمَّا القَبْر فإنه زِيارة مَعبَر كما أن الدنيا مَعبَر كذلك القبر مَعبَر؛ ولهذا سَمِع أعرابيُّ قارِئًا يَقرَأ قول الله تعالى: ﴿آلْهَـٰكُمُ الدُنيا مَعبَر كذلك القبر مَعبَر؛ ولهذا سَمِع أعرابيُّ قارِئًا يَقرَأ قول الله تعالى: ﴿آلْهَـٰكُمُ الشَّكَاثُرُ ﴾ والتكاثر:١-٢] فقال الإعرابيُّ: (واللهِ ما الزائِرُ بمُقيم، النَّائِرُ بمُقيم، وإن هُناكَ شَيْئًا وراءَ القُبورِ)؛ يُستَنبَط من قوله: ﴿زُرْتُمُ ﴾، فالزائِرُ يَبقَي مُدَّة، ثُم يَرتَحِل.

إِذَنْ: إذا سمِعنا مَن يَقول: إن هذا دُفِن في مَثواهُ الأَخيرِ. أو ما أَشبَه ذلك، فإننا نُنكِر عليه ونَقول: اعدِلْ عن هذه الكلِمةِ؛ لأنها كلِمة مَضمونها لو اعتَقَده القائِل لكان كافِرًا.



﴿ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ وَقَالَ رَبُكُمُ أَدْعُونِيٓ أَسْتَجِبٌ لَكُوَّ إِنَّ اَلَّذِينَ يَسَّتَكُمِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ ﴾ [غافر:٦٠].

• • • • •

﴿ وَقَالَ رَبُكُمُ انْعُونِ آَسْتَجِبٌ لَكُو ﴾ لَمَا ذكر الساعة ذكر ما يكون به الوقاية من وَبالهِا، وهو دُعاء الله، فقال: ﴿ وَقَالَ رَبُكُمُ انْعُونِ ﴾ وأَتَى بجُملة بصيغة الغَيْبة تَعظيمًا له عَرَّفَكِلَ ﴿ وَقَالَ رَبُكُمُ ﴾ ولم يَقُل: أقولُ، أو قُلْنا. أو ما أَشبَهَ ذلك تَعظيمًا لله.

وقوله: ﴿أَدْعُونِ آَسْتَجِبَ لَكُو ﴾ ﴿أَدْعُونِ ﴾ أَمْر، و﴿أَسْتَجِبَ ﴾ جوابُه جَوابِ الطلب، والدَّعُوة هنا تَشمَل دُعاء المَسأَلة ودُعاء العبادة، فدُعاء المَسأَلة أن يَقول الإنسان: يا رَبِّ اغفِرْ لي. ودُعاء العبادة أن يَتَعبَّد لله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَ بها شرَع، وإنها كانَتِ العِبادة دُعاءً ؛ لأنها مُتضَمِّنةٌ لطلب الإنسان النَّجاة من النار ودُخول الجنَّة، لو سأَلْت كلَّ عابِد: لِمَ تَدعُو الله؟ قال: أُريد أن أنجوَ من النار وأدخُل في رحمة الله، إذَنْ فهو مُتضمِّن للدُّعاء بلِسان الحال.

وقوله: ﴿أَسْتَجِبَ لَكُو ﴾ نُفسِّرها في مُقابِل دُعاء المَسأَلة بإعطائكم ما سأَلْتم، ونُفسِّرها بدُعاء العِبادة بالقَبول. يَعنِي: أَتقَبَّل منكم. فاستِجابة الله تعالى لدُعاء المَسأَلة أن يُعطِيَ السائِل ما سأَل، واستِجابته لدُعاء العِبادة أن يَتَقبَّل من العابِد.

قال المفسر رَحْمَهُ اللهُ: [أي: ادْعُوني أُثِبْكم بقرينة ما بعدَه] وهذا التَّفسيرُ بِناءً على تقدَّم يُعتَبَر تَفسيرًا قاصِرًا، وأمَّا ما بعده فليس قرينة لتَخصيص هذا، بل نقول: ﴿إِنَّ اللَّبِينَ يَسَتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَقِ ﴾ تَدُلُّ على أن الدُّعاء عِبادة؛ لأنه قال: ﴿إِنَّ اللَّبِينَ يَسَتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَقِ ﴾ ولا شَكَّ أن الذي يَستكبِر عن دُعاء الله ويرَى أنه غَنيٌّ عن الله وليس مُتاجًا إليه لا شَكَّ أنه مُستَحِقٌ لهذا الوَعيدِ، وهو أنه سيَدخُل جَهنَّمَ صاغِرًا.

قوله: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يَسَٰتَكَمِّرُونَ عَنَ عِبَادَتِ ﴾ هذا من جُملة المَقول ﴿سَيَدْخُلُونَ ﴾ قال المَفسِّر رَحْمَهُ اللَّهُ: [بفَتْح الياء وضَمِّ الخاء وبالعَكْس] «يُدخَلون» وهُما قِراءَتان سَبْعيتان صَحيحتان.

﴿ جَهَنَّمَ ﴾ اسمٌ للنار، وهو اسمٌ مُعرَب وأصلُه -على ما قيل - كَهَنَّام، وقيل: بل هـ و عَرَبيٌّ، والنون فيه زائِدة وأصلُه من الجهمة يَعنِي: الظُّلْمة، وأيًّا كان فهو علَمٌ على النار، أَجارَنا الله وإيَّاكُم منها.

وقوله: ﴿ دَاخِرِينَ ﴾ قال المفسِّر رَحَمُهُ اللَّهُ: [صاغِرين] الداخِر: الصاغِر.

من فوائدِ الآيةِ الكريمةِ:

الْفَائِدَةُ الأُولَى: إثباتُ القَوْل لله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، وهذا القولُ هل هو قولٌ نَفسيٌّ لا يَظهَر أو هو قَوْل ظاهِر؟

الشاني قول ظاهِر؛ لأن القولَ النَّفسيَّ إذا أُريد قُيِّد كما في قوله تَبَارَكَوَتَعَالَى: ﴿وَيَقُولُونَ فِي آنفُسِمِم مَّا لَا ﴿وَيَقُولُونَ فِي آنفُسِمِم مَّا لَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ ﴾ [المجادلة: ٨]، ﴿يُخْفُونَ فِي آنفُسِمِم مَّا لَا يُبْدُونَ لَكَ ﴾ [آل عمران: ١٥٤]، فإذا أُطلِق القولُ صار المُراد به الكلامَ المسموع، وهذا

قول السلَف، وأَئِمَّة الخلَف أن الله يَتكَلَّم، ويَقول بقَوْل مَسموع وبحَرْف: أنك إذا ادْعُوني سأَستَجِب لكم؛ وهذه كلِماتٌ مُركَّبة من حروف، إذَنْ يَتكَلَّم بحرف وصوت عَزَّقِجَلَّ.

وقول مَن قال: إن كَلام الله هو المَعنَى القائِم بالنَّفْس، وإن ما يُسمَع عِبارة عن كلام الله، خلَقه الله ليَسمَعه الناس، وإلَّا فإن كلامه في نَفْسه فقَطْ، باطِل؛ أي: هذا قول باطِل؛ لأنَّنا إذا فسَّرْنا القول بهذا صار مَعناه العِلْم وليس القول.

والآنَ نُريد أن نُقارِن بين قولَيْن، قول يَقول: الذي في المُصحَف فهو كَلام الله عَلوق. أيُّها عَلَام الله عَلوق. أيُّها أقرَبُ إلى الصَّواب؟

الجوابُ: الأوَّل، الأوَّل قول الجَهمية والمُعتَزِلة، والثاني قول الأشاعِرة، فتَبيَّن الآنَ أن قول المُعتَزِلة والجَهْمية في كلام الله خير من قول الأشاعِرة، مع أنهم يَدَّعون؛ أي: الأشاعِرة أنهم من أهل السُّنَّة والجَهاعة، وكيف يَكون هذا؟!

إِذَنْ: نُشِت من هذه الآيةِ القولَ لله تعالى، والقول لا يَكون إلَّا بنُطْق مَسموع وبحُروف.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: بَيان عظمة الربِّ وتَعاظُمه من قوله: ﴿ وَقَالَ رَبُّكُمُ ﴾، فإن هذا الصِّيغة تَدُلُّ على عظمة القائِل عَنَّفَجَلَّ.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: إثبات الرُّبوبية لله، وهي تَنقَسِم إلى قِسْمَيْن عامَّة وخاصَّة، فالعامَّة: الشامِلة للخَلْق، وهي تربية الخَلْق بالنِّعَم وتَغذيتهم بالنِّعَم، والخاصَّة: هي تربية عِباد الله المُؤمِنين؛ حيث ربَّاهم الله عَرَّوَجَلَّ على ما يُجِبُّ، وقدِ اجتَمَع النَّوْعان

في قوله تعالى عن السَّحَرة آل فِرعونَ: ﴿قَالُوٓاْ ءَامَنَّا بِرَبِّ ٱلْعَكَمِينَ ﴿ آَبِ مُوسَىٰ وَهَالُونَ ﴾ والخاصة: ﴿ رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ﴾ والخاصة: ﴿ رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ﴾.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: وُجـوب دُعاء الله تعالى، تُؤخَذ من قوله: ﴿أَدْعُونِي ٓ أَسْتَجِبَ لَكُو ﴾؛ لأنها تَتضَمَّن: لا تَدعوا غَيري.

الْفَائِدَةُ الْحَامِسَةُ: أَن الله تَكفَّل ووعَد الداعِيَ بأنه يُجاب؛ لقوله: ﴿أَسْتَجِبُ لَكُونِ﴾.

فإن قال قائِلٌ: نَدعو كثيرًا ولا نَرَى إجابةً ونَعمَل كثيرًا، ولا نُحِسُّ بقَبول، فَمَا الجَوَابُ؟

الجوابُ أن نَقول: الأسباب لا تُؤثِّر إلَّا إذا وَجَدت عَكَّلَ قابِلًا، أَرَأَيْتم السِّكِّين إذا قَدَدْت بها الحديد لا يَنقَطِع مع أنها في اللَّحْم بتَّارة، وفي الحديد لا تَعمَل شيئًا، فالسبَب لا بُدَّ أن يكون له عَلَّ قابِل، وإلَّا فلا أثرَ له.

ففي العِبادة يَعبُد الإنسان ربَّه ولا يَشعُر بقَبول؛ لوجود سبَب يَمنَع ذلك، إمَّا فواتُ شَرْط أو رُكْن أو واجِب، أو حُدوث مُفسِد، وإلَّا لو أنَّا أَقَمْنا العِباداتِ على ما طُلِب منا لوجَدْنا لها أثرًا، قال الله تعالى: ﴿وَأَقِمِ ٱلصَّكَاوَةُ إِنَّ ٱلصَّكَاوَةَ يَنهَى عَنِ ٱلفَحَدَاء عَلَى مَنْ مِنَّا يَشعُر إذا صلَّى بكراهة الفَحشاء والمُنكر؟ والصلاة تَنهَى عن الفَحشاء، فلِهاذا لا نَشعُر بهذا؟

الجواب: لأنَّنا مُقصِّرون.

فَفِي الدُّعاء دائِمًا نَدعو الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ ولا نَرَى إجابة؛ فَنَقُول فيها كما قُلْنا

في الأوَّل-: أن السَّبب لا بُدَّ له من مَحلِّ قابِل، فإذا دعا الإنسانُ ربَّه لكن قد فاتَه شيء من آداب الدُّعاء، شيء من آداب الدُّعاء، فليس الخلَل في الدُّعاء، فليس الخلَل في الدَّعاء، فليس الخلَل في الدَّعاء، بل الخلَل في الداعِي والمَحَلِّ.

ولْنَصْرِب مَثَلًا بإنسان دعا وهو لا يَشعُر بالافتِقار إلى الله عَنَّوَجَلَّ ولا يَشعُر بالفِرار إلى الله، فهذا دُعاؤُه ناقِص جِدًّا، إذا قلت: رَبِّ اغفِرْ لي. مثلًا لا بُدَّ أن تَشعُر أن هُناك ذُنوبًا تَحتاج إلى المَغفِرة، وأنك في أشَدِّ ما يكون من الضَّرورة إلى مَغفِرة هذه الذُّنوب؛ لأن هذه الذُّنوب إذا لم تُغفَر فيا وَيلَكَ! ذَنْب مع ذَنْب يكون كبيرة؛ ولهذا نهى الرَّسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عن مُحقَّرات الذُّنوب، وقال: «إِنَّ مَثلَهَا كَبيرة؛ ولهذا نهى الرَّسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلامُ عن مُحقَّرات الذُّنوب، وقال: «إِنَّ مَثلَهَا كَمثلِ قَوْمٍ نَزَلُوا أَرْضًا، فَأَتَى كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ بِعُودٍ فَجَمَعُوا حَطبًا كَثِيرًا وَأَضْرَمُوا نَارًا كَبِيرَةً» (ا) مع أن الواحِد منهم أتى بعُود واحِد.

فَالْمُهِمُّ: أَنْكُ لَا بُدَّ أَنْ تَشْعُر حِينَ الدُّعاء أَنْكُ فِي غَايَةَ الضَّرُورَةَ إِلَى الله عَزَّفَجَلَّ.

ثانيًا: من الآداب التي فَقْدُها سببٌ لَمْنع الإجابة أن يَكون عندك شَكُّ في قَبول الله عَرَّفَجَلَّ لدُعائك، أو في استِجابة الله لدُعائِك، مِثْل أن تَستَعظِم المَدعوَّ به، تَقول: هذا لا يَحصُل. هذا عَلَط هذا عِمَّا يَمنَع الإجابة، ولهذا نَهَى النبيُّ عَلَيْ عن قول القائِل: اللهُمَّ اغفِرْ لي إِنْ شِئْتَ. وقال: «لِيَعْزِمِ المَسْأَلَةَ وَلْيُعْظِمِ الرَّغْبَةَ، فَإِنَّ الله لا يَتَعَاظَمُ عَلَيْهِ شَيْءٌ أَعْطَاهُ» (١).

⁽١) أخرجه الإمام أحمد (١/ ٤٠٢)، من حديث عبد الله بن مسعود رَسَخَالِتَهُ عَنْهُ.

⁽٢) أخرجه البخاري: كتاب الدعوات، باب ليعزم المسألة فإنه لا مكره له، رقم (٦٣٣٩). ومسلم: كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، باب العزم بالدعاء ولا يقل إن شئت، رقم (٢٦٧٩)، من حديث أبي هريرة رَضَّالِلَّهُ عَنْهُ.

كذلك أيضًا من أَسْباب مَنْع الإجابة أن يَدعوَ الإنسان بإثم أو قطيعة رَحِم، فيدعو بإِثْم، مثل أن يَدعوَ على شخص لا يَستَحقُّ الدُّعاء عليه، فهذا إِثْم، كأَنْ يَدعوَ على وليِّ أَمْر أَساء في مَسأَلة من المَسائِل فيقول: اللَّهُمَّ لا تُوفِّقُه. وما أَشبَه ذلك اعتِداء في الدُّعاء، إذا رأَيْت وليَّ أَمْر صغيرًا كان أم كبيرًا أَخطأ فليس عِلاجه: اللَّهُمَّ لا تُوفِقُه. عِلاجه أن تَقول: اللَّهُمَّ وَفَقْه. يُصلِح ويُصلح الله به، هذا من الاعتِداء في الدُّعاء الذي لا يُقبَل.

من الاعتِداء في الدعاء قطيعة الرحِم أن تَدعوَ بقَطيعة الرحِم أيضًا لا يُقبَل. دُعاء الظالمِ على مَظلومه لا يُقبَل؛ لأنه إِثْم.

ومثال الاعتداء في الدعاء: لو قال: اللَّهُمَّ إني أَسألُك أن تَجعَلني من الرُّسُل الكرام. هذا مُعتَدِ في الدعاء، اللَّهُمَّ اجعَلني لا أُذنِبُ ذنبًا. عُدوان في الدُّعاء، أما أن يقول: اللَّهُم إني أَسألُك أن تَقلِب هذا اللَّسجِدَ من ذهَب وزُمُرُّد. فهذا الله على كل شيء قديرٌ: كُنْ فيكون، لكن هذا خِلاف العادة، وهو أيضًا في الغالِب لا فائِدة منه.

وممًّا هُو مُمكِن لا شيءَ فيه: الله يَجعَلُك كسِيبَوَيْهِ في النَّحْو، وكابن تَيميَّةَ في العِلْم، يقولون: إنه سُمِع واحِد يَطوف في الكعبة فسمِعه شخص وهو يَقول: اللهُمِّ إني أَسأَلُك نَحوًا كنَحْو ابن هِشام، وفِقهًا كفِقْه شيخ الإسلام. فالله على كل شيء قديرٌ لعله يُعلِّمك.

رابِعًا: أَكُل الحَرام من مَوانِع القَبول؛ لأن النَّبيَّ صَالَّللَهُ عَلَيْهِ وَعَلَالِهِ وَسَلَّمَ ذكر الرجُل يُطيل السفر أَشعَثَ أَغبَرَ يَمُدُّ يَدَيْه إلى السَّماء يا ربِّ يا ربِّ. كلُّ هذه الوجوهِ الأَرْبعة من أسباب إجابة الدُّعاء ومَطعَمه حرام ومَلبَسه حَرام وغُذِّيَ بالحَرام قال النَّبيُّ

صَلَّاللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَىٰ آلِهِ وَسَلَّمَ: ﴿ فَأَنَّى يُسْتَجَابُ لِذَلِكَ ﴾ (١) هذه كلُّها تَمَنَع، أو تحول بين الإنسان وبين قَبول دُعائه واستِجابة الله له، فإذا لم يُوجَد المَوانِع، وكان المَحلُّ صالحًا وقابِلا بَقِيَ شيء وراءَ ذلك، وهو مَشيئة الله عَرَّفَجَلَّ قد يَدفَع الله عن الإنسان من الشَّرِّ ما هو أعظمُ مِمَّا طلَب، وقد يُجيب ما طلَب، وقد يَدَّخِر ذلك له أَجْرًا يوم القيامة كما جاء في الحديث، وإلَّا فنحن واثِقون غاية الثَّقة من صِدق قوله تعالى: ﴿ أَسْتَجِبَ لَكُو ﴾ وأنه لا بُدَّ أن يَكون.

فإن قال قائِلُ: هل ما يَقول به بالقَلْب أو بالنَّفْس يُسمَّى قولًا؟ فالجَوابُ: لا، إلَّا إذا قُيِّد.

فإن قال قائِل: إذا نطَقْنا به؟

فَالْجُوابُ: لا، إلَّا إذا قُيِّد فقيل: قال في نَفْسه ما حَدَّثت به أَنفُسنا.

فإن قال قائِل: قول الأشاعِرة: ما يَقول بالنَّفس. هل هذا صَحيح؟

فالجوابُ: لا، ليس صحيحًا، هذا كلام باطِل؛ ولهذا الآنَ وازَنَّا بين قولهم وبين قول المُعتَزِلة فصار قول المُعتَزِلة أقرَبَ إلى الصواب منهم؛ لأنهم يقولون: هذا الذي في المُصحَف كلام الله خَلوق، وهو كَلام الله حَقيقة، ولكنه مَخلوق، وأُولَئِك يَقولون: مَخلوق وعِبارة عن كلام الله.

فإن قال قائل: قول عُمرَ بنِ الخَطَّابِ رَضَالِلَهُ عَنْهُ: لا أَحمِل هَمَّ الإجابة، ولكن أَحمِل هَمَّ الدُّعاء (٢) هل يَقصِد أن الإنسان قد لا تَتَوفَّر له أسباب القَبول؟

⁽١) أخرجه مسلم: كتاب الزكاة، باب قبول الصدقة من الكسب الطيب، رقم (١٠١٥) من حديث أبي هريرة رَضِيًا لِللهُ عَنْهُ.

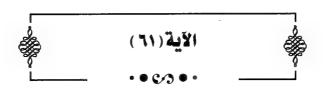
⁽٢) ذكره ابن تيمية في مجموع الفتاوي (٨/ ١٩٣).

فالجوابُ: نعَمْ؛ يَقصِد أن الإنسان قد لا تَتَوفَّر له أسباب القَبول، وأنتم الآن حاسِبوا أَنفُسكم هل أنت إذا كنت في الصلاة وقُلت: ربِّ اغفِرْ لي وارْحَمْني بين السَّجْدتَيْن، هل تَشعُر بأن هناك ذُنوبًا ثقيلة تَسأَل الله الخَلاصَ منها، أو أنها كلِمة تقوهُما لتَأْتِيَ بالواجِب؟ الواقِع أننا إذا حاسَبْنا أنفُسنا وجَدْنا عِندنا نقصًا عظيمًا، الإنسان إذا دعا الله عَنَّهَ جَلَّ بمُجرَّد دعاء الله يَستنير قلبه؛ لأن الدُّعاء عِبادة، ولكن نسأَل الله أن يُعيننا وإيَّاكم على ذِكْره وشُكْره وحُسْن عِبادته.

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: أن الذين يَستَكبِرون عن عِبادة الله سيَدخُلون جَهنَّمَ على وجهِ الذُّلِّ والصَّغار؛ لقوله: ﴿سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ ﴾.

الْفَائِدَةُ السَّابِعَةُ: أن الجَزاء من جِنْس العمَل يَعنِي: العُقوبة تُقابِل الجُرْم؛ لأنهم للَّ استَكْبروا في الدنيا أُدخِلوا النار صاغِرين، وفي الآخِرة سيَدخُلون جَهنَّمَ داخِرين. الْفَائِدَةُ الثَّامِنَةُ: إثبات النار؛ لقوله: ﴿جَهَنَّمَ﴾.

الْفَائِدَةُ التَّاسِعَةُ: أَن الدُّعاء من العِبادة؛ لقوله: ﴿ اُدْعُونِ ٓ ﴾ ، ثُم قال: ﴿إِنَّ اللَّذِيبَ يَسَّتَكُبُرُونَ عَنْ عِبَادَتِي ﴾ .



قَالَ اللهُ عَزَّفِجَلَّ: ﴿ اللهُ الَّذِى جَعَلَ لَكُمُ النَّيْلَ لِتَسْكُنُواْ فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِن اللهُ عَزَفِكِنَ النَّاسِ وَلَكِكنَ أَكُمُ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴾ مُبْصِرًا إِن اللهَ لَذُو فَضَلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِكنَ أَكْمَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴾ [غافر: ٦١].

• • • •

ثُم قال الله تعالى مُبيِّنَا نِعمَته على عِباده: ﴿ اللّهُ الّذِى جَعَلَ لَكُمُ الْيَـٰلَ لِتَسۡكُنُوا فِيهِ ﴾ ﴿ اللّهُ ﴾ مُبتَدَأ، و ﴿ اللّهِ عَلَى خَبَرُه، و ﴿ جَعَلَ ﴾ بمعنى: صيَّر، ونصَبت مَفعولَيْن الأوَّل: ﴿ النّه لَه مُ بَلّدًا مُ وَ الجُعْلِ هنا جَعْلِ قَدَريُّ وليس جَعْلًا شَرعيًّا ﴿ وَ النّه لَهُ وَ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى الللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ

وقوله: ﴿وَٱلنَّهَـارَ مُبْصِرًا ﴾ يَعنِي: وجعَل النهار مُبصِرًا، هذه مَعطوفة على ﴿النَّهَلَ ﴾؛ أي: جعَل النَّهار مُبصِرًا، وإسناد الإبصار إلى النهار؛ لأنه مَوْضِعه؛ أي: مَوضِع إبصار الناس؛ ولهذا قال المفسِّر رَحْمَهُ ٱللَّهُ: [إسناد الإِبْصار إليه مَجازِيُّ؛ لأنه يُبصَر فيه] فهو زمَن الإِبْصار ﴿وَٱلنَّهَـارَ ﴾ مَحَلُّ عمَل وبصَرها.

ثُم قال تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ لَذُو فَضِّلٍ عَلَى ٱلنَّاسِ﴾ أكَّد الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى كُونَه ذا

فَضْل على الناس بـ ﴿إِنَّ ﴾ واللَّام، و(ذو) بمَعنَى: صاحِب، ﴿لَذُو فَضَٰلٍ عَلَى النَّاسِ ﴾ ﴿فَضَٰلٍ عَلَى العِباد، ومنه أَنْنَاسِ ﴾ ﴿فَضْلٍ عَلَى العِباد، ومنه أَيْنَاسِ ﴾ ﴿فَضْلُه جَعَلِ اللَّيلِ سَكَنًا والنهار مُبصِرًا.

وقوله: ﴿عَلَى ٱلنَّاسِ﴾ عامَّة تَشمَل المُؤمِن والكافِر، وهذا هو الواقعُ؛ لأن الليل سكَن للمُؤمِنين والكافِرين، والنهار مُبصِر للمُؤمِنين والكافِرين ﴿وَلَكِكَنَّ اللّهِ سَكَن للمُؤمِنين والكافِرين ﴿وَلَكِكَنَّ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ ا

ولهذه الآية نظائِرُ منها قوله تعالى: ﴿ وَمَا أَكُنْ النّاسِ وَلَوْ حَرَضْتَ بِمُوْمِنِينَ ﴾ [يوسف:١٠٣]، وجاءت السُّنَّة بمِثْل ذلك؛ حيث أُخبَر النبيُّ صَلَّاللَهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَن الله يُنادِي يوم القِيامة: ﴿ يَا آدَمُ أَخْرِجْ مِنْ ذُرِّيَّتِكَ بَعْنًا إِلَى النَّارِ. فَيُخْرِجُ مِنْ كُلِّ أَنْ الله يُنادِي يوم القِيامة: ﴿ يَا آدَمُ أَخْرِجْ مِنْ ذُرِّيَّتِكَ بَعْنًا إِلَى النَّادِ. فَيُخْرِجُ مِنْ كُلِّ أَنْ الله يُنادِي يوم القِيامة: ﴿ يَا آدَمُ أَخْرِجْ مِنْ ذُرِّيَّتِكَ بَعْنًا إِلَى النَّادِ ، فَيُخْرِجُ مِنْ كُلِّ أَنْ الله يُنادِي يَعْمَ وَتِسْعِينَ كُلُّهُمْ فِي النَّارِ » (١) من الأَلْف واحِد يَنجو.

والشُّكْر هو الاعتراف للمُنعِم بالنِّعمة بالقَلْب واللِّسان والجَوارِح، الاعتراف بالشُّكْر، والاعتراف للمُنعِم بالنِّعْمة بالقَلْب واللِّسان والجَوارِح، قال الشاعِر:

أَفَادَتْكُمُ النَّعْمَاءُ مِنِّي ثَلَاثَةً يَدِي وَلِسَانِي وَالضَّمِيرَ المُحَجَّبَا(٢)

«أَفَادَتْكُمُ النَّعْمَاءُ مِنِّي ثَلاثَةً»؛ يَعنِي: أَنَّكم ملَكْتم مِنِّي ثلاثة بسبب نَعمائِكم، يَدي ولِسانِي والضَّمير المُحَجَّبَ.

⁽۱) أخرجه البخاري: كتاب أحاديث الأنبياء، باب قصة يأجوج، ومأجوج، رقم (٣٣٤٨)، ومسلم: كتاب الإيهان، باب قوله: يقول الله لآدم: أخرج بعث النار من كل ألف تسع مِئة وتسعة وتسعين، رقم (٢٢٢)، من حديث أبي سعيد الخدري رَضَالِللهُ عَنهُ.

⁽٢) انظره في غريب الحديث للخطابي (١/ ٣٤٦)، والفائق للزمخشري (١/ ٣١٤) غير منسوب.

أمَّا الشُّكُر بالقَلْب فهو أن تَعتَرِف بقلبك أن كل نِعْمة بك فإنها من الله، كها قال تعالى: ﴿ وَمَا يِكُم مِّن نِعْمَةٍ ﴾ [النحل: ٥]، وأكبَرُ النّعَم نِعَم الدّين، ثُم العقل، ثُم تَتلوها النّعَم شيئًا فشيئًا بحسب حاجتها والضرورة إليها. وأمَّا باليد يَعنِي: بالجوارح اليد أو الرّجْل أو السّمْع أو البصر، فاستِعْهال هذه في طاعة الله، شُكُر الله باللّسان أن تَعتَرِف الجوارح أن تَستَعمِلها لطاعة الله، اللّسان كذلك، شُكْر الله باللّسان أن تَعتَرِف بلِسانك بأن ما بك من نِعْمة فمن الله، وأن تُحدّث بنِعْمته عليك، لا فحرًا واختِيالًا، ولكن افتِقارًا إلى الله عَنْهَجَلٌ واعتِرافًا بفَضْله سُبْحَانهُوتَعَالَى؛ لقوله: ﴿ وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ وَلكن افتِقارًا إلى الله عَنْهَجَلٌ واعتِرافًا بفَضْله سُبْحَانهُ وَتَعَالَى؛ لقوله: ﴿ وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّك وَلكن افتِقارًا إلى الله عَنْهَجَلٌ واعتِرافًا بفَضْله سُبْحَانهُ وَتَعَالَى؛ لقوله: ﴿ وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّك فَحَدِّ الله عَنْهُ مَلّ هذا اللسانَ لطاعة المُنعِم.

إِذَنْ: صار الشُّكْر حقيقة هو الدِّين كله: القَلْب، واللِّسان، والجَوارِح؛ ﴿وَلَكِنَ الْحَاسِ لَا يَشْكُر الإنسان ربَّه على أَكُثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴾ ثُم إن الشُّكْر يَتبَعَّض، قد يَشكُر الإنسان ربَّه على نعمة من النِّعَم دون نِعْمة أخرى، قد يُنعِم الله عليه بالمال فيَشكُر، ويُنفِق في سبيل الله، ويُنعِم الله عليه بالعِلْم فيَنشُر العِلْم، وبالمال فيَبخَل، فالشُّكْر يَتَنوَع كما أن الكُفْر يَتنوع.

من فوائدِ الآيةِ الكريمةِ:

الْفَائِدَةُ الأُولَى: كَمَالَ قُدْرة الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بِإيجاد اللَّيْلُ والنهار، فإن هذا من عَظيم قُدْرته جَلَّوَعَلا، هل يَستَطيع البشر إذا طلَعَت الشَّمْس أن يَرُدُّوها فتَعْرُب، وإذا غابت أن يُرجِعوها فتَرجِع؟ أبدًا، ولِجِذا قال الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿قُلْ أَرَءَ يَتُمُ إِن جَعَلَ عَابِت أَن يُرجِعوها فتَرجِع؟ أبدًا، ولِجِذا قال الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿قُلْ أَرَءَ يَتُمُ إِن جَعَلَ اللهُ عَلَيْكُمُ مَنْ إِلَكُ عَيْرُ اللهِ يَأْتِيكُم بِضِيماً ۚ أَفَلا تَسْمَعُونَ اللهُ عَلَيْكُمُ النّهَ عَلَيْكُمُ النّهَارَ سَرِّمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيمَةِ مَنْ إِلَكُ عَيْرُ اللهِ يَرْمِ الْقِيمَةِ مَنْ إِلَكُ عَيْرُ اللهِ يَوْمِ الْقِيمَةِ مَنْ إِلَكُ عَيْرُ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَيْكُمُ النّهَار الذي جعله الله يَأْتِيكُم بِلَيْلِ تَسْكُنُونَ فِيهِ أَفَلا تُبْصِرُونَ ﴾ فأقولُ: الليل والنّهار الذي جعله الله يأتِيكُم بِلَيْلِ تَسْكُنُونَ فِيهِ أَفَلا تُبْصِرُونَ ﴾ فأقولُ: الليل والنّهار الذي جعله الله

للعِباد لا يُمكِن لأحَد أن يُغيِّرَه إطلاقًا. ثُم إذا نظرنا أيضًا إلى هذا الليلِ والنَّهار وتُعاقِبه ووُلوجه بعضه ببعض فهو آية أخرى، أحيانًا يَزيد الليل، وأحيانًا يَزيد النهار، مَن يَستَطيع أن يَفعَل ذلك إلَّا الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: تَعليل أحكام الله القَدَرية، كما هو ثابِت في الأحكام الشرعية يعنِي: أن أحكام الله الكونية لا يُمكِن أن تكون إلَّا لِحِكْمة، يُؤخَذ ذلك من قوله: ﴿ لِنَسْكُنُو الله ذلك لنَسكُن.

ذكَرْنا أن أحكام الله الكونية مُعلَّلة كأحكامه الشرعية، لكن هل يَلزَم من تَعليلها أن نَعلَم بالعِلَّة؟ لا يَلزَم، إن فتَح الله علينا ما فتَحَ من ذلك فهذا خَيْر منه وفَضْل، وإن حُرِمنا ذلك بذُنوبنا فنحن المُخطِئُون، وما من شيء إلَّا وله حِكْمة.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: بَيانَ مِنَّةَ الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بالليل والنهار؛ حيث جعل الليل سكنًا وجعل النهار مُبصِرًا، يُؤخَذ من قوله: ﴿لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَار مُبْصِرًا ﴾ لولا هذا ما سكن الناس؛ ولهذا تَجِد الإنسان بطبيعته إذا جاء الليل أحَبَّ السُّكون، ولولا أنه في عَصْرنا هذا شاعَت الأنوار، وشاعَت الأضواء، وصار الليل كالنهار لوجَدْت لليل لذَّة عَظيمة، ونحن أَدْرَكنا ذلك، تَجِد لذَّة وعَبَّة للسُّكون وسُكون قلْب وسُكون بدَن وسُكون نَفْس، ثُم إذا طلَع الفجر وإذا هو كالرُّطَب يَأْتِي بعدَ التَّمْر نَفرَح به، جاءَ النهار.

الآنَ ما كأنَّ هناك ليلًا ولا نهارًا؛ ولذلك لا نَجِد اللَّذَّة التي كُنَّا نَعرِفها من قبل، ولعل منكم مَن أَدرَك ذلك، واخرُجوا إلى البادية، وخُذوا لكم أُسبوعًا، ابعُدوا عن الأنوار تَجِدوا هذا، وهذا من فَضْل الله عَنَّهَ جَلَّ أن جعَل الليل للسكن والنهار للعمَل. الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: إن الله ذو فَضْل على الناس، يُؤخَذ ذلك من قوله: ﴿إِنَ الله ذو فَضْل على الناس، يُؤخَذ ذلك من قوله: ﴿إِنَ الله فَا فَضْل على الناس، يُؤخَذ ذلك من قوله: ﴿إِنَ الله

لَذُو فَضَّلٍ عَلَى ٱلنَّاسِ﴾ وفي آية أُخرى: ﴿وَٱللَّهُ ذُو فَضَّلٍ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران:١٥٢]، فكَيْف نَجمَع بين التَّعميم والتَّخصيص؟

الجَوابُ: أن نَقول: الفَضْل نَوْعان؛ عامٌّ وخاصٌّ، فالعامُّ لجميع الناس والخاصُّ للمُؤمِنين.

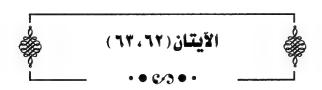
الْفَائِدَةُ الْحَامِسَةُ: أَن أَكثَرَ عِباد الله لا يَشكُرون الله؛ لقوله: ﴿وَلَكِئَ أَكُثَرَ اللَّهُ الْفَائِدَةُ الْحَامِنَ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: التَّحذير من قِياس الأحكام الشرعية بأعمال العباد؛ بمَعنى: أننا إذا قُلْنا لشخص: هذا حَرام. قال: كل الناس يَفعَلونه. فيَجعَل الجعيار أعمال الناس، وهذا خطأ كل الناس يَعمَلونه، ليسَتْ حُجَّة، ﴿ وَإِن تُطِعِ آَكَثَرَ مَن فِ الناس، وهذا خطأ كل الناس يَعمَلونه، ليسَتْ حُجَّة، ﴿ وَإِن تُطِعِ آَكَثَرَ مَن فِ الناس، وهذا خطأ كل الناس يَعمَلونه، ليسَتْ حُجَّة فيها قال الله ورسوله ﴿ فَإِن اللَّهِ عَن سَكِيلِ اللَّهِ ﴾ [الانعام:١١٦]، الحُجَّة فيها قال الله ورسوله ﴿ فَإِن النَّرَعُهُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ ﴾ [النساء:٥٩]، سواءٌ كان الطائِفة الأخرى أكثر من التي قبلَها أو العكس.

إِذَنْ: لا يَجوز أن نَجعَل أعمال الله مِعيارًا للأَحْكام الشرعية.

الْفَائِدَةُ السَّابِعَةُ: وجوبُ شُكْر الله عَنَّفَجَلَّ والإشارة إلى أن يَكون هذا الشُّكرُ من جِنْس الفضل، فشُكْر صاحِب المال أن يُنفِقَه في سبيل الله، وشُكْر العِلْم نَشْره وتعليمه للجاهِلين، وشُكْر مَن أَعطاه الله شجاعة وقوَّة بدَنية والجِهاد قائِم أن يُجاهِد في سبيل الله.

إِذَنِ: الشُّكْر من جِنْس النِّعَم؛ لأنه قال: ﴿لَذُو فَضَلٍ ﴾؛ لأن الله قال: ﴿إِنَ اللهَ لَاللهِ قَال: ﴿إِنَ



وَ قَالَ اللهُ عَنَّهَ جَلَّ: ﴿ ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَلِقُ كُلِّ شَيْءٍ لَآ إِلَهَ إِلَّا هُوِّ فَأَنَّ تُوْفَكُونَ ﴿ كَاللَّهُ مُلْقِلًا هُوِّ فَأَنَّى اللَّهِ عَجْمَدُونَ ﴾ [غافر:٦٢-٦٣].

• • • • •

وقوله: ﴿ ذَاِكُمُ اللّهُ رَبُّكُمْ خَلِقُ كُلّ هَى اللّهِ هذه الجُمْلة نُريد أن نُعرِبها أَوَّلا (ذا) لا شَكَّ أنها مُبتَدَأ، واللّام للبُعد، والكاف للخِطاب، والميم للجَمْع. ﴿ اللّهُ ﴾ هل نقول: إنها بَدَل، أو عَطْف بَيان من اسم إشارة، أو أنها خَبر؟ الظاهِر أنها الأوَّل ﴿ رَبُّكُمْ ﴾ خبر المُبتَدأ، و﴿ خَلِقُ كُلِ شَيْءٍ ﴾ خبر آخَرُ؛ لأن الخبر يَتعدَّد؛ إذ إن الخبر وَصْف للمُخبر عنه، وإذا كان وَصْفًا له فالأَوْصاف يجوز أن تتعدَّد، قال الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿ وَهُو الْفَوْرُ الْوَدُودُ ﴿ اللّهِ رَبّ ذُو الْعَرْشِ اللّهِ عِلْهُ وَصَاف يَجوز أن اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللللّهُ عَلَى الللللّهُ الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى

إِذَنْ نَقُول: ﴿ خَلِقُ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ خبر ثانٍ ﴿ خَلِقُ كُلِ شَيْءٍ ﴾ لا يَشِذُ عن هـذه الجُملةِ شيء أَبدًا، كُلِّية عامة خالِق كل شيء من العيان والأوصاف والأحوال، كل شيء فالله خالِقه من الأعيان والأوصاف والأحوال، العبد مَخلوق، أحوال العَبْد من مرض وصِحَة ومرض وجُنون، وما أشبَه ذلك مَخلوقة، أفعاله

غَلوقة، كل شيء فإنه نَخلوق لله عَزَّفَجَلَّ لا يَشِذُّ عنه عن هذه الجُملةِ - شيء أبدًا حتى العَجْز والكَيْس، وهو من الأوْصاف، العَجْز يَعنِي: أن الإنسان يكون غير حازِم، والكَيْس أن يَكون حازِمًا.

وقوله: ﴿لآ إِلَكَ إِلاَ هُوَ﴾ لَمَّا بِيَّنَ أَنه خَالِقَ كُلَّ شِيء، وأَنه لا خَالِقَ مَعه بِناءً على هذه الجُملةِ الكُلِّية بِيَّنَ أَنه ﴿لاَ إِلَكَ إِلَّا هُوَ﴾؛ أي: لا مَعبودَ حَقُّ إِلَّا الله عَزَّيَجَلَّ كما أنه مُنفَرِد في الخَلْق، فيَجِب أن يُفرَد بالعِبادة.

«إلهٌ» بمَعنَى: مَأْلُوهِ، وفِعال تَأْتِي بمَعنَى: مَفعول في اللَّغة العرَبية كثيرًا، ومنه غِراس بنِاء فِراش كِتاب لِباس، وَعُدَّ ﴿لاَ إِلَنهَ إِلَّا هُوَ﴾.

إذا قال قائِل: كيف تَصِحُّ هذه الجُمْلةُ مع قوله تعالى: ﴿ لَا تَجْعَلَ مَعَ ٱللَّهِ إِلَهَا ءَاخَرَ ﴾ [الإسراء:٢٢]، وقوله: ﴿ فَمَا آغَنْتَ عَنْهُمْ ءَالِهَتُهُمُ ﴾ [هود:٢١]، فأَثبَت آلهِة دون الله؟

الجَوابُ: تَصِحُّ هذه العِبارةُ إذا عرَفنا الخَبَر المُقدَّر، وهو: لا إلهَ حَقَّ إلَّا الله، دليل هذا ﴿ ذَلِكَ بِأَكَ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْحَقُّ وَأَكَ مَا يَدْعُونَ مِن دُونِهِ مُو ٱلْبَطِلُ وَأَكَ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْعَلِيُّ ٱلْكِيدِ ﴾ [الحج: ٢٦]، ﴿ فَأَنَى تُؤْفَكُونَ ﴾ [غافر: ٢٦] الاستِفْهام هنا للتَّعجُّب والإنكار.

قال المفَسِّر رَحِمَهُ اللَّهُ: [﴿ فَأَنَى تُؤْفَكُونَ ﴾ فكيف تُصرَفون عن الإيهان مع قِيام البُرْهان].

ثُم قال تعالى: ﴿ كَذَلِكَ يُؤْفَكُ ﴾ هذا التَّكْييف يَأْتِي كثيرًا في القُرآن الكريم، وقد تقدم كيف نُعرِبه، وقُلنا: إن الكاف اسمٌ بمَعنى: مِثْل، وهو مَفعول مُطلَق

للعامِل بعدَه؛ أي: مِثْل ذلك الإِثْم يُؤفَك، والإِفْك بمَعنى: الصَّرْف، كذلك، أي: مثل ذلك الإِفْكِ -وهو الإشراك بالله وعدَم شُكْر النِّعَم- يُؤفَك.

قال المفسِّر رَحْمَهُ أللَّهُ: [أي: مِثْل إِفْك هَوْلاءِ إِفْك].

وقوله: ﴿الَّذِينَ كَانُواْ بِاَينتِ اللهِ يَجَمَدُونَ ﴾ وقوله: ﴿الَّذِينَ ﴾ إعرابها على أنها نائِب فاعِل ﴿الَّذِينَ كَانُواْ بِاَينتِ اللهِ يَجَمَدُونَ ﴾؛ أي: كانوا يَكفُرون بآيات الله. أي: يَكفُرون. والجَحْد هنا بمَعنى الكُفْر؛ بدليل أنه تَعدَّى بالباء، وقول المفسّر: أي يَكفُرون. والجَحْد هنا بمَعنى الكُفْر؛ بدليل أنه تَعدَّى بالباء، وقول المفسّر: [﴿بِاَينتِ اللهِ ﴾ مُعجِزاته] هذا لا شَكَّ أنه خطأ، بل نقول: ﴿بِاَينتِ اللهِ ﴾ مُعجِزاته] التي تَدُلُّ على كَهاله وعلى استِحْقاقه للعُبودية وحدَه، وايات الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى واستِحْقاقه للعُبودية، فهي آيات وليسَت مُعجِزاتٍ ﴿بِاَينتِ اللهِ ﴾؛ أي: بالدَّلالات التي تَدُلُّ على كَهاله وعلى استِحْقاقه للعُبودية وحدَه، وآيات الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى نَوْعان: كونية وشرعية، فالمَخلوقات كلُّها كونية آياتٌ تَدُلُّ على كَهاله على عَهاله عَوْنية آياتٌ تَدُلُّ

وَفِي كُلِلَّ شَيْءٍ لَلَّهُ آيَاتٌ تَلدُّلُّ عَلَى أَنَّهُ وَاحِدُ(١)

فكل ما في الكَوْن فإنه شاهِد بكَهال الله عَرَّهَجَلَّ وقُدْرته وعِزَّته وسُلطانه وغير ذلك.

الْمُهِمُّ: أن جميع المخلوقات آياتٌ كَوْنية تَدُلُّ على خالِقها وحِكْمته ورحمته، وغير ذلك من كمال الصِّفات.

وآيات شرعية وهي ما جاءَت به الرُّسُل من أحكام عادِلة، وأخبار صادِقة وقِصص نادِرة. هـذه آياتٌ شَرْعية التَّكليفات والأوامِر والنواهِي كلُّها عادِلة،

⁽١) من شعر أبي العتاهية، انظر: ديوانه (ص:١٢٢)، ومعاهد التنصيص (٢/ ٢٨٦).

الأَخْبار كلُّها صادِقة ليس فيها شيء كذِب، القِصَص كلُّها نافِعة ﴿ غَنْ نَقُشُ عَلَيْكَ أَخْسَنَ ٱلْقَصَصِ بِمَآ أَوْحَيِّنَآ إِلَيْكَ ﴾ [يوسف: ٣].

من فوائِدِ الآيتين الكريمتين:

الْفَائِدَةُ الأُولَى: إثبات الرُّبوبية لله عَنَّفَجَلَّ على كل شيء، أنه رَبُّ كل شيء؛ لقَوْله: ﴿ذَلِكُمُ اللهُ رَبُّكُمْ ﴾.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: الإشارة إلى وُجوب طاعته وعِبادته؛ لقوله: ﴿رَبُّكُمْ ﴾ وإذا كان هو كان هو الربَّ فهو الذي له السُّلُطان، وإذا كان هو الربَّ فهو الذي له السُّلُطان، وإذا كان هو الربَّ فهو الذي له الحُتُّ أن يُعبَد، كل ما يُشِت الرُّبوبية فهو دَليل على وُجوب الأُلوهية؛ ولهذا يُستَدَلُّ الله عَنَا عَلَى المُشرِكين بكونهم يُشِتون الربوبية ويُنكِرون الألوهية، فكُلُّ مَن أَثبَت الرُّبوبية لزمه أن يُثبت الأُلوهية.

إذن: تَوْحيد الرُّبوبية مُستَلزِم لتَوْحيد الأُلوهية، وتَوْحيد الأُلوهية مُتضَمِّن لتَوْحيد الرُّبوبية، إذ لا يُمكِن لأَحَدٍ أن يَعبُد الله إلَّا وهو يَعلَم أنه ربُّ أَهْل للعِبادة؛ وله ذا لو قال لك قائِل: هل التَّوْحيدان مُتلازِمان؟ فقل: أمَّا توحيد الرُّبوبية فمُستَلزم لتَوْحيد الأُلوهية فمُتضَمِّن لتَوْحيد الربوبية.

الْفَائِدَةُ الثَّالِئَةُ: إثبات خَلْق الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لكل شيء؛ لقوله: ﴿ خَالِقُ كُلِ اللهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لكل شيء؛ لقوله: ﴿ خَالِقُ كُلِ اللهُ عَلْ اللهُ اللهُ عَلَى العَقْل نفسه فليس خالِقًا لها، فلا يَصِحُ هذا القولُ؛ لأن نفسه لم تَدخُل أصلًا؛ لأن هناك فاعِلًا ومَفعولًا، والفاعِل لا يُمكِن أن يَدخُل في الله عول حتى يُستَثنى منه، فنحن نقول: الرب سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لم يَدخُل في قوله: ﴿ وَهُ اللهِ عَلَى اللهُ اللهُ

بائِنٌ من الخالِق، فلا يُمكِن أن يَدخُل الخالِق في المَخلوق حتى نَقول: استَثْنى العَقْل، والاستِثْناء إخراج الشيء من الشيء، وهنا لم يَدخُل أصلًا.

وفي هذه الآية: ﴿ ٱللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ هل نَقول: إلَّا ذاته بدليل العَقْل؟

نَقُول: لا؛ لأن الأصل لم يَدخُل، فهو خالِق كل شيء، هو فاعِل وغيره مَفعول، فهو لم يَدخُل أصلًا حتى نَقول: أَخرَج ما يَستَثْنيه العقل في هذا البابِ، وقد استَدَلَّ الجَهْمية والمُعتزِلة بأن كلام الله مَخلوق لأن كلام الله شيء، فيكون داخِلًا في العُموم، ونَقول: إِذَنْ يَلزَمكم أن تَقولوا: إن الله مَخلوق؛ لأن الله شيء ﴿ قُلُ أَنَّ شَيْءٍ أَكْبُرُ شَهَدَهُ مُ أَلُ اللهُ هُي.

إِذَنْ قولوا: إن الله مَحْلُوق أيضًا. فإن قالوا: لا يُمكِن أن نَقُول؛ لأن الفاعِل غير المَفعول، قُلْنا: وصِفات الفاعِل كالفاعِل، الصِّفات يُحذَى بها حَذَوَ الذات، فإذا كان الربُّ عَنَّوَجَلَّ خالِقًا وغيرَ مَحْلُوق، فصِفاته أيضًا غيرُ مَحْلُوقة، فالقُرآن ليس بمَحْلُوق؛ لأنه كلام الله، وكلام الله من صِفاته، وصِفات الله كلها غير مَحْلُوقة.

فإن قال قائِل: إن الخَلْق ثابِت للعَبْد، قال الله تَبَارَكَوَتَعَالَى: ﴿ فَتَبَارَكَ ٱللهُ آَحْسَنُ الْخَلِقِينَ ﴾ [المؤمنون: ١٤]، فأَثْبَت أن هُناك خالِقِين، وقال الرسول صَاَّلَتَهُ عَلَيْهِ وَعَالَ إلهِ وَسَالَمَ في المُصوِّرين: «أَحْيُوا مَا خَلَقْتُمْ » (١) فأَثْبَتَ أنهم خالِقون.

فَالْجُوابُ: أَنِ الْخَلْقِ الثَّابِتِ لللهِ عَنَّهَ عَلَّا لَيس كَالْخَلْقِ الذي أُثْبِتَ لَلْمَخْلُوق، خَلْق المخلوق للشيء تَحويله من حال إلى حال، وليس إيجادَه، فالنَّجَّار إذا صنَع

⁽۱) أخرجه البخاري: كتاب البيوع، باب التجارة فيها يكره لبسه للرجال والنساء، رقم (۲۱۰۵)، ومسلم: كتاب اللباس والزينة، باب تحريم تصوير صورة الحيوان، رقم (۲۱۰۷/۹۹) من حديث عائشة وَيَخَلِّلُهُ عَنْهَا.

الخَشَبة بابًا هل يُقال: إنه خلَق الخَشَبة؟ حوَّها من خشَبة إلى باب، ولم يَخلُقْها، حتى لو قُلنا: إن صُنْعه هذا خَلْق. فهو في الحقيقة بمَعنى: تَغيير وتَحويل، وليس بمَعنى: الإيجاد.

وقد تَحَدَّى الله عَزَّوَجَلَّ الأصنام التي تُعبَد من دون الله والذي يُدَّعَى أنها آلهِة قَـال: ﴿إِنَ اللهِ عَزَوْجَكَ مِن دُونِ ٱللهِ لَن يَغَلُّقُواْ ذُبَابًا وَلَوِ ٱجْـتَمَعُواْ لَهُ.﴾ [الحج:٧٣].

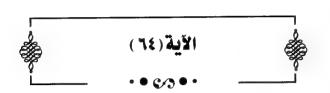
الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: بِناءُ تَوْحيد الأُلوهية على تَوْحيد الرُّبوبية؛ لقوله عَنَّفَجَلَّ بعد: ﴿ اللهُ خَلِقُ كَا لِهَ إِلَهُ إِلَا هُوَ ﴾؛ أي: لا مَعبودَ إلَّا هو، أي: لا تَعبُدوا إلَّا إِيّاه؛ لقوله: ﴿ لَا إِلَهُ إِلَا هُوَ ﴾.

الْفَائِدَةُ الْحَامِسَةُ: الإنكارُ والتَّعجُّب على أولئك الذين صُرِفوا عن الحَقِّ مع وُضوحه وبَيانه؛ لقوله: ﴿فَأَنَى تُؤْفَكُونَ﴾.

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: أَن الْمُكذِّبِين بآيات الله يَصدُر منهم ما يُقضَى به العَجَب؛ لقوله: ﴿ كَذَالِكَ يُؤْفِكُ ٱلَّذِينَ كَانُواْ بِاَيَنتِ ٱللَّهِ يَجْحَدُونَ ﴾ [خانر:٦٣].

الْفَائِدَةُ السَّابِعَةُ: أَن الذُّنوب تَحول بين الإنسان وبين رُؤْية الحَقِّ؛ لأن هؤلاءِ للَّا جحَدوا بآيات الله صُرِفوا عنها وهذا واقِع، الذُّنوب تَحول بين الإنسان وبين رُؤْية الحَقِّ، قال الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿إِذَا تُتَلَى عَلَيْهِ ءَايَنُنَا قَالَ الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿إِذَا تُتَلَى عَلَيْهِ ءَايَنُنَا قَالَ السَطِيرُ ٱلأَوَّلِينَ وَلِي رُؤْية الحَقِّ، قال الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿ كَلَّ يَمُونُ الْعَظيم أساطيرُ الأَوَّلِين، يقول الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿ كَلَّ بَلْ رَانَ عَلَى قُلُومِهِم مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ [المطففين: ١٤] من الأعمال الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿ كَلَّ بَلْ رَانَ عَلَى قُلُومِهِم مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ [المطففين: ١٤] من الأعمال السَّيِّئة، حتى رأَوْ اهذا الحَقَّ المُنير فجعَلوه أساطير؛ ولهذا يَجِب أن نُعالِج أَنفُسنا إذا رأيْنا أننا نَقرَأُ القُرآن وكأنه حُروف تُتلى، نَرجو برَكتها وثوابها، إذا لم تُؤثِّر على القَلْب

باللِّين والخُشوع، والرُّجوع إلى الله عَنَّقَجَلَّ فإن ذلك دَليل على مرَض القَلْب، وربها نقول: على موت القَلْب. نَسأَل الله العافية، ﴿ كَذَلِكَ يُؤْفِكُ ٱلَّذِينَ كَانُواْ بِتَايَتِ ٱللهِ يَجْحَدُونَ ﴾ نَسأَل الله أن يَجعَلنا وإيَّاكم من المُؤمِنين بآياته المُتَّبِعين لمَرْضاته.



قَالَ اللهُ عَزَّقِجَلَّ: ﴿ اللهُ الَّذِى جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ قَرَارًا وَالسَّمَاةَ بِنَاءً وَصَوَّرَكُمْ اللهُ رَبُكُمْ اللهُ رَبُكُمْ أَللهُ رَبُكُمْ أَللهُ رَبُكُمْ أَللهُ رَبُكُمْ اللهُ اللهُ اللهُ رَبُكُمْ اللهُ اللهُ

•• 60

قال الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿ اللّهُ الّذِى جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ قَرَارًا ﴾ الجُمْلة ﴿ اللّهُ ﴾ مُبتَدأ، و﴿ اللّهِ عَبَلُ وَ اللّهُ هو الذي ﴿ جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ قَرَارًا وَالسّمَاةَ بِنَاءً ﴾ إلى آخِرِه ﴿ جَعَلَ لَكُمُ ﴾ هذه من أفعال التَّصْيير؛ أي: صيَّر لكم، و﴿ قَرَارًا ﴾ بمَعنى: ذات قرار؛ أي: مُستَقَرِّ ﴿ وَالسّمَاةَ بِنَاءً ﴾؛ أي: فوقُ، وقد بيَّن الله تعالى في آية أخرى أنه سَقْف، فالله جعَل الأرض قرارًا؛ أي: مُستَقرَّة.

وهل مَعنَى هذا القَرارِ أنها لا تَتحرَّك أو أنها لا تَميد بنا؟

يُقال: القُرآن يُفسِّر بعضُه بعضًا فقد قال الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿ وَأَلْقَىٰ فِ ٱلْأَرْضِ رَوَسِكُمْ وَأَنْهَذًا وَسُبُلًا ﴾ [النحل: ١٥]، فبيَّن أن المُراد بالقرار أنها لا تَميد بسكِينها؛ أي: لا تَضطرِب، وليس المعنى أنها قارَّة لا تَتَحرَّك، كما سيَأتِي -إن شاءَ الله - في الفَوائِد.

وقوله عَرَّهَ جَلَّ: ﴿ وَٱلسَّمَاءَ بِنَاءَ ﴾؛ أي: سقفًا عاليًا، والمُراد بالسَّماء هنا أي: السمَوات ذات الأجرام، وذلك؛ لأن السماء يُطلَق على مَعنييْن، المعنى الأوَّل العُلوُّ،

والمَعنَى الثاني السماء السَّقْف، والذي يُعيِّن أحد المَعنيَيْن هو السياق.

فقول الله تعالى: ﴿ أَنزَلَ مِنَ ٱلسَّمَآءِ مَآءُ فَسَالَتْ أَوْدِيَةً بِقَدَرِهَا ﴾ [الرعد:١٧] المُراد بالسَّماء هنا العُلوُّ؛ لأن المطر ليس يَنزِل من ذات السَّماء السَّفْف، بل يَنزِل من العُلوِّ، ويَدُلَّ لذلِك قولُه سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ: ﴿وَٱلسَّحَابِ ٱلْمُسَخَّرِ بَيْنَ ٱلسَّمَآءِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ [البقرة:١٦٤]، فالسَّماء هنا بمَعنى ذات السَّقْف، والمطر يَنزل من السَّحاب، فإذا كان مُسخَّرًا بين السهاء والأرض اقتَضي ذلك ألَّا يَكون المطَر يَنزِل من السهاء ذات السَّقف، ولكنه يَنزِل من السهاء التي بمَعنى العُلوِّ، والذي معَنا هنا ﴿وَٱلسَّمَاةَ بِنَــَآءٌ ﴾ المُراد به السَّماء ذات السَّقْف ﴿وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ ﴾؛ أي: جعَلَكم على صورة مُعيَّنة، والصورة هي الشَّكْل، فشَكْل الآدَميِّ هو أَحسَنُ شَكْل في المخلوقات، وأَحسَنُه وأَقَوَمُه ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا ٱلْإِنسَنَ فِي كَبُدٍ﴾ [البلد:٤]، ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا ٱلْإِنسَنَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمِ﴾ [التين:٤]، فلا صورةَ أحسَنُ من صورة الآدَميِّ، ولا شَكلَ أحسَنُ من شَكْله؛ ولهذا قال: ﴿فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ وَرَزَقَكُمْ مِنَ ٱلطَّيِّبَنتِ ﴾ فبيَّن الله في هذه الآيةِ أربعةً أشياءَ، الأرض التي هي عَلُّ السُّكني، والسماء التي هي عَلُّ الظِّل، والتَّصوير الذي هو الهَيْكل الإنساني، والإمداد لهذا الهَيْكلِ وهو قوله: ﴿وَرَزَقَكُم مِّنَ ٱلطَّيِّبَاتِ ﴾.

وقوله: ﴿وَرَزَقَكُم ﴾؛ أي: أعطاكم و﴿الطّيِبَتِ ﴾ هنا ما طاب ولَذَّ، واعلَمْ أن الطيِّب تارةً يُراد به الحكلاُل، وتارةً يُراد به الحسَن، وتارةً يُراد به اللذيذ، ويُعيِّن ذلك السِّياقُ، فقول الله تعالى: ﴿ لِيَمِيزَ اللهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِبِ ﴾ المُراد بـ﴿الطَّيِبِ ﴾ المُراد بـ﴿الطَّيِبِ ﴾ المُراد بـ﴿المَّولِه تعالى: ﴿ كُلُواْ مِن طَبِّبَتِ مَا مَنَ الطَّرِد بِهِ المُراد بِهِ المُحلال؛ لقوله: ﴿وَاشْكُرُواْ لِللهِ ﴾؛ لأنه لو قِيل: المُراد اللّذيذ لكان قوله: ﴿وَاشْكُرُواْ لِللّهِ ﴾؛ لأنه لو قِيل: المُرادُ اللّذيذ لكان قوله: ﴿وَاشْكُرُواْ لِلّهِ ﴾؛ لأنه لو قِيل: المُرادُ اللّذيذ لكان قوله: ﴿وَاشْكُرُواْ لِلّهِ ﴾ لا مَعنَى له، ولا يُمكِن إقامة الشّكُر إلّا إذا تَناوَل الإنسان

الشيء الحلال، والمُرادُ بقوله هنا: ﴿ مِن طَلِبَنَتِ ﴾ المُراد بها ما طاب ولَذَّ، وإنها قُلْنا بذلك؛ لأن رِزْق الله عَنَّهَ بَالمَعنَى العامِّ يَشمَل الحلال والحَرام؛ ولهذا نقول: إن الإنسان إذا اكتَسَب مالًا مُحَرَّمًا عن طريق الرِّبا مثلًا فإنه مَرزوق لا شَكَّ، لكنه رِزْق فيه التَّبِعَة.

وقوله: ﴿ ذَالِكُمُ ٱللَّهُ رَبُّكُمْ ﴾ ﴿ ذَالِكُمُ ٱللَّهُ ﴾ اسم الإشارة مُبتَدَأ، وما بعدَه عَطْف بَيان أو نَعْت، و(رب) خبر المُبتَدَأ يَعنِي: هذا الذي أَمَدَّكم بهذه الأشياء الأربَع هو الله لا أَحَدَ غيرُه، وقوله: ﴿ رَبُّكُمْ ﴾ يَعنِي: جل وعلا ربُّ عِباده الذي هو الخالِق المالِك المُدبِّر؛ لأن الربَّ يَجمَع ثلاثة أَوْصاف: الخَلْق، والمِلْك، والتَّدبير.

وقوله: ﴿فَتَبَارَكَ اللّهُ رَبُ الْعَلَمِينَ ﴾ ﴿فَتَبَارَكَ ﴾ قيل: مَعناه: تَعالَى وتَعاظَم، وهذا المَعنَى قَريب، ولكن فيه أن (تَبارَك) أَخصُّ من ذلك، ومَعنَى (تَبارَك)؛ أي: أنه ذو البرّكة العظيمة الثابتة؛ ولهذا لا يُطلَق على غير الله جهذا المَعنَى أي: بمَعنى أنه ذو البرّكة العظيمة الثابِتة؛ لأن هذا الوَصفَ لا يَليق إلَّا بالله عَرَّفَجَلَ، وأمَّا ما يَقوله بعض الناس -كما سيَأْتي إن شاءَ الله في الفَوائِد- فسنتكلَّم عليه.

وقوله: ﴿رَبُّ ٱلْعَلَمِينَ ﴾ ﴿رَبُّ هَـذه عَطْف بَيان أو صِفة للَفْظ الْجلالة، والعالمُون كُلُّ مَن سِوى الله، كل الخَلْق عالمَون، وسُمُّوا بذلك؛ لأنهم عالمَ على خالِقهم، ففي كلِّ الخَلْق آية من آيات الله، كما قيل:

وَفِي كُلِلِّ شَيْءٍ لَلَّهُ آيَكُ اللَّهِ عَلَى أَنَّهُ وَاحِدُ(١)

والربوبية هنا الربوبية العامَّة؛ لأنه أضافها إلى العالمَين، فهي عامَّة شامِلة.

⁽١) من شعر أبي العتاهية، انظر: ديوانه (ص:١٢٢)، ومعاهد التنصيص (٢/ ٢٨٦).

من فوائد الآية الكريمة:

الْفَائِدَةُ الأُولَى: أن الله تعالى هو خالِق الأرض؛ لقوله: ﴿ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ﴾.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: نِعْمة الله عَنَّهَ عَلَىنا؛ لكون الأرض ذات قرار؛ أي: مُستَقِرَّة لا تَميد.

الْفَائِدَةُ النَّالِثَةُ: أَن الأَرض لا تَتحرَّك؛ لقوله: ﴿ قَرَارًا ﴾، هكذا قال بعضُ العُلَمَاء، ولكن إذا قارَنَّا هذه الآيةَ بقوله تعالى: ﴿ وَأَلْقَى فِي ٱلْأَرْضِ رَوَسِى أَن تَعِيدَ لِلْعُلَمَاء، ولكن إذا قارَنَّا هذه الآيةَ بقوله تعالى: ﴿ وَأَلْقَى فِي ٱلْأَرْضِ رَوَسِى أَن تَعِيدُ لِكُمْ ﴾ [النحل: 10] تَبَيَّن أَن الاستِدُلال بهذه الآيةِ على أن الأرض لا تَتَحرَّك فيه نظر فيُقال: إذَنْ من فَوائِد هذه الآيةِ أَن نِعْمة الله عَرَّقَ جَلَّ علينا بكوْن الأرض لا تَميد بنا ولا تَضطرب بنا.

ومِن ثُمَّ نَعرِف الحُكْم على اختِلاف الناس اليوم ما بين مُؤيِّد ومُفنِّد، هل الأرض تَتحرَّك أو لا تَتحرَّك، فمن المَعروف عند عُلَماء الفَلَك أنها تَتحرَّك، وهذا عندهم بمَنزِلة الأمور البَدَهيات اليقينيَّات التي لا تَقبَل الجدَل، يَقولون: إن الأرض تَتحرَّك وتَدور بذاتها دَوَرانًا يَختَلِف به الليل والنهار، وتَدور دَوَرانًا مِحوريًّا، به تَختَلِف الفُصول، وليس عندهم في ذلك شَكُّ، ولا يُجادِلون في هذا، ومن العُلَماء مَن قال: لا، إنها لا تَدور، بل هي ساكِنة قارَّة، وإن اختِلاف الليل والنهار إنها يكون بسبب دوران الشَّمْس على الأرض لا بسبب دَوران الأرض.

والذي يَظهَر لي أن القُرآن الكريم ليس فيه شيءٌ صَريح بأنها تَدور أو لا تَدور، وهو إلى كونها تَدور أقرَبُ من كونها لا تَدور؛ لأن نفَى الأخصَّ في قوله: ﴿أَن

نَمِيدَ بِكُمْ ﴾ يَقتَضي وجود الأعَمِّ؛ كَمَا قُلنا في قوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ: ﴿ لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَنِرُ ﴾: إن هـذه الآية تَدُلُّ على ثُبوت رُؤية الله عَرَّوَجَلَّ؛ لأن نَفيَ الإدراك يَدُلُّ على وجود أصل الحرَكة.

لكن الأمر خَطير فيها أَرَى، هل الشمس هي التي تَدور، ولا مانِعَ من أن يَكون الطُّلوع والغُروب أو لا؟ نحن نَعتَقِد أنها هي التي تَدور، ولا مانِعَ من أن يَكون هُناك دَوَران للأرض ودَوَران للشمس؛ لأن ظواهِر الكِتاب والسُّنَّة كلها تَدُلُّ على مُناك دَوَران للأرض ودَوَران للشمس؛ لأن ظواهِر الكِتاب والسُّنَّة كلها تَدُلُّ على أن الشمس هي التي تَطلُع وتَغرُب وتَميل وتَزول وتَزيغ، وما أَشبَه ذلك، فقد قال الله سُبْحَانهُ وَتَعَالى: ﴿ وَرَرَى الشَّمْسِ إِذَا طَلَعَت تَرَورُ عَن كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَت تَقَرضُهُمْ ذَاتَ الشِمِينِ وَإِذَا غَرَبَت تَقَرضُهُمْ ذَاتَ الشِمِينِ وَإِذَا عَرَبَت الله سُبْحَانهُ وَتَعَالَى في سورة (ص): وَقَالَ الله تَبَالِكَ وَتَعَالَى في سورة (ص): ﴿ وَيَ حَقَى نَوارَتَ بِالْخِبَابِ ﴾ [ص:٣٢]، وقال تعالى في سورة الكَهْف: ٨٦]. وقال النبيُ عَلَيْ لأبي ذَرِّ حَيَّ إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ ﴾ [الكهف:٨٦]. وقال النبيُ عَلَيْ لأبي ذَرِّ حَيْ رَبِي أَيْنَ ذَهَبَتْ؟ » قال: الله ورسوله أعلَمُ (۱).

فكُلُّ هذه الأفعالِ مُضافة إلى الشمس نَفْسها، فكيف نَعدِل عن ظاهِر هذا اللَّه عَنَفَجَلَّ أَن نُخالِف اللَّفظ إلى مَعنَّى آخَرَ بدون أَمْر قَطعيٍّ يَكون لنا حُجَّة عند الله عَنَّهَجَلَّ أَن نُخالِف ظاهِر كلامه.

لكن مَن تَبيَّن له الأمر تَبيُّنًا واضِحًا ورأَى أنه أَمْر قَطعيٌّ يَقينيٌّ بدَهيٌّ كها يَقولون؛ فإنه يُمكِن أن تُؤوَّل الآيات بأن نِسبة الطلوع إلى الشمس والغُروب

⁽۱) أخرجه البخاري: كتاب بدء الخلق، باب صفة الشمس والقمر بحسبان، رقم (۳۱۹۹)، ومسلم: كتاب الإيهان، باب بيان الزمن الذي لا يقبل فيه الإيهان، رقم (۱۵۹).

والذَّهاب باعتِبار رَأْي العَيْن، لا باعتِبار الواقِع، لكنِّي إلى الآنَ لم يَتبَيَّن لي أن اختِلاف الليل والنهار يَكون بدوَران الشَّمْس، والله على كل شيء قَديرٌ.

فإن قال قائِل: ما الجَمْع بين قول النبيِّ عَلَيْهِ الصَّلَامُ: «بِأَنَّ الشَّمْسَ تَسْجُدُ كُلَّ غُرُوبٍ عِنْدَ الْعَرْشِ، ثُمَّ بَعْدَ ذَلِكَ تَسْتَأْذِنُ رَبَّهَا فِي أَنْ تُشْرِقَ فَيَأْذَنَ لَهَا» (١)، وبِمَّا قَرَّره العِلْم الحَديث أن الشمس لا يُمكِن أن تَعْرُب أبدًا، فهي كل لحظة إمَّا أن تُشرِق على ناس، أو تَعْرُب على آخرين، وأن في شَهال الكُرة الأرضية الشمس سِتة أشهُر كامِلة غير مَوْجودة.

فالجَوابُ: نحن ذكرْنا قاعِدة، أن الأمور الغيبية التي لا يُدرِكها الحِسُّ تَبقَى على ظاهِرها، ولا يُقال: كيف نَجمَع؛ لأن هذا أمر لا نُدرِكه حتى نَجمَع، فنقول كها قال الرسول عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ: «أَنَّهَا إِذَا غَرَبَتْ تَسْجُدُ»، ولم يَقُل الرسول كلَّها غرَبَت في أي مكان، قد يكون شجودها إذا غرَبَت عن هذا الوجهِ - وجهِ الأرْض - الذي فيه الحِرمان، بخِلاف ما إذا غابت على وَجْهٍ آخَرَ، لا نَدرِي، فنحن نقول كها قال الرسول عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ، ونُقيد الزمن بها قيَّده الرسول، يَعنِي: إذا غابَت عن المدينة حصَل هذا، وهذا أمْر مُحكِن مُحتَمَل؛ لأن أفضَل وجه الأرض هو هذا الوَجهُ الذي فيه المسجِد الحرام، والمسجِد النبويُّ، والمسجِد الأقصى.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: أَن السماء مَبنيَّة؛ لقوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ: ﴿وَالسَّمَاءَ بِنَآةَ ﴾ وهو كذلك قال الله عَزَقِجَلَّ: ﴿ وَأَنتُمُ أَشَدُ خَلَقًا أَمِ ٱلسَّمَاءُ ۚ بَنَهَا ﴾ [النازعات:٢٧]، وقال: ﴿ وَٱلسَّمَاءَ

⁽١) أخرجه البخاري: كتاب بدء الخلق، باب صفة الشمس والقمر بحسبان، رقم (٣١٩٩)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب الزمن الذي لا يقبل فيه الإيمان، رقم (١٥٩)، من حديث أبي ذر رَضَا لِللَّهُ عَنْهُ.

بَنَنْهَا بِأَيْنُهِ الذاريات:٤٧] إِذَنْ فهِي أَجرامٌ، ولا شكَّ في هذا، وهي أجرام محفوظة لا يُمكِن الوُلوج إليها إلَّا بعد إِذْن، ويَدُلُّ لهذا أن أَفضَل الرُّسُل البشَرية مُحمَّدًا عَلَيْ، وأَفضَلَ الرُّسُل البشَرية مُحمَّدًا عَلَيْ، وأَفضَلَ الرُّسُل الملكية جِبريلَ؛ كِلاهُما لم يَدخُل السهاء الدنيا وما بعدَها إلَّا بعد استِثْذان، مِمَّا يَدُلُّ على كَهال حِفْظها.

الْفَائِدَةُ الخَامِسَةُ: مِنَّة الله تعالى علينا نحن البَشَر أن صوَّرنا هذا التَّصويرَ البَديع النَّع أَخْسَنَ صُورَكُمُ ﴾ [التغابن: ٣].

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: تَحريم التصوير، نَقول: إن مَن صوَّر فقد نازَع الله تعالى فيها هو من اختِصاصه وهو الخَلْق؛ ولهذا جاء في الحَديثِ: «يُقَالُ لِلْمُصَوِّرِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: أَحْيُوا مَا خَلَقْتُمْ» (١) وهذا هو الصحيح أن التَّصوير حرام، بل هو من كَبائِر الذُّنوب؛ لأن النبيَّ صَلَّاللَهُ عَلَيْهِ وَعَلَيْ لَهِ وَمَا فَاعِله (٢).

ولكن هنا ثلاثة أُمور:

الأمر الأول: الصُّورة التِّمثالية بمَعنى أن يَخلُق الإنسان من الطين، أو الخشَب، أو الخشَب، أو الحديد شيئًا على شَكْل صورة، هذه لا شَكَّ في تَحريمها؛ ولهذا قال في حديث عليِّ بنِ أبي طالب الذي رواه مُسلِم أنه قال: لأبي الهياج: «أَلَا أَبِعَثُكَ على ما بعَثَني عليه رسول الله ﷺ؟ أن لا تَدَعَ قَبْرًا مُشرِفًا إلَّا سَوَّيْتَهُ، ولا تِمْثالًا إلَّا طَمَسْتَه»(٢)

⁽۱) أخرجه البخاري: كتاب البيوع، باب التجارة فيها يكره لبسه للرجال والنساء، رقم (۲۱۰۵)، ومسلم: كتاب اللباس والزينة، باب تحريم تصوير صورة الحيوان، رقم (۲۱۰۷/۹۶) من حديث عائشة رَحَالَلَهُ عَنْهَا.

⁽٢) أخرجه البخاري: كتاب اللباس، باب من لعن المصور، رقم (٩٦٢)، من حديث أبي جحيفة رَضَاللّهُ عَنْهُ.

⁽٣) أخرجه مسلم: كتاب الجنائز، باب الأمر بتسوية القبر، رقم (٩٦٩).

ولا أُعلَمُ نِزاعًا بين العلماء في تحريم ذلك.

الثاني: ما كان بالرقم -أي: التصوير بالرقم - بمَعنى أن الإنسان يُصوِّر بيدِه صُورة، فهذه اختلَف فيها السلَف والخلَف، فمِنهم مَن قال: إنها لا تَحَرُم؛ لقوله في الحديث الصحيح الذي رواه البُخاريُّ: «إِلَّا رَقْعًا فِي ثَوْبٍ» (۱) وهذا رقْم في ثوب، فلا يَحرُم؛ ولأن هذا ليس شَيْئًا مُجسَّمًا حتى يُطابِق ما خلَق الله عَرَّوَجَلَّ، إنَّما هو شَكُل فلا يَحرُم؛ ولأن هذا ليس شَيْئًا مُجسَّمًا حتى يُطابِق ما خلَق الله عَرَّوَجَلَّ، إنَّما هو شَكُل فقط، والصورة التي صوَّرها الله هي جِسْم محسوس مَلموس يُشاهَد بالعين، وأمَّا هذا فهو مُجرَّد تَلوين، فلا يَدخُل في الحديث، ولكن الجُمهور على أنه داخِل في الحديث، بدليل حَديث النَّمرُقة حديث عائِشة رَضَيَايَنَهُ عَنها: أن الرسول عَلَيْ جاءَ إلى الحديث، بدليل حَديث النَّمرُقة حديث عائِشة رَضَيَايَنَهُ عَنها: أن الرسول عَلَيْ جاءَ إلى الحديث، بدليل حَديث النَّمرُقة حديث عائِشة رَضَيَايَنَهُ عَنها: أن الرسول عَلَيْهُ جاءَ إلى الحديث، بدليل مَن أَجْل صورة كانت في نُمرَقة جعَلَتها للنبيِّ صَاَلَسَةُ عَيْمُوسَلَمَ (۱).

وهذا هو الصَّحيح أن التَّصوير برَسْم اليد حرام، وداخِل في اللَّعْن، ولا يَحِلُّ لأَحَد أن يَقوم به.

الثالث: ما كان تَصويرًا بالالتِقاط، وليس باليد، وذلك ما يُعرَف بالتصوير الفُوتوغرافيِّ الذي ليس للإنسان فيه أي عمَل، بل هو شيء يَتمثَّل أمام هذا الضوءِ المُعيَّن فينطَبع، وليس للإنسان فيه أيُّ عمَل سِوى تحريك الآلة التي تَقوم بالْتِقاط هذه الصُّورةِ، فهذا مُحتَلف فيه احتِلافًا كبيرًا بين المُتأخِّرين؛ لأنه لم يَظهَر إلَّا أخيرًا، فاحتَلفوا فيه، والذي يَتبيَّن لي أنه لا يَدخُل في التصوير؛ لأن هذا لم يَخلُق بيكه كها فاحتَلفوا فيه، والذي يَتبيَّن لي أنه لا يَدخُل في التصوير؛ لأن هذا لم يَخلُق بيكه كها

⁽۱) أخرجه البخاري: كتاب اللباس، باب من كره القعود على الصورة، رقم (٥٩٥٨)، ومسلم: كتاب اللباس، باب تحريم تصوير صورة الحيوان، رقم (٢١٠٦)، من حديث أبي طلحة رَضَيَلَتُهُ عَنْهُ. (٢) أخرجه البخاري: كتاب البيوع، باب التجارة فيها يكره لبسه للرجال والنساء، رقم (٢١٠٥)، ومسلم: كتاب اللباس والزينة، باب تحريم تصوير صورة الحيوان، رقم (٧١٠٧/ ٩٦) من حديث عائشة رَضَالَتُهُ عَنْهَا.

خلق الله عَزَّهَ جَلَّ لم يُشكِّل العَيْن، ولا الأَنْف، ولا الَفَم، ولا الشَّفَة، ولا أي شيء، غاية ما هنالك أن هذا الضوء انعكس على هذه الصورة، فانطبَعت فهو بمَنزِلة ما لو شاهَدْت المِرآة فرأَيْت صورتَك فيها، إلَّا أن الفَرْق أن هذا يَثبُت، وما في المِرآة يَرول بزوالِك، ولهذا نُسمِّي صورة الناظِر في المِرآة نُسمِّيها صورة، وهي بالاتِّفاق لا تَدخُل في التصوير المَنهيِّ عنه، لكن يَبقَى النَّظَر لماذا صوَّر هذه الصورة؟

إِذَنِ الآنَ: تَقرَّر عندي هذا التَّصويرُ مُباح.

لكن لماذا صوَّر؟ نقول: نُجرِي على هذا ما نُجرِيه على سائِر المُباحات، وهو أنه إذا كان لغرَض مُحرَّم فهو حرام، فلو أن إنسانًا صوَّر صورة امرأة أَجنبيَّة من أَجْل أن يَتلَذَّذ برؤيتها كلَّما سنَحَت له الفُرصة؛ لقُلنا: هذا حرام لا شَكَّ. ولو أَراد أن يُصوِّر صورة عَظيم ليُعلِّقها في بيته؛ قلنا: هذا حرام. ولو أَراد أن يُصوِّر صورة أبيه أو أخيه أو عمِّه أو صديقه من أَجْل أن يَتسلَّى به عند المَصائِب؛ قلنا: هذا حرام. فيكون هذا المُباحُ حُكْمُه حُكْم الغرَض الذي من أَجْله صُوِّر، هذا ما يَظهَر في حول هذه المَسأَلةِ، والناس فيها بين مُتهاوِن وبين من أَجْله صُوِّر، هذا ما يَظهَر في حول هذه المَسألةِ، والناس فيها بين مُتهاوِن وبين

فإن قال قائِل: أحيانًا لا يَتمكَّن الخاطِب من رُؤْية نَخطوبته، وفي الغالِب صورة لها فهل تقوم مقام النظر؟

فالجَوابُ: من السُّنَّة أن يَنظُر الخاطِب إلى مَخطوبته بالشُّروط المَرعيَّة المَعروفة عند العُلَماء، والصورة لا تَقوم مَقام النظَر، ولا فائِدةَ منها؛ أوَّلًا لأنك كثيرًا ما تَرَى صورة شخص ما في مَجلَّة أو صَحيفة، ثُم إذا رأَيْت الرجُل نفسه وجَدْته يَختلِف، وهذا شيء مُجرَّب ومُشاهَد، هذه واجِدة.

الشيء الثاني: ربيا تكون هذه المرأة عند التقاط الصُّورة لها على أحسَن تَجميل بمكياج وكُحْل، وما أَشبَه ذلك، فتُصوَّر على هذا الوجهِ وتُعطَى الخاطِب، فإذا نظرها على الطبيعة -كها يَقولون- وجَد خِلاف ذلك، وجَد أن لا عينَ ولا وجه، وحينتَاذٍ يَحصُل البَلاء، فالذي نرَى أنه يَحرُم أن يَتبادَل الخَطيبان الصور، ثُم إن هذه الصورة قد تَبقَى عند الخاطِب أو عند المخطوبة أيضًا، ولو بعد إطلاق الخِطبة، يَتمتَّع بالنظر إليها متى شاء، وهي أيضًا تَتَمتَّع بالنظر إليه متى شاءَتْ.

مسألة: بالنسبة لحَبْس الضوء في الكاميرا، هناك عمَلية تُسمَّى بالرتوش، وهذه العمَلية يَدخُل فيها المُصوِّر بقلَم رَصاص يُغيِّر في الصورة إذا أراد؛ فها حكمها؟

فالجَوابُ: الظاهِر أن هذه تَدخُل في التَّحريم؛ لأن له عمَلًا في شَكْل الصورة.

فإن قال قائل: بعض صِغار السِّنِّ يَعنِي: غير المُكلَّفين يَرسُمون رُسوماتٍ للناس، هل لنا أن نُحرِّم هذا عليهم كما يَحرُم على الكِبار، على القاعِدة المُطَّرِدة؟

فالجوابُ: أي نعم، فها يحرُم على الكِبار يَحرُم على الصّغار، لكن الصغير لا يُؤاخَذ عليه، وإنها يُؤاخَذ عليه وليُّه؛ حيث لم يَمنَعه منه، ثُم هناك أشياء يُمكِن أن يَسَلَّى بها الإنسان غير صور الحيوان: شجر، جِبال، نُجوم، شمس، أنهار، بِناء، مُكِن، لكن الشَّيْطان زَيَّن للناس سوء العمَل، أمَرَهم أن يَصنَعوا هذا الشيءَ المُشتَبِه، أو الذي هو مُحرَّم بالاشتِباه، ويَعدِلوا عن شيء مُباح.

الآنَ في بعض المصنوعات ما هو جميل، والإنسان يَتَمتَّع بالنظر إليه وهو مصنوع: سيَّارة، قلم، ساعة، وغير ذلك، فلماذا نَعدِل إلى الشيء الذي فيه اشتِباه، أو إلى شيء مُعرَّم لا اشتِباهَ فيه عن شيء مُباح؟!

تنبيه: نحن نَتَكلَّم عن التصوير من حيثُ هو تَصويرٌ، لا عن المُصوِّر، المُصوِّر المُصوِّر هو ونِيَّته، إذا كانت نِيَّته سَيِّئة فهو حرام وإذا كانت غير سَيِّئة فهو حلال.

الْفَائِدَةُ السَّابِعَةُ: مِنَّة الله عَنَّوَجَلَّ علَيْنا برِزْقه إِيَّانا من الطَّيِّبات؛ لقوله: ﴿وَرَزَقَكُمُ مِنَ ٱلطَّيِبَتِ ﴾ هنا اللَّذائِذ؛ ليَشمَل الرِّزْق العامَّ والخاص، مِّنَ ٱلطَّيِبَتِ ﴾ هنا اللَّذائِذ؛ ليَشمَل الرِّزْق العامَّ والخاص، وليُعلَم أن الرِّزق يَنقَسِم إلى قِسْمين: رِزْق عامِّ، ورِزْق خاصِّ. فالعامُّ كل ما يَنتَفِع به الإنسان فهو رِزْق، كما قال السَّفَّارينيُّ رَحَمُ اللَّهُ:

والــرِّزْق مــا يَنفَــع مــن حَــلال أَوْ ضِده......

وهو الحَرَام، هـذا رِزْق عامٌ يَستَوي فيـه المُؤمِن والكافِر، والبَرُّ والفـاجِر، والمُكتَسَب عن طريق الحَرَام، كل هذا رِزْق، وعلى هذا والمُكتَسَب عن طريق الحَرَام، كل هذا رِزْق، وعلى هذا فالمَسروق بالنِّسبة للسارِق رِزْق، لكنـه رِزْق، وإن تَمَتَّع به في الدنيا فسيكون عليه وَبالًا في الآخِرة.

أمَّا النوع الثاني من الرِّزْق فهو الرِّزْق الطَّيِّب الحَلال، وهذا هو الرِّزْق الخاصُ، وهو الطَّيِّب الحلال، وهو خاصٌ بالمُؤمِن، وعلى هذا فالكافِر ليس له رِزْق خاصٌ إطلاقًا حتى لو اكتَسَبه عن طريق الحلال، فليس رِزْقًا خاصًّا، بل هو داخِل في العُموم؛ لقول الله تَبَارَكَوَتَعَالَى: ﴿ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللهِ اللّهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ الهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ الله

⁽١) العقيدة السفارينية (ص: ٦٤).

الْمُؤمِن على الطَّيِّبات إلَّا بالشُّروط التي ذكرَ الله ﴿ لَيْسَ عَلَى ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الْقَالِحَتِ مُمَّ ٱتَّقُوا وَءَامَنُوا مُ التَّقُوا وَعَمِلُوا الصَّلِحَتِ ثُمَّ ٱتَّقُوا وَءَامَنُوا ثُمُّ ٱتَّقُوا الصَّلِحَتِ ثُمَّ ٱتَّقُوا وَءَامَنُوا ثُمُّ التَّقُوا وَعَمِلُوا الصَّلِحَتِ ثُمَّ ٱتَّقُوا وَءَامَنُوا ثُمُّ التَّقُوا وَعَمِلُوا الصَّلِحَتِ ثُمَّ ٱتَقُوا وَءَامَنُوا ثُمَّ اللهُ أَن يُعيننا وَاللهُ أَن يُعيننا عَلَيْبٌ، نَسَأَل الله أَن يُعيننا على تَحقيق هذه الشُّروطِ.

إِذَنِ: الكافِرُ لا يُمكِن أن يَكون في حَقِّه رِزْق خاصٌّ، كل الرِّزْق وإن كان طيبًا فهو عامٌّ بالنِّسبة له؛ لأنه يُحاسَب عليه، أمَّا المُؤمِن فيَنقَسِم الرِّزْق في حَقِّه إلى خاصً وعامٍّ، فما أَثِمَ به فهو من الخاصِّ.

الْفَائِدَةُ الثَّامِنَةُ: بَيانَ أَن رُبوبِيةِ اللهِ عَنَّوَجَلَّ مَبنيَّة على الرحمة؛ لقوله: ﴿ ذَلِكُمُ ﴾؛ أي: الذي أَعطاكُم هذه الأشياءَ الأرْبعة ﴿ اللهُ رَبُّكُمْ ﴾ فرُبوبِيةِ الله عَنَّوَجَلَّ مَبنيَّة على الرحمة، ويَدُلُّ على ذلك قولُه في سورة الفاتِحة: ﴿ الْعَسَنَدُ بِنَهِ نَبِ الْعَسَمِينَ ۚ إِلَا الرَّحْةَ وَ السَّافَةِ: ٢-٣]، فرُبوبِية الله عَزَقِجَلَّ مَبنيَّة على الرحمة والرَّأَفة.

فإن قال قائِلٌ: يَنتَقِض عليكم هذا بها يَحصُل في الحياة الدنيا من المُنغِّصات التي تُؤذِي الإنسان، وربَّها تَضُرُّه؟!

قلنا: هذه بالنّسبة للمُؤمِن رَحمة؛ لأنها مُكفِّرة للذُّنوب، لَا يُصِيبُ المُؤْمِنَ شَيْءٌ مِنْ هَمٍّ أَوْ غَمٍّ أَوْ أَذًى إِلَّا كَفَّرَ الله بِهِ عَنْهُ حَتَّى الشَّوْكَةُ يُشَاكُهَا، إِذَنْ هي رحمة؛ لأنها تُكفِّر السَّيِّئات، ومع احتِساب الأَجْر مع الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى تَكون حسَنات؛ لأن تَرقُّب تُكفِّر السَّيِّئات، ومع احتِساب الأَجْر على الله عمل صالِح يُثاب عليه المُرْء، وهذا الأذى، ثواب الله، واحتِساب الأَجْر على الله عمل صالِح يُثاب عليه المُرْء، وهذا الأذى، أو هذا الضرَرُ الذي يَنال العَبد عرض يَزول؛ ولهذا لو رجَعْت إلى الوَراء في تَفكيرك لوَجَدْت أنه مَرَّ بك أشياء كثيرة من الأَذى، وأشياء كثيرة من الضرَر، فزالَت وكأنها لم تكن.

إِذَنِ: الثَّواب الذي حصَل وتَكفير السَّيِّئات الذي حصَل هو خَيْر من هـذه الأَذايا وهذه الأَضرارِ، فتكون بذلك رَحْمة، فلا تَخْرُج عن نِطاق الرَّحة والرُّبوبية.

الْفَائِدَةُ التَّاسِعَةُ: بيان عظمة الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ في قوله: ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ رَبُ اللَّهُ الْمَالِمِينَ ﴾، وقدِ استَنْبط بعض العُلَماء من هذا أن اسمَ الله عَرَّفَجَلَّ تُنال به البركة واستَشهَد لذلك بقوله: ﴿كُلُّ أَمْرٍ ذِي بَالٍ لَا يُبْدَأُ بِبِاسْمِ الله فَهُوَ أَبْتَرُ ﴾(١) وهذا ليس بَعيد، وإن كان فيه شَيءٌ من الرَّكاكة.

الْفَائِدَةُ الْعَاشِرَةُ: عُموم رُبوبية الله عَزَّوَجَلَّ؛ لقوله: ﴿رَبُّ ٱلْعَلَمِينَ ﴾.

ويَتَفرَّع على ذلك: أنه يَجِب أن يَقوَى اعتِهاد الإنسان على الله في جَلْب المَنافِع، ودَفْع المَضارِّ؛ لأنه إذا كان ربَّ العالمَين عَرَّهَجَلَّ، فهو مُسيطِر على كل العالمَين، وله السُّلْطان على كل العالمَين.

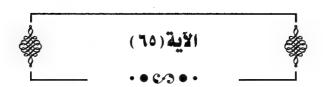
ويَتَفَرَّع على ذلك أيضًا مَسأَلة أُخرى، وهي: اللَّجوء إلى الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عند حُصول المُضايَقات من بني آدَمَ أو غير بني آدَمَ؛ لأنه سبحانه رب العالمَين بيَدِه الأَمْر، فهو القادِر على أن يَعصِم الإنسان من الأسَد الضارِي المُهاجِم، وإن كان الإنسان لا يَستَطيع بمُجرَّد قُدْرته، لكن الله تعالى قد يَصرِ فه عنه.

الْفَائِدَةُ الحَادِيَةَ عَشْرَةَ: إثبات رُبوبية العامة؛ لقوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿رَبُ الْفَائِدَةُ الحَادِيَةَ عَشْرَةَ: إثبات رُبوبية أخصُّ، وقدِ اجتَمَع النوعان في قوله تعالى عن سحَرة آل فِرعونَ: ﴿قَالُوٓا ءَامَنَا بِرَبِ ٱلْعَالَمِينَ اللَّ رَبِ مُوسَىٰ وَهَدُرُونَ ﴾ [الأعراف:١٢١-١٢٢].

⁽١) أخرجه الإمام أحمد (٢/ ٣٥٩)، من حديث أبي هريرة رَضَّالِللهُ عَنْهُ، بلفظ: «بذكر الله».

إِذَنْ: رُبوبية الله العامَّة شامِلة للمُؤمِن والكافِر، والبَرِّ والفاجِر، الرُّبوبية الخاصَّة للمُؤمِنين، الرُّبوبية التي هي أخصُّ للرُّسُل وللأَنبياء عليهم الصلاة والسلام؛ ولهذا نعرِف أن من صِفات الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ما يكون عامًا، وخاصًا، وأخصَّ.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةَ عَشْرَةَ: أن كل المَخلوقات آيَة على الله؛ لقوله: ﴿ٱلْعَلَمِينَ ﴾ وقد قُلْنا: إنهم سُمُّوا بذلك لأنهم علَمٌ على خالِقهم جَلَوَعَلا، والله أَعلَمُ.



قَالَ اللهُ عَزَفَجَلَّ: ﴿ هُوَ ٱلْحَثُ لَآ إِلَـٰهَ إِلّا هُوَ فَا َدْعُوهُ مُغْلِصِينَ لَهُ ٱلدِّينَ ٱللهُ الدِّينَ اللهُ عَزَفَجَلَّ: ﴿ هُوَ ٱلْحَثُ لَا إِلَـٰهَ إِلَّا هُو فَا دُعُوهُ مُغْلِصِينَ لَهُ ٱلدِّينَ ﴾ [غافر: ٦٥].

• • • • •

قال الله تَبَارَكَوَتَعَالَى: ﴿ هُوَ ٱلْحَتُ لَا إِلَىٰهَ إِلَّا هُوَ﴾ ﴿ هُو ٱلْحَتُ ﴾ جملة خبرية تُفيد الحَصْر وهذا الحَصرُ حَصرٌ إضافيُّ؛ لأن المُرادَ بـ ﴿ٱلْحَتُ ﴾ هنا الحيُّ حياةً كامِلةً، أمَّا مُطلَق الحياة فيكون فيه وفي غيره؛ كما قال تعالى: ﴿ٱلَّذِى خَلَقَ ٱلْمَوْتَ وَٱلْحَيُوٰةَ ﴾ [اللك:٢]، أمَّا الحَياة الكامِلة فهي لله عَزَّفَجَلَّ.

وقوله: ﴿لآ إِلَكَهَ إِلااً هُو﴾ (لا) نافية للجِنْس، و(لا) النافية للجِنْس نصُّ في العُموم، و﴿إِلَكَهُ بِمَعنى: مَأْلُوهِ؛ لأن فِعالًا يَأْتِي بِمَعنَى: مَفعول في اللَّغة العرَبية، وله شَواهِدُ كثيرة: مثل: غِراس، وبِناء، وفِراش، وما أَشْبَهها.

إِذَنْ: ﴿إِلَنَهُ ﴾ بِمَعنَى: مَأْلُوهِ، والمَأْلُوه مَعناه: الذي تَأَلَّمُه القُلُوب مَحَبَّةً وتَعظيمًا؛ أي: تَهواه وتَميل إليه؛ مَحَبَّة له وتعظيمًا له، فبالمَحبَّة يَكُون فِعْل المأمور، وبالتَّعْظيم يَكُون تَرْكُ المَحظور.

وقوله عَنَّقِجَلَّ: ﴿إِلَّا هُوَ﴾ (إلَّا) أداة حَصْر، والحَصْر إثبات الحُكْم في المحصور فيه، ونَفيُه عمَّا سِواه، وإذا كان الأمر كذلك بَقِيَ فيه إشكال؛ أنك إذا قلتَ: ﴿لَآ إِلَا هُو﴾ وقلت: إن ذلك للحَصْر، ورَدَ على قَلْبِك، أو أُورِد عليه أن هُناك آلهةً

دون الله بنَصِّ القُرآن، كما قال تعالى: ﴿فَمَا أَغْنَتَ عَنْهُمْ ءَالِهَتُهُمُ ٱلَّتِي يَدْعُونَ مِن دُونِٱللَّهِ﴾ [مود:١٠١]، وقال تعالى: ﴿وَلَا تَدْعُ مَعَ ٱللَّهِ إِلَنْهَا ءَاخَرَ﴾ [القصص:٨٨].

والجَوابُ عن ذلك أن يُقال: إن خبَرَ (لا) مَحذوف، وتَقديرُه (حَقُّ)؛ أي: لا إلهَ حقُّ إلَّا الله، وإذا كان هذا هو التَّقديرَ لم يَرِد الإشكال الذي ذكَرْنا؛ لأن الآلهِة التي سوى الله كلُّها باطِلة، كما قال تعالى: ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ ٱلْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِن دُونِهِ الْبَطِلُ وَأَنَّ اللّهَ هُو ٱلْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِن دُونِهِ الْبَطِلُ وَأَنَّ اللّهَ هُو ٱلْعَلِيُ ٱلْكَبِيرُ ﴾ [الحج: ٦٢].

وما قرَّرْناه هنا في هذه الكلِمةِ -كلِمة الإخلاص- هو الذي تَطمَئِنُّ إليه النَّفْس، وإلَّا قد اختَلَف فيه العُلَماء -عُلَماء العربية، وعُلَماء التوحيد- على أقوال مُتعدِّدة تَبلُغ نحو سِتَّة أقوال، ومِمَّا ذُكِر أن الخبر مَحذوف تقديره مَوجودٌ، لا إلهَ مَوجودٌ، وهذا لا شَكَّ أنه باطِل؛ لأنك إذا قلت: لا إله مَوْجودٌ إلَّا الله. لزمَ من ذلك أن تكون الآلهِ قالتي تُعبَد من دون الله هي الله، وأن تكون عِبادتها حَقًّا، وألوهيَّتها حقًّا.

إِذَنِ: المُتعيِّن ما دَلَّ عليه القُرآن أن الخبَر مَحذوف تقديرُه (حَقُّ)؛ لقوله تعالى: ﴿ ذَيْلِكَ بِأَبَ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْحَقُّ وَأَبَ مَا يَـدْعُونَ مِن دُونِهِ مُو ٱلْبَطِلُ ﴾.

قال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿ فَ الدِّعُوهُ مُغْلِصِينَ لَهُ ٱلدِّينَ ﴾ [غافر:٦٥].

قال المفسِّر رَحِمَهُ اللَّهُ: [﴿فَادَعُوهُ اعبُدُوه ﴿مُغَلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴾] وهذا التَّفسيرُ يُعتَبَر قاصِرًا؛ لأن المُراد بالدُّعاء هنا دُعاء العِبادة ودُعاء المَسأَلة، فالذي يُدعَى دُعاءَ مَسأَلة هو الله، والذي يُدعَى دُعاءَ عِبادة هو الله.

كأن المَفَسِّر رَحِمَهُ ٱللَّهُ اقْتَصَر على العِبادة؛ لقوله: ﴿مُخْلِصِينَ لَهُ ٱلدِّينَ ﴾؛ لأن

الدِّين هو العمَل، ولكن يُقال: إن الدُّعاء من العمَل، ولا بُدَّ فيه من إخلاص، فالصواب أن قوله: ﴿فَادَعُوهُ ﴾؛ أي: اعبُدوه واسأَلوه، فهو دُعاء عِبادة ودُعاء مَسأَلة.

إذا قال قائِل: دُعاء المَسأَلة واضِح أنه دُعاء، تَقول مثلًا: يا ربِّ اغفِرْ لي، يا ربِّ يَسِّرْ أَمري وإخواني المُسلِمين؛ لكن كيف كانت العِبادة دُعاء؟.

فالجَوابُ: العابِد يَدعو الله بلِسان الحال؛ لأنّك لو سألته لماذا عبَدْتَ الله لقال: أرجو ثَوابه، وأخشَى عِقابه. إِذَنْ فهو داع بلِسان الحال، ﴿فَادَعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدّينَ ﴾ ﴿مُخْلِصِينَ ﴾ اسم فاعِل، وفعْله: أَحْلَص، ومَعنَى أَحْلَص؛ أي: نَقَّى الشيء الدّينَ ﴾ ﴿مُخْلِصِينَ ﴾ اسم فاعِل، وفعْله: أحْلَص، ومَعنَى أَحْلَص؛ أي: نَقَّى الشيء من غيره، أخلَصه يَعنِي: جعَله خالِصًا لا شائِبةَ فيه، إِذَنْ فمَعنَى مُحْلِصين؛ أي: مُنقِّين العِبادة والدعوة له وحده.

فإن قال قائِل: التَّفريق بين دُعاء المَسأَلة ودعاء العِبادة، أليس جميع الدُّعاء يُعتبَر من العِبادة؟

فالجَوابُ: بلى، لكن فَرْق بين أن أقوم أُصلِّي، أو أقول: يا ربِّ اغفِرْ لي، الثاني سُؤال صريح.

والعِبادة سُمِّيت دُعاءً؛ لأن العابِد يُريد الثواب والنَّجاة من العِقاب، فهو داع بلِسان الحَال. أمَّا الدُّعاء الصريح فهو بلِسان المَقال: اللَّهُمَّ اغفِرْ لي وارحَمْني، وما أَشبَهَ ذلك.

والكل يُطلَق على العِبادة، لكن هذا عِبادة، والدُّعاء عِبادة؛ لأنك تَتعبَّد لله، وتَتذلَّل له بالسُّؤال، والعِبادة مَعروفة، وكلُّها أيضًا يُسمَّى مَسأَلة؛ لأن العابد سائِل.

قوله: ﴿لَهُ ٱلدِّينَ ﴾، الدِّين يُطلَق في القُرآن الكريم على مَعنيَيْن: المَعنى الأوَّل العمَل، والمعنى الثاني الجزاء، فمن الأوَّل قوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ: ﴿ لَكُمْ دِينَكُمْ وَلِى دِينِ ﴾ الكافرون:٦]، ومن الثاني قوله تعالى: ﴿ مَلِكِ بَوْمِ الدِّينِ ﴾ [الفاتحة:٤]؛ لأن يوم القِيامة لا عمَلَ فيه، فيوْم الدِّين يَعنِي: يوم الجَزاء، والمُراد به هنا ﴿ مُغْلِصِينَ لَهُ ٱلدِّينِ ﴾ العمَل ﴿ مُغْلِصِينَ لَهُ ٱلدِّينِ ﴾؛ أي: مُخلِصين له عملكم، وهو الدُّعاء.

وقول المفسِّر رَحَمَهُ اللَّهُ: [من الشَّرْك] مُتعلِّق بـ ﴿ مُخْلِصِينَ ﴾؛ أي: مُنقِّين له من الشِّرْك؛ بحيث لا يَكون في عمَلكم إشراك.

وقوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿ ٱلْحَمَّدُ لِلَهِ رَبِّ ٱلْعَالَمِينَ ﴾ هذه جُملة تَتَضمَّن الثناء على الله عَزَّوَجَلَّ بعُموم رُبوبيته، والحمد مَصدر حمِد يحمَد حَمْدًا، وهو -أُعنِي: الحمد وَصْف المَحمود بالكمال على وجه المَحبَّة والتَّعظيم.

فقولنا: «وَصْف المَحمود بالكَمال» خرَج به القَدْح؛ لأن القَدْح وَصْف المُوصوف بالنَّقْص.

وقولنا: «على وجهِ المَحبَّة والتَّعْظيم خرَج به المَدْح»؛ لأن المَدْح المُجرَّد قد لا يَكون للمَحبَّة ولا للتَّعْظيم، قد يَكون للخَوْف، فربَّما يَمدَح الرجُل سُلطانًا جائِرًا لا لمَحبَّته ولا لتَعظيمه، ولكن للخَوْف منه، أمَّا الحمد فلا يَصدُر إلَّا عن مَحبَّة وتَعظيم.

وقوله عَلَيْهِ الطَّلَاهُ وَالسَّلَامُ: «لَيْسَ أَحَدٌ أَحَبَّ إِلَيْهِ المَدْحُ مِنَ الله»(١) المُراد بالمَدْح هنا الحَمْد.

⁽١) أخرجه البخاري: كتاب النكاح، باب الغيرة، رقم (٥٢٢٠)، ومسلم: كتاب التوبة، باب غيرة الله تعالى وتحريم الفواحش، رقم (٢٧٦٠)، من حديث ابن مسعود رَضَاً لِللهُ عَنْهُ.

وقوله: ﴿ اللَّهِ ﴾ اللَّام هنا للاختصاص والاستِحْقاق، للاختصاص لأن الحمد الله اللَّه وحده، والاستِحْقاق لأن المُستَحِقَّ للحمد حَقيقة هو الله عَنَّهَ عَلَى اللَّه اللَّه وحده، والاستِحْقاق الله الستِحْقاق حَقيقيًّا؛ لأن كلَّ شيء عَنَّهَ عَلَى الله الله الله الله الله الله عندما يأتيك من المخلوق، أو كلَّ كَمال في المخلوق فمِن الله، فأنا أحمَد المُخلوق عندما يُحسِن إليَّ، أو عندما أرى فيه صِفاتِ كَمال أحمَدُه، لا لأنه هو المُستَقِلُّ بذلك ولكن لأنه السبَب.

إِذَنِ: اللَّام هنا ﴿لِلَّهِ ﴾ للاستِحْقاق والاختِصاص.

وقوله: ﴿ الْعَالَمِينَ ﴾ قال العُلَمَاء: العالَم كلُّ مَن سِوى الله، وسُمُّوا عالمًا؛ لأنهم علَم على خالِقهم جَلَّوَعَلا، إذْ إن في كل شيء من هذه المَخلوقاتِ آيَة تَدُلُّ على عظمة الربِّ وقُدْرته، وغير ذلك ممَّا تَقتَضيه مَعانِي الرُّبوبية.

من فوائدِ الآيةِ الكريمةِ:

الْفَائِدَةُ الْأُولَى: ثُبوت الحَياة المُطلَقة لله عَنَّقَجَلً؛ لقوله: ﴿ هُوَ ٱلْحَيُ ﴾، وحَياة الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى كامِلة من كل الوُجوه، فهي كامِلة؛ لأنها لم يَسبِقُها عدم، كامِلة

لأنها لا يَلحَقها فَناءٌ، كامِلة لأنها مُتضَمِّنة لجميع أوصاف الكَهال، كامِلة لأنها مُنزَّهة عن كل صِفات النَّقْص، فكَهالها من وُجوه أربَعة: من جهة أنه ليست تُسبَق بعدَم، ومن جهة أنه لا يَعتَريها الفَناء، ومن جهة أنها كامِلة مُتضمِّنة لجميع أَوْصاف الكَهال، ومن جهة رابِعة مُنزَّهة عن كل نَقْص، كها قال تعالى: ﴿ٱلْعَيُّ الْقَيُّومُ ۗ لَا تَأْخُذُهُۥ سِنَةٌ وَلا نَوْمٌ ﴾ وسفة كَهال، ونَفيُ نَقْص. وَلا نَوْمٌ ﴾ والبقرة: ٢٥٥]، انظُرِ ﴿ٱلْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُۥ سِنَةٌ وَلا نَوْمٌ ﴾ صِفة كَهال، ونَفيُ نَقْص.

فإن قال قائِل: الحيُّ من الأسهاء اللازِمة أو المُتعدِّية؟

فالجوابُ: من الأسهاء اللازِمة، وقد ذكر العُلَهاء في كتُب التَّوْحيد أن أسهاء الله عَرَّفَجَلَّ إن كانت مُتَعدِّية فإنه لا يَتِمُّ الإيهان بها إلَّا بأمور ثلاثة: إثباتها اسم لله، وإثبات ما دلَّتْ عليه من الصِّفات، وإثبات ما يترتَّب على هذه الصِّفاتِ.

وأمَّا إذا كان الاسم لازِمًا فإنه يَتَضمَّن شَيْئَيْن: إثبات ذلك الاسمِ لله عَرَّفَجَلَ، والثاني إثباتُ ما دلَّ عليه من الصِّفات فقَطْ.

مسألةً: هناك قاعِدة عِلْمية أن المادَّة لا تَفنَى ولا تُستَحْدَث من العدَم، ورأيّنا أن الذي يَعتَقِد مَدلولها فهذا كُفْر، كلَّ شيء فانٍ إلَّا وجه الله، كل شيء هالِك إلَّا وجهه، ومَعنَى هالِك: قابِل للهلاك، وقد يَجعَله الله مُؤبَّدًا كالجَنَّة والنار، لكن الذي أُوجَد قادِر على الإعدام، والإعدام أهوَنُ من الإيجاد، وقولهم أيضًا: لا تُستَحْدَث، مَعناه: حكموا بأنها أزليَّة، أزليَّة أبدية، لا يَقول هذا مُؤمِن.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: انتِفاء الأُلوهية عَمَّا سِوى الله؛ لقوله تعالى: ﴿لَا ٓ إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ وهي تَأَلُّه العبد لله عَرَّفَجَلَّ مَحبَّةً وتعظيمًا.

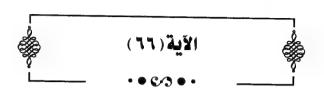
الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: وُجوب الإخلاص لله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ في العِبادة والدُّعاء؛ لقوله:

﴿ فَادْ عُوهُ مُغْلِصِينَ لَهُ ٱلدِّينَ ﴾ [غافر:٦٥].

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: إِثبات كَمال الله عَرَّفَجَلَ في ذاته وفي إنعامه؛ لقوله: ﴿اَلْحَمْدُ لِللهِ رَبِّ اَلْعَالَمِينَ ﴾ فالله أَثنَى على نَفْسه بذلك لكَمال صِفاته.

الْفَائِدَةُ الْحَامِسَةُ: عُموم رُبوبية الله عَزَّوَجَلَّ لكل شيء؛ لقوله: ﴿رَبِّ ٱلْعَالَمِينَ ﴾.

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: أن المُستَحِقَّ للحَمْد هو الله عَزَّوَجَلَّ، والمُختَصَّ بالحَمْد المُطلَق هو الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.



﴿ قَالَ اللهُ عَنَّابَطَّ: ﴿ قُلْ إِنِي نُهِيتُ أَنَّ أَعْبُدَ ٱلَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ لَمَّا جَآءَنِيَ ٱلْبَيِّنَاتُ مِن رَّبِي وَأُمِرْتُ أَنْ أُسْلِمَ لِرَبِّ ٱلْعَالَمِينَ ﴾ [غافر:٦٦].

••••

ثُم قال تعالى: ﴿قُلْ إِنِي نُهِيتُ أَنْ أَعْبُدَ ٱلَّذِينَ تَدَّعُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ ﴾ [غافر:٦٦] إلى آخِره.

﴿ قُلْ الجِطاب للنَّبِيِّ صَلَّاللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَّآلِهِ وَسَلَّمَ، يُخاطِب المُشرِكين، أُمِر أَن يُخاطِب المُشرِكين فيقول: ﴿ إِنِّ نُهِيتُ أَنَّ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ ﴾، وقوله: ﴿ إِنِّ نُهِيتُ ﴾ الجُملة هنا مُؤكَّدة بـ (إنَّ)، و ﴿ نُهِيتُ ﴾ فِعْل ماضٍ مَبنيٌّ لما لَمْ يُسمَّ فاعِله، وحُذِف الفاعِل للعِلْم به، كما قال تعالى: ﴿ وَخُلِقَ ٱلْإِنسَانُ ضَعِيفًا ﴾ [النساء: ٢٨]، وخُذِف الفاعِل للعِلْم به؛ لأنه لا أحَدَ يُنازع في أن الخالِق هو الله.

وهنا المَسأَلة مَسأَلة شَرْعية نَهيٌ، فلا نِزاعَ في أن الذي له الأمر والنَّهيُ هو الله، كما أنه الذي له الحَلْق. إِذَنْ يَكُون الناهِي هو الله عَرَّقَ جَلَّ، والنَّهيُ: طلَب الكفِّ على وجهِ الاستِعْلاء بصيغة المُضارع المَقرون بـ(لا) الناهِيةِ، هذا تَعريف النَّهي في أُصول الفِقْه.

فَقُوْلنا: «طلَب الكفِّ» خرَج به الأَمْر، وخرَج به المُباح.

وقولنا: «على وَجْه الاستِعْلاء» خرَج به الدُّعاء، مثل: ﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذُنَآ ﴾؛

لأنَّنا لا نَدعو الله على وجه الاستِعْلاء، بل على وَجهِ الاستِضْعاف، نَستَضْعِف أنفسنا أمام الله عَرَّقِجَلَ.

وخرَج بقولنا: «بصِيغة المُضارع المَقرون بـ(لا) الناهِيةِ» خرَج به نحوُ قولِك: انتَهِ عن كذا، اجتَنِبْ كذا، هذا نَهيُّ لكِنه ليس نَهيًا اصطِلاحيًّا، بل هو أَمْر بالاجتِناب.

فلو قال لك قائِل: اجتَنِبِ الرِّجْس من الأوثان. فهذا أَمَر باجتِنابه الرِّجْس من الأوثان، لكن إذا قلت: لا تَقرَبِ الرِّجْس من الأوثان. صار نَهيًا.

فائدة: النهيُ المعنويُّ غير النَّهيِ الاصطلاحيِّ، ﴿ فَا جَتَكِنبُوا ٱلرِّحْسَ مِنَ الْأَوْثِكِنِ ﴾ [الحج: ٣٠] هذا ليس نهيًا اصطلاحيًّا، فالنَّهيُ في الاصطلاح هو طلب الكفِّ على وَجْه الاستِعْلاء بصيغة المُضارع المَقرون بـ (لا) الناهِية، هذا تَعريفه عِند العُلَماء، أمَّا النَّهيُ بمَعنى العامِّ فهو ما دلَّ على نهي، حتى الاستِفْهام بمَعنى الإِنْكار يَدُلُّ على النهي، حتى لو قلت لواحِد فعَل شيئًا غيرَ مَرغوب فيه: أَتَفْعَل هذا؟ مع يَدُلُّ على النهي، حتى الاصطلاح، تَعريفه أنك مُستَفهِم الآنَ، لكنه مُتضَمِّن للنَّهي، نحن لا نَتكلَّم عن الاصطلاح، تَعريفه اصطلاحًا وارد، ولَسْنا نَتكلَّم عمَّا يُفيد النهيَ، ﴿ فَا جَتَكِنبُوا ٱلرِّحِسَ ﴾ لو قُلت: اصطلاحًا وارد، ولَسْنا نَتكلَّم عمَّا يُفيد النهيَ، ﴿ فَا جَتَكِنبُوا ٱلرِّحِسَ ﴾ لو قُلت: إن هذا نهيً. هذا أَمْر بالاجتِناب.

وقوله عَزَّفَجَلَّ: ﴿نُهُمِيتُ أَنْ أَعْبُدَ ٱلَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ﴾ ﴿أَنْ أَعْبُدَ ﴾ العِبادة

هي التَّذلُّل للمَعبود مَحبَّة وتَعظيمًا.

وقوله: ﴿ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ ﴾.

قال المفسِّر رَحِمَهُ اللَّهُ: [تَعبُدون ﴿مِن دُونِ اللَّهِ ﴾] وهذا أيضًا فيه شيء من القُصور، والصَّواب أن المُراد تَدْعون؛ أي: تَعبُدون وتَسأَلون؛ لأن من المُشرِكين مَن يَسأَلون أصنامَهم، ويَتَذلَّلون لها بالسُّؤال، فهي أعَمُّ مِمَّا ذكره المفسِّر رَحَمَهُ اللَّهُ: ﴿نَهِيتُ أَنْ أَعَبُدَ اللَّهُ مِن دُونِ اللَّهِ ﴾.

وقوله: ﴿ مِن دُونِ ٱللَّهِ ﴾؛ أي: مِن سِنوى الله.

وقوله: ﴿لَمَّا جَآءَنِ ٱلْمِيَنَتُ مِن رَّتِي ﴾ ﴿لَمَّا ﴾ ظُرْف زَمان بمَعنَى: حين، و(لَّا) تَأْتِي فِي اللَّغة العرَبية على أربعة أَوْجهِ:

الوجه الأوَّل: أن تَكون بمَعنى (حين) كما في هذه الآيةِ.

والوجه الثاني: أن تَكون بمَعنَى (إلَّا) كما في قوله تعالى: ﴿إِن كُلُّ نَفْسِ لَمَا عَلَيْهَا حَافِظٌ ﴾ [الطارق:٤]، مَعنَى ﴿لَمَا عَلَيْهَا حَافِظٌ ﴾: إلَّا عَلَيْها حَافِظ.

الوجه الثالِث: أن تَكون أداة جَزْم كقوله تعالى: ﴿ بَل لَمَّا يَذُوفُواْ عَذَابِ ﴾ [ص:٨] أي: بَلْ لم يَذوقوا عَذابي، ولكنه قَريب.

الوجه الرابع: أن تَكُون حَرْف وجود لوجود؛ كقولك: لَّا جاءَ زَيْد جاء عَمرٌو.

وقوله عَزَّوَجَلَّ: ﴿لَمَّا جَآءَنِ ٱلْبَيِّنَتُ مِن رَّقِي ﴾ أي: حين جاءَني، والبَيِّنات صِفة لَوْصوف مَحذوف للعِلْم به، والتَّقدير: الآياتُ البَيِّنات.

قال المفَسِّر رَحِمَهُ اللَّهُ: [دَلائِل التَّوْحيد] والمَعنَى أَعَمُّ مِمَّا قال رَحِمَهُ اللَّهُ، بل هي دَلائِل التوحيد، ودَلائِل القُدْرة، ودَلائِل السَّمْع والبصر، وغير ذلك.

الْمُهِمُّ: أنه جاءَه البَيِّنات من الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ وأنتم تَرَوْن في القُرآن العزيز كلِمة البَيِّنات دائِمًا محذوف مَوْصوفها، وذلك للعِلْم به، والشيء المعلوم يجوز حَذْفه كما قال ابنُ مالِكِ في الأَلْفية:

وهذه قاعِدة عامَّة في كل شيء، ليس في المُبتَدَأُ والخبَر فقَطْ، بل في كل شيء.

وقوله: ﴿مِن رَبِي﴾ مُتعَلِّق بـ(جاءَ) أي: جاءَني من الله عَرَقِجَلَّ، ولكنه ذكره باسم رُبوبية؛ لأن هذه رُبوبية خاصَّة يُربِّي بها الله عَرَقِجَلَّ أنبياءَه ورُسُله.

﴿وَأُمِرْتُ﴾ مُقابِل: ﴿نُهِيتُ﴾، ﴿نُهِيتُ أَنَّ أَعْبُدَ﴾ ﴿وَأُمِرْتُ أَنْ أُسْلِمَ لِرَبِّ الْعَلَمِينَ ﴾ الأمِر الله، والأَمْر طلَب الفِعْل على وجه الاستِعْلاء بصيغة الأَمْر، أو غيرها مِمَّا يَدُلُّ على الأَمْر.

وقوله: ﴿أَنْ أُسَلِمَ ﴾ ﴿أَنْ ﴾ مصدرية، و﴿أُسَلِمَ ﴾ فِعْل مُضارع مَنصوب بها، ومَعنى ﴿أُسَلِمَ ﴾: أستَسْلِم لربِّ العالمَين، والمُراد بالإسلام هنا الإسلام الشرعيُّ؛ لأنه هو الذي بِطاقتنا، وهو الذي يُمكِن أن نَفعَله أو لا نَفعَله، وهو الذي لا يكون إلاّ من المُؤمِن.

أمَّا الإسلام الكَونيُّ فليس بطاقَتِنا ولا يُمكِنُنا أن نُدافِعه، ويَكون من المُؤمِن والكافِر.

إِذَنْ: يَتبيَّن لنا أن الإسلام يَأتِي على وَجْهين أو له مَعنيَان:

المعنى الأوَّل: الإسلام الكونيُّ.

⁽١) الألفية (ص: ١٨).

والثاني: الإسلام الشرعيُّ، فالإسلام الكونيُّ القَدريُّ، والثاني الإسلام الشرعيُّ الدِّينيُّ.

فمِن الأوَّل قوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿ أَفَعَيْرُ دِينِ ٱللّهِ يَبْعُونَ وَلَهُۥ أَسْلَمَ مَن فِي السَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرَّهُا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴾ [آل عمران: ٨٣] الإسلام هنا كونيُّ؛ لأنه قال: ﴿ طَوْعًا وَكَرَّهُا ﴾ والإسلام الشرعيُّ لا يَكون بالإكراه، والإسلام الشرعيُّ لا يَكون بالإكراه، والإسلام الشرعيُّ لا يَكون عامًّا لكل شيء، فالإِسْلام هنا كَوْنِيُّ قَدَريُّ، وهنا قوله: ﴿ أَن أَسْلِمَ ﴾ المُراد به الإسلام الشرعيُّ الدِّينيُّ، يَعنِي: ﴿ أَنْ أُسْلِمَ ﴾ ؛ أي: أَستَسْلِم تَعبُّدًا وتَذلُّلًا لله عَنَافِكَا.

وقوله: ﴿لِرَبِّ ٱلْعَكَمِينَ ﴾ نَقول فيها ما قُلْنا في مِثل الآيات السابِقة، لكن لو قال قائِل: لماذا لم يَقُل: أن أُسلِمَ لله؟ قُلنا: ليكون ذلك دليلًا على وجه الإسلام يعنِي: لماذا أُسلَمْت؟ لأن الله ربُّ العالمَين، وربُّ العالمَين أحَقُّ أن يُسلَم له، وأن يُتعبَّد له عَزَّوَجَلَّ، فهو كالدليل للحُكْم السابِق الذي هو الإسلام.

من فوائدِ الآيةِ الكريمةِ:

الْفَائِدَةُ الأُولَى: أن النبي ﷺ عَبْد مَأْمور مَنهيٌّ، يُؤخَذ ذلك من قوله: ﴿أَنَ السَّلِمَ ﴾.

ويَتفرَّع على هذه الفائِدةِ: بُطلان دَعْوى مَن يَقول: إن النبيَّ ﷺ له الأَمْر والنَّهيُ في السمَوات والأرض؛ لأنه لا يُمكِن أن يَكون كذلك وهو مَأمور مَنهيُّ.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: وجوب الإِخْلاص لله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ؛ لقوله: ﴿ نُهِيتُ أَنَّ أَعْبُدَ ﴾، ﴿ وَأُمِرْتُ أَنَّ أَسْلِمَ ﴾ وهذا حَقيقة الإِخْلاص.

الْفَائِدَةُ الثَّالِئَةُ: الإشارة إلى القاعِدة المشهورة، وهي أن التَّخلية قبلَ التَّحلية، لَوْ التَّحلية، لَو التَّحلية، لَوْ التَّحلية، التَّخلية الله التَّحلية، التَّخلية الله التَّحلية، التَّخلية في التَّخلية في التَّخلية، ووجه كون التَّخلية في أَن أَسْلِمَ هذه تَحلية، ووجه كون التَّخلية قبل التَّحلية أن التَّحلية إذا ورَدَت على مَحلِّ غير نَظيف صارَت ناقِصة مُتلوِّئة، فأنت طهِّر المَحلَّ أوَّلا ثُم حَلِّهِ ثانيًا. وهكذا كلِمة الإخلاص (لا إله) نَفيٌّ (إلَّا الله) إثباتُ، الأوَّل تَخلية والثاني تَحلية.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: بُطلان عِبادة ما سِوى الله؛ لأن النهي يَقتَضِي البُطلان والفَساد، فلمَّا نُهينا عن عِبادة ما سِوى الله دلَّ ذلك على أنها باطِلة.

الْفَائِدَةُ الْخَامِسَةُ: أَن النبيَّ صَلَّاللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَآلِهِ وَسَلَّمَ كَغَيْرِه يَحتاج إلى العِلْم؛ لقوله: ﴿لَمَا جَآءَنِ ٱلْبَيِّنَاتُ مِن رَّتِي ﴾.

فإن قال قائل: في هذا إشكال كبير، وهو كيف يكون الرسول عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ لَمْ يَعلَم ببُطْلان هذه الآلهِ إلَّا حين جاءَه النَّهيُ، مع أن بُطلان هذه الآلهِ مَركوز في الفِطر والعُقول؛ أمَّا كونه مَركوز في الفِطر فلِقوله ﷺ: «مَا مِنْ مَوْلُودٍ يُولَدُ إِلَّا عَلَى الفِطرَةِ العُقول؛ أمَّا كونه مَركوز في الفِطر فلِقوله ﷺ: «مَا مِنْ مَوْلُودٍ يُولَدُ إِلَّا عَلَى الفِطرَةِ »(۱)، والفِطرة هي عِبادة الله وحده؛ وأمَّا العَقْل فلأنَّ إبراهيم عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ الفِطرَةِ »(نَا عَلَى بُشِمُ وَلا يُشِمِرُ وَلا يُغْنِى عَنكَ شَيْئًا ﴾ [مريم: ٤٢]؟

قُلنا: إن الرسول عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ يَعلَم هذه الآلهِةَ، لكنه أسنَد هذا العِلْم إلى

⁽۱) أخرجه البخاري: كتاب الجنائز، باب إذا أسلم الصبي فهات هل يصلى عليه، رقم (١٣٥٨)، ومسلم: كتاب القدر، باب معنى كل مولود يولد على الفطرة، رقم (٢٦٥٨) من حديث أبي هريرة رَضِيَالِيَّهُ عَنْهُ.

الآيات البَيِّنات؛ لإثبات الرِّسالة، فتكون الرِّسالة مُؤيِّدة لما تَقتَضيه الفِطْرة، ويَدُلُّ عليه العَقْل.

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: أن ما جاء به الرسولُ عَلَيْهِ الصَّلاَةُ وَالسَّلامُ فهو آياتٌ بيِّناتٌ ليس فيها خَفاءٌ؛ لقوله: ﴿ ٱلْبَيِنَتُ ﴾، والعجب أن المُشرِكين كانوا يَتَردَّدون إلى مَنزِل الرسول عَلَيْهِ الصَّلاَةُ وَالسَّلامُ خِفْية يَستَمِعون القُرآن؛ لأنه أَخَذ بألبابهم وعُقولهم، لكِنهم والعياذ بالله - يُنكِرون استِكْبارًا ومُكابَرة.

الْفَائِدَةُ السَّابِعَةُ: التَّحذيرُ من خَفاء ما جاء به الرسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، بمعنى أن الذي لا يَرَى ما جاء به الرسولُ مُتضَمِّن للآيات البيِّنات فلْيعلَم أن على قَلْبه غِشاوة؛ لأن القلْب النَّظيف النَّزية لا بُدَّ أن يَعرِف أن ما جاء به الرسول حقَّ بيِّن، لكن قد تَتَراكَم الذُّنوب -والعِياذ بالله - على القُلوب، فلا تَعرِف الحقَّ، قال الله تعالى: ﴿إِذَا نُنْلِى عَلَيْهِ ءَائِنْنَا قَالَ السَظِيرُ ٱلْأَوْلِينَ ﴿ كَالَ عَلَى قُلُوبِهِم مَّا كَانُواْ يَكْسِبُونَ ﴾ تعالى: ﴿إِذَا نُنْلِى عَلَيْهِ ءَائِنْنَا قَالَ السَظِيرُ ٱلْأَوْلِينَ ﴿ كَالَا اللهُ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِم مَّا كَانُواْ يَكْسِبُونَ ﴾ الطفنين: ١٣-١٤]، فصاروا يرَوْن هذا القُرآنَ الكريمَ يرَوْنه أساطيرَ الأوَّلين، نَسأَل اللهُ أن لا يُعمِي قُلوبَنا وقلوبَكم، فالمَسألة خطيرة، إذا لم تَجِد قلبَك مُستنيرًا بهذا القُرآنِ، أو بعِبارة أعمَّ بها جاء به الرسولُ، فاعلَمْ أن في القلْب بَلاءً، فداوِ القلْب ما القُرآنِ، أو بعِبارة أعمَّ بها جاء به الرسولُ، فاعلَمْ أن في القلْب بَلاءً، فداوِ القلْب ما دام في أوَّل المرض، حتى لا يَستَشرِيَ المرَض فيقضِي على القَلْب، فلا تَتَمكَّن من إصلاحه بعدُ.

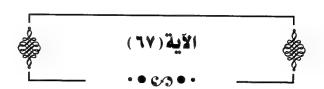
الْفَائِدَةُ الثَّامِنَةُ: عِناية الله تعالى برسوله محمَّدٍ صَلَّاللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَآلِهِ وَسَلَّمَ، وذلك في إثبات رُبوبيته الخاصَّة في قوله: ﴿مِن رَبِي ﴾.

الْفَائِدَةُ التَّاسِعَةُ: وُجوب الإسلام لله عَرَّفَجَلَّ؛ لقوله: ﴿ وَأُمِرْتُ أَنْ أُسُلِمَ ﴾. الْفَائِدَةُ الْعَاشِرَةُ: الإشارة إلى أنه لا بُدَّ للقَلْب من حرَكة، فإمَّا إلى باطِل وإمَّا

الْفَائِدَةُ الحَادِيَةَ عَشْرَةَ: أن ما سِوى الله لا يَستَحِقُّ أن يُسلَم له؛ لقوله: ﴿لرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ فمَن كان ربَّ العالمَين فهو الأحَقُّ بالإسلام له، ولا يُوصَف بربِّ العالمَين إلَّا الله عَزَقَجَلَ.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةَ عَشْرَةَ: إثبات عُموم الرُّبوبية لله؛ لقوله: ﴿لِرَبِّ ٱلْعَالَمِينَ ﴾.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةَ عَشْرَةَ: مُراعاة الوَصْف المُناسِب وإن كان فيه عُدول عن الأشهَرِ؛ لقوله: ﴿ لِرَبِّ ٱلْعَلَمِينَ ﴾ عُدولًا عن (لله) مع أن الله هو الأَشهَر، لكن اعتبار الوَصْف المُناسِب أَوْلَى، والله أَعلَمُ.



وَ قَالَ اللهُ عَنَّقِجَلَّ: ﴿ هُوَ ٱلَّذِى خَلَقَكُم مِن ثُرَابٍ ثُمَّ مِن نُطْفَةٍ ثُمَّ مِن عَلَقَةٍ ثُمَّ مِن عَلَقَةٍ ثُمَّ مِن عُلَقَةٍ ثُمَّ مِن يُخَرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لِتَسَلَّفُوا اللهُ عَنْ يُنَوَقَى مِن يُخَرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لِتَسَلَّفُوا اللهُ عَنْ يُنَوَقَى مِن يَخَرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لِتَسَلَّمُ مَّن يُنَوَقَى مِن يَخَرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لِتَسَكُّم مَّن يُنَوَقَى مِن يَخَرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لِتَسَكُّمُ مَّنَ يُنَوَقِنَ مِن اللهُ عَلَيْكُمْ مَن يُنَوقِنَ مِن اللهُ عَلَيْكُمْ مَن يُنَوقِقُ مِن اللهُ عَلَيْكُمْ مَن يُنَوقِقُ مِن اللهُ عَلَيْكُمْ مَن يُنوقِقُ مِن اللهُ عَلَيْكُمُ مِن اللهُ عَلَيْكُمْ مَن يُنوقِقُ مِن اللهُ عَلَيْكُمُ مِن اللهُ عَلَيْكُمُ مَن يُنوقِقُ مِن اللهُ عَلَيْكُمُ مِنْ اللهُ عَلَيْنِ يَعْقِلُونَ عَلَيْكُمُ مِنْ مَن يُنوقِقُونَ مَن اللهُ عَلَيْقُونَ مَن اللهُ عَلَيْكُمُ مِن اللهُ عَلَيْكُمُ مِن اللهُ عَلَيْكُمُ مَن يُنوقِقُونَ اللهُ عَلَيْكُمُ مِن اللهُ عَلَيْكُمُ مِن اللهُ عَلَيْكُمُ مِن اللهُ عَلَيْكُمُ مَا مَن يُعَلِّقُونَ اللهُ عَلَيْكُمُ مُن اللهُ عَلَيْكُمُ مَن اللهُ عَلَيْكُمُ مَا مِن اللهُ عَلَيْكُمُ مَا عَلَيْكُمُ مَا عَلَيْكُمُ مَا عَلَيْكُونَ اللهُ عَلَيْكُمُ مَا عَلَيْكُونَ اللهُ عَلَيْكُمُ مِن اللهُ عَلَيْكُونَ اللهُ عَلَيْكُونَ اللهُ عَلَيْكُونَ اللهُ عَلَيْكُمُ مِن اللَّهُ عَلَيْكُونَ عَلَيْكُونَ اللهُ عَلَيْكُونَ مَا عَلَيْكُونَ اللَّهُ عَلَيْكُونَ اللَّهُ عَلَيْكُونَ اللّهُ عَلَيْكُونَا اللهُ عَلَيْكُونَ عَلَيْكُونَ اللّهُ عَلَيْكُونَ اللّهُ عَلَيْكُونَ عَلَيْكُونُ مِن اللّهُ عَلَيْكُونَا عَلَيْكُونَ اللّهُ عَلَيْكُونُ مِنْ عَلَيْكُونُ مِن اللّهُ عَلَيْكُونُ مِن اللّهُ عَلَيْكُونُ مِنْ عَلَيْكُونُ مِن الللهُ عَلَيْكُونُ مِن اللّهُ عَلَيْكُونُ مِنْ عَلَيْكُونُ مِنْ عَلَيْكُونُ مِنْ عَلَيْكُونُ مِن مُن مُنْ مَالَعُونُ مِنْ مَا عَلَيْكُونُ مِنْ عَلَيْكُونُ مَا عَلَيْكُونُ مِنَ

• • • • •

قال الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿ هُوَ الَّذِى خَلَقَكُم مِن تُرَابِ ثُمَّ مِن نُطُفَةِ ﴾ إلى آخِره ﴿ خَلَقَكُم ﴾ أي: ابتَدَأ خَلْقَكم، والحَلْق بمعنى: الإيجاد مع التَّقدير، قال الشاعِرُ: فَلَاَنْتَ تَخُلُقُ مَا تَقُولُ وَبَعْضُ للنَّاسِ يَخْلُقُ ثُمَ لَا يَفْرِي (١)

فهو إيجاد بتَقدير.

﴿ مِن تُرَابِ ﴾ قال المفَسِّر رَحِمَهُ اللّهُ: [بخَلْق أبيكُم آدَمَ مِنه]، فالأصل أنّنا من تُراب من هذه الأَرْضِ ﴿ مِنْهَا خَلَقَنَكُمُ وَفِيهَا نُعِيدُكُمُ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمُ تَارَةً أُخْرَىٰ ﴾ [طه:٥٥]، فالأَرْض هي الأوَّل والآخِر بالنِّسبة لبني آدَمَ إلى يوم البَعْث.

﴿ ثُمَّ مِن نَطْفَةٍ ﴾ قال المفسِّر رَحِمَهُ اللّهُ: [مَنِيِّ]، وهذا باعتبار نَسْل آدمَ عَلَيْهِ السَّلامُ ﴿ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ﴾ هذا الطورُ الثالِثُ، والثاني باعتبار نَسْل آدَمَ، والعلقة قال المفسِّر رَحِمَهُ اللّهُ: [دَمٌ غَليظ]، مثل الخَيْط ﴿ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ﴾، وطوَى الله تعالى ذكر المُضْغة،

⁽١) البيت لزهير بن أبي سلمي، انظر: ديوانه (ص:٣٢).

وإنشاء الحَلْق الآخر إلى قوله: ﴿ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلَا ﴾؛ قال المفسِّر رَحَمُهُ اللَّهُ: [بمَعنى: أطفالًا]، وإنَّما قال: [بمَعنى: أطفالًا]؛ لأنها حال من الكاف في ﴿يُخْرِجُكُمْ ﴾ وهي جُمْع، وطفْل مُفرَد، وعلى هذا فيتعيَّن أن يكون (طفل) بمَعنَى: (أطفالًا)، وقيل: إن ﴿طِفْلَا ﴾ بمَعنَى المُفرَد، وأن المعنى: ثُم يَحُرُج كل واحِد مِنكم طِفْلًا. فيكون ﴿ يُخْرِجُكُمُ ﴾ جَمعًا باعتِبار المَجموع؛ أي: أن كل واحِد منَّا يَخْرُج طِفلًا، وعلى هذا فلا حاجة إلى تَأْويل طِفل بمَعنَى: أطفال.

﴿ ثُمَّ لِتَبَلُغُوا الشَّدَكُم ﴾ قال المفسِّر رَحَمُ اللهُ: [ثُم يُبقِيكم لتبلُغوا] وإنَّما قدَّر ذلك؛ لأن اللَّام تَحتاج إلى مُتعلَّق، وعلى هذا فمُتعلَّقها محذوف، والتَّقدير: ثُم يُبقِيكم ﴿ لِتَبَلُغُوا اللهُ اللهُ مَتعلَّق، وعلى هذا فمُتعلَّقها محذوف، والتَّقدير: ثُم يُبقِيكم ﴿ لِتَبَلُغُوا اللهُ اللهُ مَت اللهُ اللهُ

﴿ ثُمَّ لِتَبْلُغُواْ أَشُدَّكُمْ ﴾ أي: كامِل قُوَّتكم، ﴿ ثُمَّ لِتَكُونُوا شُيُوخًا ﴾ قال المفسّر رَحْمَهُ اللّهُ: [بضَمِّ الشين وكَسْرها] يَعنِي: ﴿ شُيُوخًا ﴾ و«شِيُوخًا » والقِراءتان سَبْعيَّتان. وهذه طريق المفسِّر إذا ذكر الوَجْهين جميعًا فمَعناه أن القِراءتَيْن سَبْعيَّتان.

﴿ ثُمَّ لِتَكُونُوا شُمُوخًا ﴾ يَعنِي: كبارًا. يَعنِي: تَبلُغوا سِنَّ الشَّيْخوخة، ﴿ وَمِنكُم مَّن يُنُوفَى مِن فَبَلُ ﴾. قال المفسِّر رَحَمُهُ اللَّهُ: [أي: قبلَ الأَشدِّ والشُّيخوخة، فَعَل ذلك بكم لتَعيشوا ﴿ وَلِنَبْلُغُوا أَجَلًا مُسَعَّى ﴾]. والمفسِّر رَحَمُهُ اللَّهُ يُقدِّر ذلك لوُجود حَرْف العَطْف، وهو قوله: ﴿ وَلِنَبْلُغُوا أَجَلًا مُسَعَّى ﴾ ، ولعلَّ ﴿ أَجَلًا مُسَعَّى ﴾ قال المفسِّر: [وَقْتًا مَحدودًا]، والمُسمَّى بمَعنى: المُعيَّن، وهو بمَعنَى: المَحدود ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾؛ أي: تكونوا من ذَوِي العُقول، وتَفهَموا حِكْمة الله عَزَقِجَلَّ في تَقديره وتشريعه.

فَأَنْتُم تَرُوْن الآنَ أَن القَدَر يَكُون فيه المُقدَّر شيئًا فشيئًا حتى يَكمُل، وهكذا الشَّرْع تَكون فيه الشرائِع شيئًا فشيئًا حتى تَكمُل، وهذه من سُنَّة الله تعالى الكونية وسُنَّته الشرعية؛ أن الأُمور لا تَأْتِي دَفْعة واحِدة، بل تَتَطوَّر حتى تَبلُغ الكَهال، وهذا من حِكْمته البالِغة.

وقوله: ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَغَقِلُونَ ﴾ ليس المُراد بذلك عَقْل الإدراك، بلِ المُراد بذلك عَقْل التَّدبير والرُّشْد؛ لأن العَقْل عَقْلان: عَقْل إدراك تَتَوقَّف عليه التَّكاليف الشَّرْعية؛ ولهذا يُقال: من شُروط صِحَّة الصلاة العَقْل، والمُراد به عَقْل الإدراك، وعَقْل التَّدبير والرُّشْد، وهو حُسْن التَّصرُّف؛ ولهذا نَقول: إن الكُفَّار لا يَعقِلون، مع أنهم بالنِّسبة لعَقْل الإدراك أقوياءُ أشِدَّاءُ أذكياءُ، لكن عَقْل التدبير والتَّصرُّف هم خالون منه.

قوله: ﴿ وَلِلْبَلْغُوا ۚ أَجَلًا مُسَمَّى وَلَعَلَكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ في هَــذه الآياتِ بيَّن الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ مَنشَأَ بني آدَمَ، وغاية بني آدَمَ.

من فوائدِ الآيةِ الكريمةِ:

الْفَائِدَةُ الأُولَى: بَيانُ أَن الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى هُو الذي حَلَقَنا وحدَه، وأَنه لا خالِقَ إِلَّا الله، وقد قال الله عَرَقِجَلَ في سورة الطُّور: ﴿ أَمْ خُلِقُواْ مِنْ غَيْرِشَى ۚ أَمْ هُمُ ٱلْخَلِقُونَ ﴾ [الطور:٣٥] جوابُنا أنه لم يَخلُق من غير شيء، وليس هُمُ الخالِقين، إِذَنْ فلَهُم خالِق.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: بَيان أن أصل بني آدَمَ هو التُّراب؛ لقوله: ﴿مِن تُرَابٍ ﴾ والتُّراب

مَعروف أنه يَختَلِف، ومن ثَم اختَلَفَت طبائِعُ بني آدَمَ، واختَلَفت ألوان بني آدَمَ، واختَلَفت ألوان بني آدَمَ، واختَلَفَ أَصْلُهم، فالتُّراب منه الرَّمْل والطين والسِّباخ، وغير ذلك.

الْفَائِدَةُ الثَّالِئَةُ: انتِقال هذا الأصلِ إلى أصلٍ آخَرَ، وهو الماء النَّطْفة المَنيُّ؛ قال تعالى: ﴿ فَلْنَظُرِ ٱلْإِنسَانُ مِمَّ خُلِقَ أَن عُلِقَ مِن مَآءِ دَافِقِ أَنْ يَغْرُجُ مِنْ بَيْنِ ٱلصُّلْبِ وَٱلتَّرَابِ ﴾ [الطارق:٥-٧]، وفي آيةٍ أُخرى: ﴿ مِّن مَآءِ مَهِينِ ﴾ يَعنِي: غَليظ، لا يَندَفِع ولا يَجرِي؛ لأنه غير سائِل ليس كالماء المائِع الذي يَسيل، بل هو ﴿ مَآءِ مَهِينِ ﴾ أي: ضَعيف لا يَتحرَّك.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: تَطوُّر خَلْق الإنسان في بطن أُمِّه، وهنا لم يَذكُر الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ إِلَّا النُّطْفة والعلَقة هي الأصل، والعلَقة هي أصل النُّطْفة هي الأصل، والعلَقة هي أصل مادَّة الحَياة، إِذْ إِن الحَياة لا تَكون إلَّا بالدَّمِ، وهو أصل المادَّة، ولهذا لو تَفرَّغ دمُ الإنسان لهلكَ.

الْفَائِدَةُ الْحَامِسَةُ: بَيانُ قُدرة الله عَنَّهَجَلَّ أنه بعد هذا الجَنينِ، أو بعد هذه الحالِ في بَطْن أُمِّه يَخرُج طِفلًا مُتكامِلًا.

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: أن الله تعالى قَسَم الناس بعد خُروجهم أطفالًا إلى أقسام: القِسْم الأوَّل: أن يَبلُغ الإنسان أَشُدَّه ثُم يَموت.

والثاني: أن يَبلُغ الشيخوخة.

والثالث: أن يَموت قبل ذلك؛ أي: قبل أن يَبلُغ وقبل الشيخوخة، وعلى أيّ أساس يَكون هذا؟ نَقول: هذا مَحْض مَشيئة الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، ليس له أساس مَعلوم، لكنه مَحفض المَشيئة قد يُقدِّر الله تعالى أسبابًا كونية

وأسبابًا شرعية بها يَطول العُمر، وتَبقَى الصِّحَة، وقد يُقدِّر الله أسبابًا على العكس من ذلك.

فمن أَسْباب الشَّرْعية ما ذكرَه النبيُّ عَلَيْهِ الصَّلاَةُ وَالسَّلامُ في قوله: «مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُنْسَأَ لَهُ فِي أَثْرِهِ، وَيُبْسَطَ لَهُ فِي رِزْقِهِ، فَلْيَصِلْ رَحِمَهُ (() فهذا دليل على أن صِلة الرحِم من أسباب سَعة الرِّزْق، وطول العُمر، فيُيسِّر الله تعالى لهذا العبدِ أن يَصِل رحمه فيَطول عُمره، وهذا شيء مَكتوب، ولكنَّنا لا عِلمَ لنا به، فحثَّنا النبيُّ عَلَيْهِ عليه بهذه الطَّريقةِ.

وأمَّا الأسباب الكونية فهو تَوقِّي الأسباب الضارَّة في الصِّحَة، وهذا شيء لا نِهاية له، وهو أَمْر مَعلوم وأكثر مَن يَعرِفه الأطِبَّاء، فيُيسِّر الله تعالى للإنسان من أسباب الصِّحَة من دواء وغِذاء وهواء ما يَكون به طول العُمر.

الْفَائِدَةُ السَّابِعَةُ: أن الأَجَل مَهما طال بالإنسان فإنه محدود، له غاية مع أن الإنسان في نَفْسه يَمُدُّ أَمَلًا بعيدًا جدَّا، يَظُنُّ أنه سيَبقَى عشَرات المِثات، ولكنه في الواقِع مَهما بلَغ فإن الأَجَل محدود، والشيء المحدود المعدود غايَتُه النِّهاية؛ لأن كل يوم يَمضِي يَنقُص العُمر، قال الشاعِرُ:

وَالْمَارُءُ يَفْرَحُ بِالْأَيَّامِ يَقْطَعُهَا وَكُلُّ يَوْمِ مَضَى يُدْنِي مِنَ الْأَجَلِ(٢)

⁽١) أخرجه البخاري: كتاب الأدب، باب من بسط له في الرزق بصلة الرحم، رقم (٥٩٨٥)، من حديث أبي هريرة رَضِيَالِيَّهُ عَنْهُ.

⁽٢) ذكره الأصمعي في قصة له مع أعرابي، انظر: نثر الدر في المحاضرات (٦/ ٣٧)، وزهر الآداب (٢/ ٤٥٦). وقريب منه بيت أبي العتاهية:

تظلُّ تَفْرِح بِالْأَيْامُ تقطعها وكلّ يوم مضى يدني من الأجل

انظر: محاضرات الأدباء للراغب الأصفهاني (٢/ ٣٩٦).

وهذا صَحيح، فالمَرْء يَفرَح بالأيام يَقطَعها، يَقول: ما شاء الله عُمري طويل، ومُتِّعْت كثيرًا. لكن كل يوم يَمضِي وكل يوم مضَى يُدنِي من الأَجَل، إِذَنْ يَطول من وَجُه ويَقصُر من وجه آخَرَ، ثُم عند انتِهاء الأَجَلِ ﴿كَأَنَهُمُ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلَا عَشِيَّةً أَوْضُحُهَا﴾ [النازعات:٤٦].

وقِسْ ما يُستَقبَل بها مَضَى الآنَ، مِنَّا مَن عُمِّر سِتِّين سَنَةً، أو خَمسين، أو عِشرين سَنَةً، أو مَا أُشبَه ذلك، هذه الأيامُ التي مضَت كأنها ساعة. يَعنِي: أنت اليوم كأنت بالأَمْس، وأنت بالأَمْس كأنت قبل أَمْسِ، كأنها ساعة، كأنها أحلام؛ ولذلك ﴿وَلِنَبْلُغُوا لَهَكُ مُسَمِّى﴾.

الْفَائِدَةُ الثَّامِنَةُ: بَيانُ نِعْمة الله علينا بالعِلْم والبَيان؛ لأن ذلك سبَب لبُلوغ الغاية في العَقْل، وذلك لقوله: ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾.

الْفَائِدَةُ التَّاسِعَةُ: إثبات تَعليل أَحْكام الله؛ أي: أن أحكام الله تعالى مُعلَّلة بحِكْمة، وهل هذا مُقتَصِر على الأحكام الشرعية، أو على الأحكام الشَّرْعية والكَوْنية؟

الجوابُ: الثاني، فكُلُّ أحكام الله الكَوْنية والشَّرْعية كلُّها مُعلَّلة، كلُّها لِجِكْمة، لكِنَّ هذه الجِكْمة قد تكون مَعلومة لنا، والناس يَختَلِفون في هذا اختِلافًا عَظيًا مُتبايِنًا، مِنهم مَن يُطلِعه الله عَنَّا عَلَى أسرار خَلْقه وأسرار شَرْعه، ومنهم مَن لا يُطلِعه، ومِنهم مَن لا يُطلِعه، ومِنهم مَن يَنْ ذلك.

وكذلك أحكام الله الشَّرْعيةُ كلُّها لِحِكْمة، كلُّها مُعلَّلة، وما يَذكُره الفُقَهاء من أن هذا الحُكمَ تَعبُّديُّ لا يَعنُون بذلك أنه ليس له عِلَّة، وإنها يَعنون بذلك أن عِلَّته غير مَعلومة لنا، فنحن ليس لنا إلَّا مُجَرَّد التَّعبُّد؛ ولهذا لمَّا سأَلتِ المرأة أُمَّ المُؤمِنين عائِشةَ رَضَيْكَ عَنهَ قالت: ما بَالُ الحائِضِ تَقضِي الصَّوْمَ ولا تَقْضِي الصَّلاة؟ قالَتْ:

كانَ يُصيبُنا ذَلِكَ فَنُوْمَرُ بِقَضاءِ الصَّوْمِ ولا نُؤْمَرُ بِقَضاءِ الصَّلاةِ (١). هذه الحِكْمةُ، إِذَنِ الحِكْمة شَرْع الله، شَرْع الله كلُّه حِكْمة، لكن لو أراد إنسان أن يَلتَمِس لذلك حِكْمة مَعقولة فلا حرَجَ عليه.

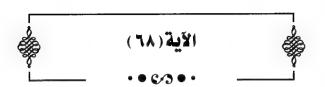
الْفَائِدَةُ الْعَاشِرَةُ: الثَّناء على أهل العَقْل؛ أي: على العُقَلاء؛ لأن الله تعالى جعَله غاية فقال: ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ ذكرْنا الآنَ أن أحكام الله الكَوْنية والشَّرْعية لها حِكمة.

فإن قال قائِل: ماذا تُجيبون عن قوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ: ﴿ لَا يُسْتَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْتَلُونَ﴾ [الأنبياء:٢٣]؟

الجَوابُ: إنه لا مُنافاة؛ لأن الله لم يَقُل: لا حِكمةَ لما يَفعَل. بل قال: ﴿ لَا يُسْئَلُ عَمَّا يَفْعَلُ ﴾؛ لأن كل ما يَفعَله فهو حِكْمة لا يُسأَل عنه، نَعلَم أنه ما فعَله إلّا لحِكْمة فلا يُسأَل عنه.

• • 🚱 • •

⁽١) أخرجه البخاري: كتاب الحيض، باب لا تقضي الحائض الصلاة، رقم (٣٢١)، ومسلم: كتاب الحيض، باب وجوب قضاء الصوم على الحائض دون الصلاة، رقم (٣٣٥).



وَ قَالَ اللهُ عَزَقِجَلَّ: ﴿ هُوَ ٱلَّذِى يُحِي. وَيُمِيثُ فَإِذَا قَضَىٓ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ,كُن فَيَكُونُ ﴾ [غافر:٦٨].

• 6/3 • •

ثُم قال تعالى: ﴿ هُوَ ٱلَّذِى يُحِيء وَيُمِيتُ أَفِذَا فَضَىٰ آمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنُ فَيَكُونُ ﴾ هذا كالأوَّلِ جُملة استِثنافية تُبيِّن كَهال قُدْرة الله عَرَّفَجَلَّ ﴿ هُو ٱلَّذِى يُحِيء وَيُمِيتُ ﴾؛ أي: يَجعَل الحياة في الميت، والموت في الحيِّ، هو الذي يُحِيي ويُميت وحدَه، لا أحدَ يُحِيي ويُميت؛ ولهذا قال إبراهيمُ عَلَيْهِ الصَّلَاهُ وَالسَّلَامُ للَّذِي حاجَّه في ربِّه: ﴿ قَالَ إِبْرَهِمُ مُنَا لَهُ مِنَ الْمَعْرِبِ ﴾ [البقرة: ٢٥٨].

فلا يُمكِن أن يُحيِي أحَدٌ ميتًا، ولا أن يُميت حيًّا، فإن قيل: أليْس عِيسى ابنُ مَريمَ يُحيِي المُوتى؟ قُلنا: بلى، ولكن بإِذْنِ الله بنفْس الآية يُحيِي المُوتى بإِذْن الله، فإن قيل: أليْس الرجُل يَقتُل الآخر وهو حيٌّ فيموت؟ قلنا: بلى، لكن ما فعله فهو سبَب الموت، وليس هو الإِماتة، وكثيرًا ما تُقطع أوداجُ الإنسان ويُشَقُّ بَطْنه ثُم يَبقَى حيًّا ويَحيا.

فالحاصِلُ: أن الإِحياء والإماتة بيكِ الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَ، فإذا قضَى أَمْرًا أَراد إيجاد شيء فيقول له: كُنْ. فيكونُ، أمرًا هنا بمَعنى: شَأْن؛ أي: فهو واحِد الأمور، وليس

واحِد الأَوامِر أي: إذا قضَى شَأْنًا من الشُّؤون فقَدَّره فإنه لا يُعجِزه أن يُوجِده.

ونُجيبُه بالكلِمة: ﴿ أَنْ فَيَكُونُ ﴾ ﴿ إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِندَ ٱللَّهِ كَمَثَلِ ءَادَمَ ۚ خَلَقَكُهُۥ مِن تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُۥ كُن فَيَكُونُ ﴾؛ ولهذا فعِيسى يُوصَف بأنه كلِمة الله؛ أي: كان بكَلِمَته.

فالحاصِلُ: أنه إذا أَراد شيئًا، إذا قضَى أمرًا وقدَّره قال له: ﴿ كُن فَيَكُونُ ﴾، وهل المُراد المَوْجوداتُ أو المَعْدوماتُ أو الكُلُّ؟

الجَوابُ: الكل حتى لو أراد إعدامَ شيءٍ قال له: ﴿ كُن ﴾ فينعَدِم، فقول المفسِّر رَحْمَهُ اللّهَ : [إيجاد شَيْءٍ] لو زادها: «أو إعدامه» لكان خَـيْرًا؛ لأنه إذا قضَى أمرًا من إيجاد أو إعدام قال له: ﴿ كُن فَيَكُونُ ﴾.

أمَّا غَير الله عَزَّفِجَلَّ فلو أَرَدْت أن تَهدِم بيتًا تَبقَى أيامًا وأنت تَهدِمه، لكن الله إذا أَراد أن يُهدَم هذا البَيْتُ أو القَريةُ كلُّها بكامِلها ماذا يَقول: كُنْ. فيكون تَنهَدِم، تَكون هَباءً.

فإِذَنْ نَقُول: إذا قضَى أمرًا بإيجاد شيءٍ أو إِعْدامه، ﴿فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُۥكُن فَيَكُونُ﴾، قال الله عَنَقِجَلَّ: ﴿إِنَّاكُلُّ شَيْءٍ خَلَقْتُهُ بِقَدَرِ﴾ [القمر: ٤٩] كلُّ شيء بقَدَر، الصغير والكبير، المُتعَلِّق بأفعاله وأفعال عِباده، كلُّ شيء خلقه فهو بقَـدَر ﴿وَمَا أَمَرُنَا إِلَا وَحِدَةٌ ﴾ ويَتأخَّر المأمور؟

الجواب: ﴿ كَلَمْجِ بِٱلْبَصَرِ ﴾ لمُح البَصَر ليس شيءٌ أسرَعَ منه واحِدة بدون تكرار.

﴿ كُن فَيَكُونُ﴾ الفاء للتَّعقيب، وقال تعالى في بَعْث الناس: ﴿ فَإِنَّمَا هِمَ زَجْرَةٌ

وَحِدَةُ الله إِنَا هُم بِالسَّاهِرَةِ النازعات:١٣-١٤] سُبحانَ الله! ما أَعظَمَ قُدرةَ الله! كلِمة واحِدة بها تكون الأشياء كلُّها، كها أراد الله عَرَّفِجَلَّ تكون كها أراد الله، وليُنتَبه للنُّقْطة الأخيرة: «تكون كها أراد الله» وإن كان هذا المأمورُ لا يَعلَم به لكِن لا بُدَّ أن يكون كها أراد الله؛ فلمَّا قال القلَمُ: ربِّي ماذا أَكتُبُ؟ قال: اكْتُبْ مَا هُوَ كَائِنٌ إِلَى يَوْمِ القِيَامَةِ، كها أراد الله؛ فلمَّا قال القلَمُ: ربِّي ماذا أَكتُبُ؟ قال: اكْتُبْ مَا هُوَ كَائِنٌ إلى يَوْمِ القِيَامَةِ، وماذا فعَل كتَبَ ما هو كائِن إلى يوم القِيامة، لأنه لا يَعلَم، لكن أُمِر فلا بُدَّ أن يَمتَثِل؛ قال تعالى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءَ وَهِي دُخَانٌ فَقَالَ لَما وَلِلأَرْضِ انْتِيَا طَوْعًا أَوْ كُرِها قَالَتَا أَنْيُنَا طَآبِعِينَ ﴾ [فُصِّلت:١١]، لا إكراه، بل طَوْع.

إِذَنْ نَقُول: ﴿وَإِذَا قَضَىٰ آَمْرًا﴾ أي: بإيجاد شيء، أو إِعْدام شيء ﴿فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُن فَيَكُونُ﴾ الفاء في قول: ﴿فَإِنَّمَا ﴾ رابِطة للجَواب -جَواب إذا- وهي تَدُلُّ على التَّعقيب، وقوله: ﴿كُن فَيَكُونُ ﴾ بدون تَأْخير؛ لأن الفاء هنا للتَّعْقيب، قال المفسِّر رَحْمَهُ اللَّهُ: [بضَمِّ النُّون وفَتْحها بتَقْدير (أَنْ)].

إِذَنْ فيها قِراءَتان: ﴿ كُن فَيَكُونُ ﴾ ﴿ صُن فَيكُونَ ﴾ فعلى القِراءة الأُولى تكون الفاء للاستِئناف، وعلى الثاني تكون الفاء فاءَ السَّبَية التي يَنتَصِب بعدها الفِعْل، وهي مَعروفة في عِلْم النَّحْو، قال المفسِّر رَحَمَهُ اللَّهُ : [بتَقْدير (أن) أي: يُوجَد عَقِب الإرادة التي هي مَعنى القَوْل المَذكور]، اللَّهُمَّ اعفُ عن هذا المفسِّر، يقول: عقِب الإرادة التي هي بمَعنى القول المَذكور، يُريد أن يَنفي بذلك القول يعني: أن قوله: ﴿ فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُن ﴾ إِنَّمَا يُريد أن يَقول؛ لأنه عفا الله عنه. يُريد أن يَنفِي قول الله عَنَى القائِم عَنَى القائِم وليس شيئًا يُسمَع، وليس توجيهًا يُصدر إلى المُوجَّه إليه، مع أن الآية صَريحة ﴿ فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ ﴾ قول صَريح مَصدر، نعَمْ ﴿ كُن فَيَكُونُ ﴾ نقول: مَعنى

﴿يَمُولُ لَهُ ﴾ على كلامِه. أي: يُريد أن يكون فكان، ولا شَكَّ أن هذا تَحريف للكلِمِ عن مَواضِعه، نَسأَل الله تعالى أن يَعفُو عمَّن حرَّ فه بحُسْن نِيَّة، والمفسِّر لا نَعتَقِد فيه إن شاءَ الله - إلَّا الخيرَ، لكنه أخطأ في هذا، والصواب أنه يقول قولًا مَسموعًا يَسمَعه المُوجَّةُ إليه، فيَمتَثِل أَمْر الله عَرَّقَ جَلَّ.

فإن قال قائل: البعض يَقول: سُبحانَ مَن أَمْره بين الكاف والنون، فهل هذا صحيح؟.

فالجوابُ: ليس بصحيح، فأَمْره بعد الكاف والنون ﴿كُنْ ﴿ فَهُو يَكُونَ بعد الكاف والنون. يَعنِي: أَمْره هنا بمعنى: مَأمور، فإن كان الأَمْر هو الفِعْل فهو قبل الكاف والنون، وإن كان الأَمْر هو مَأموره فهو بعد الكاف والنون.

من فوائد الآية الكريمة:

الْفَائِدَةُ الأُولَى: بَيانُ أَن الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ هو الذي يُحيِي ويُميت، وهذا من تَمَام رُبوبيته.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: أَن الإحياء والإماتة ليسَتْ صَعْبة عليه؛ لقوله: ﴿وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَمَا يَقُولُ لَهُ كُن فَيَكُونُ ﴾.

إلى أن قال: ﴿ فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُن فَيَكُونُ ﴾.

ولنَأْتِ على بَيان الأدِلَّة الدالَّة على قُدْرة الله عَنَّقَجَلَّ على إحياء المَوْتى في هذه الآياتِ، لقَد ذكر الله تعالى ثَمانية أَوْجُه على قُدْرته على إحياء المَوْتى:

الدليلُ الأوَّل: قوله: ﴿قُلْ يُحْيِبُهَا ٱلَّذِى آنشَاهَاۤ أَوَّلَ مَرَّةٍ ﴾ وجه الدَّلالة على قُدْرته على إِنشائها أوَّلَ مرَّة قادِر على إعادتها؛ لأن الإعادة أَهوَنُ ﴿وَهُو ٱلَّذِى يَبْدَوُّا ٱلْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُو أَهْوَنُ عَلَيْهِ ﴾ [الروم: ٢٧].

الدليلُ الثاني: ﴿وَهُو بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيهُ ﴾ وجهُ الدَّلالة: الذي يَخلُق المَخلوقاتِ عالمٌ بها خلَق. يَعنِي: هو لا يَخفَى عليه الخَلْق، فإذا كان لا يَخفَى عليه الخَلْق فها الذي يُعجِزه وهو على كل شيء قَديرٌ.

الدليل الثالث: ﴿ اللَّذِى جَعَلَ لَكُمْ مِنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا ﴾ وجه دَلالة هذه الجُمْلةِ على قُدْرة الله على إحياء الموتى أنه يُوجَد شجَر مَعروف في الجِجاز إذا ضرَبْته بالقَدَح هكذا اشتَعَل نارًا فخرَجَت النار من ضِدِّها، فالذي أُخرَج الضِّد من ضِدِّها قادِر على أن يُحيِي الموتى، فالشجَر الأخضَر فيه الرُّطوبة والبُرودة، والنار فيها اليُبوسة والحرارة، فيُخرِج هذه المادَّة الحارَّة اليابِسة من مادة رَطْبة بارِدة، وهذا من عَمَام القُدْرة، وقوله: ﴿ فَإِذَا آنتُم مِنْهُ تُوقِدُونَ ﴾ هذا للتَّأْكيد، لتأكيد أنه خرج هذا وأَوْقَدُونَ .

الدليل الرابع: ﴿ أَوَلَيْسَ اللَّذِى خَلَقَ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضَ بِقَدِدٍ عَلَىٰٓ أَن يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَكَ ﴾ الذي خلق السمَواتِ والأرضَ يَقدِر على إحياء المَوْتى، وجهُ الدَّلالة كما أنه خلق السمواتِ والأرضَ على عظمَتها فخلق الإنسانِ من بابِ أَوْلى أو إعادته؛ لأن خَلْق السمَواتِ والأرضِ أكبَرُ من خَلْق الناس، فالقادِر على الأكبَرَ قادِرٌ على ما دونَه.

الدليل الخامس: ﴿وَهُوَ الْخَلَقُ الْعَلِيمُ ﴾ فإذا كان الخَلَّق العليم فهو قادِرٌ على أن يَخلُق كلَّ شيء، ومنه إعادة الموتى.

الدليل السادس: ﴿إِنَّمَا آَمْرُهُۥ إِذَاۤ آَرَادَ شَيْعًا آَن يَقُولَ لَهُۥكُن فَيَكُونُ ﴾ وجه الدَّلالة أن (شيئًا) نكِرَة في سِياق الشَّرْط فتَعُمُّ كل شيء حتَّى إحياء الموتى، أن يَقول له: كُنْ. فيكون لا يَحتاج إلى أعوان، ولا إلى تَردُّد.

الدليل السابع: ﴿فَسُبْحَانَ ٱلَّذِى بِيَدِهِ مَلَكُونُ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ هـذه الجُملةُ، وجهُ الدَّلالة منها:

الوجهُ الأوَّلُ: إذا كان مالِكًا لكل شيء -من عُموم ﴿ كُلِّ ﴾ -، فإنه إذا كان مالِكًا لكل شيء فالبَعْث يَدخُل ضِمْن العُموم.

الوجهُ الثاني: (سُبحان) تَنزيهُ الله عن النَّقائِص.

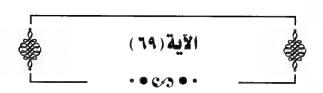
الوجهُ الثالِثُ: كون الله تعالى مالِك كل شيء هو خالِقه، خالِق كل شيء، وخالِق الشيء مالِكُ له.

الدليل الثامن: قوله: ﴿وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ وجهُ الدَّلالة فيه: لولا هذا الرُّجوعُ لكان الخَلْق عَبَثًا، فكونُنا لا بُدَّ أن نَرجِع إلى الله، إِذَنْ فلا بُدَّ من الإحياء، وإلَّا لكانت الحياة كلُّها عَبَثًا، فانظُرْ إلى تَقرير الله عَرَّفَجَلَّ الإحياءَ بعد الموت؛ لأنه يَنبَني عليه العمَل، لو أن أحَدًا لا يُؤمِن بيَوْم الجِساب لم يَعمَل، ما دام ليس في إلَّا الحياة الدنيا نَموت ونَحيا فلأيِّ شيءٍ يَعمَل، إِذَنْ إنسان يَعمَل في الدنيا يَنهَب، ويَسرِق، ويَزنِي،

ويَشرَب الخَمْر، ويَعمَل كل شيء؛ لأنه ليس وراءَ هذه الدُّنيا شيء.

فلا يُمكِن أن نَستَقيم إلَّا بالإيهان باليومِ الآخِر؛ ولهذا تَجِدون الله عَرَّقِجَلَّ يَقرُن الإيهان باليوم الآخِر بالإيهان به في مَواضِعَ كَثيرةٍ، ربها لو أَحصَيْناها لوجَدْناها أكثر من الإيهان به وبالرُّسُل؛ لأن الإيهان باليومِ الآخِرِ عليه أساس العمَل، ونحن لولا أننا نَعتَقِد ونُؤمِن بأن أعهالنا أمامَنا يوم القيامة، ما حرَصْنا على العمَل الصالِح؛ لأنه يَذهَب هَباءً؛ فلهذا الإيهانُ باليوم الآخِر من أعظمِ البواعِث على الاستِقْرار، أمّا مَن لا يُؤمِن باليَوْم الآخِر – والعِياذ بالله – ولا بالبَعْث، فهذا سيكون عمَله كله هَباءً.





﴿ قَالَ اللهُ عَزَّفِجَلَّ: ﴿ أَلَوْ تَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ يُجَدِدُلُونَ فِي عَايَنتِ ٱللَّهِ أَنَّ يُصَمَرُفُونَ ﴾ [غافر:٦٩].

• 00 • •

﴿ أَلَمْ تَكَ ﴾ هذا الاستِفْهامُ للتَّقْرير؛ لأن هَمْزة الاستِفْهام إذا دخلت على النَّفي صارَت مُقرِّرة له، فمَعنَى ﴿ أَلَمْ تَكَ ﴾ أي: رأَيْت، والخِطاب إمَّا للرسول صَلَّاللهُ عَلَيْهِ وَعَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَنْ يَصِحُّ أَنْ يَسَوَجُه إليه الخِطاب، وهذا الخِطاب يَرِد كثيرًا في القُرآن.

وقد بيَّنَّا أن الخِطاب المُوجَّه إلى الرسول عَلَيْهِ الصَّلاَةُ وَالسَّلاَمُ أو الذي ظاهِره أنه مُوجَّه إلى الرسول عَلَيْهِ الصَّلاَةُ وَالسَّلاَمُ يَنقَسِم إلى ثلاثة أقسام:

القِسْم الأوَّل: ما هو مُحْتَصُّ به قطعًا.

القِسْم الثاني: ما هو عامٌّ له وللأُمَّة قطعًا.

والقِسْم الثالِث: ما لا يَتَبيَّن فيه هذا ولا هذا.

أمَّا الأوَّل: وهو الخاصُّ بالرَّسول قَطعًا، فهو خاصُّ به، ولا إشكالَ في ذلك مِثْل قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ مَثْل قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ مَثْل قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ مَثْل قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ مَثْلُ فَهَدَىٰ ﴾ [الضحى: ٣-٧]، وما أَشبَهها، الخِطاب عَيْدَكَ يَتِيمًا فَاكُوىٰ أَنْ وَوَجَدَكَ ضَالَا فَهَدَىٰ ﴾ [الضحى: ٣-٧]، وما أَشبَهها، الخِطاب هنا للرَّسول عَلَيْدِ الصَّلَةُ وَالسَّلَمُ خاصَّةً ولا يَشمَل الأُمَّة.

وأمَّا الذي له ولغَيْره قَطْعًا، فمِثْل قوله تعالى: ﴿يَثَأَيُّهَا النِّيقُ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَآءَ ﴾ لم يَقُل: إذا طلَّقْتُ النِّسَآء ؛ فَطَلِقُوهُنّ ﴾ [الطلاق:١]، ﴿يَثَايَّهُا النِّيقُ إِذَا طَلَقَتُمُ النِّسَآءَ ﴾ لم يَقُل: إذا طلَّقْتَ النّساء. فذلَّ هذا على أن الخِطاب الخاصَّ به له وللأُمَّة؛ لأنه خاطَبه أوَّلًا بالنّداء، ثُم وجّه الخِطاب إلى الأُمَّة عُمومًا فقال: ﴿إِذَا طَلَقَتُمُ ﴾ فدلً هذا على أن الخِطاب الخاصَّ به بالنّداء ليس خاصًا به، بل هو له وللأُمَّة.

وأمّا ما ليس كذلك - يَعنِي: ما ليس هذا ولا هذا- فقد اختكف فيه العُلَماء وَمَهُ اللّهُ هل هو خِطاب خاصٌّ بالرَّسول عَيْمَ الصَّكَةُ وَالسَّكَمُ، ولا يَسْمَل الأُمَّة إلَّا حُكُمًا على سَبيل التَّاسِّي به، أو أنه عامٌّ للرَّسول عَيْنَ ولغيْره، ويكون الخِطاب فيه لمن يَصِحُّ خِطابه، والخِلاف في مِثْل هذا يكاد يكون لَفْظيًّا؛ لأن الجميع مُتَّفِقون على أن هذا الحُكْم ثابِت للرسول ولغيره، لكن إذا قُلنا: إنه خاصٌّ. به صار بالنسبة لغيْره عامًّا على وجهِ التَّأسِّي والقُدْوة، لكن الحُكْم لا يَحتكِف في الواقِع؛ لأنه إن لم يَشمَل الأُمَّة لفظًا فقد شمِلها حُكْمًا؛ للأمْر بالتَّاسِي به صَلَّاللَهُ عَلَيْهِ وَعَلَى المُوسَلَمَ، فهنا: ﴿ أَلَوْ تَرَ إِلَى لفظًا فقد شمِلها حُكْمًا؛ للأمْر بالتَّاسِي به صَلَّاللَهُ عَلَيْهِ وَعَلَى المَّوسَلَمَ، فهنا: ﴿ أَلَوْ تَرَ إِلَى مَن يَتُوجَه إليه الخِطاب.

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ يُجَدِلُونَ فِي ءَايَتِ ٱللهِ ﴾ قال المفسِّر رَحْمَهُ ٱللهُ: [القُرآن] وهذا التَّفسيرُ يُعتبَر قاصِرًا؛ لأن آياتِ الله أعظمُ من كونها كَوْنية أو شَرْعية، وأعظمُ من كونها في القُرآن، أو التَّوْراة، أو الإنجيل، أو غيرها من الكُتُب المُنزَّلة على الرُّسُل، فالصواب أن نقول: في آيات الله الكَوْنية والشَّرْعية، وأَوْلَى ما يَدخُل فيها القُرآن.

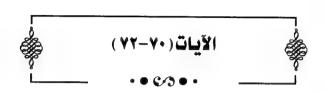
والمُجادَلة هي المُنازَعة مع الخَصْم من أَجْل صَرْفه عمَّا كان عليه من المُجادَلة، مَأْخوذة من الجُدَل، وهو فَتْل الحَبْل حتى يَحتكِم ويكون قويًّا، هؤلاء الذين يُجادِلون

في آيات الله يُجادِلون الرُّسُل وأَتْباعَهم، فالمُجادَلة بين الرُّسُل وأتباعهم كانت مُنذُ أن أُرسِل الرُّسُل إلى يَوْمنا هذا، ولا تَستَغرِب أن يُوجَد مَن يُجادِل في آيات الله عَرَّفَجَلَّ في هذا الزمَن؛ لأن هذا سُنَّة الله عَرَّفَجَلَّ مُنذُ أَرسَلَ الرُّسُل؛ قال الله تعالى: ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِي عَدُوًّا مِّنَ ٱلْمُجْرِمِينَ ﴾ [الفرقان:٣١]، ﴿ لِكُلِّ نَبِي عَدُوًّا مِّنَ ٱلْمُجْرِمِينَ ﴾ [الفرقان:٣١]، ﴿ لِكُلِّ نَبِي عَدُوًّا مِّن ٱلْمُجْرِمِينَ فلا بُدَّ أن يُجادِل، وبالتالي أن يُجالِد الشُيوف، المُجادَلة في آيات الله الكونية أن يُنكِر أن يقول: الله هو الخالِق. وقد وُجِد منا في الله عند في الله الكونية منها ما يُحدُث الكون إلى الأمور الطّبيعية دون أن يَكون لها مُدبِّر وقال: هذه طَبيعةٌ تَتَفاعَل ويَنتُج منها ما يُشاهَد.

ويُوجَد مَن يُجادِل في آيات الله الكونية بالأمور التي دون ذلك مِثْل أن يُشِت شيئًا من الأَسْباب لم يَجعَله الله سببًا؛ كما يَحدُث لأهل الجاهِلية من التَّساؤُم بالطيور والأماكن والأزمان، وما أَشبَه ذلك، فهُمْ يَتَشاءَمون في الأزمان بشَهْر صفر، يَقولون: إن هذا الشَّهرَ شَهْر شَرِّ. يَتَشاءَمون أيضًا بالطَّيْر: بنوع الطير، أو بكيْفية طيرانه، أو باتِّجاهه، أو ما أَشبَه ذلك، يَتَشاءَمون أيضًا بالأشخاص، يَرَى الإنسان الرجُلَ أوَّل ما يَرَى فيتَشاءَم به؛ حتى كان هذا مَوْجودًا إلى قريب عَصْرنا فيها يظهر؛ بعض الناس في جِهة ما من المملكة إذا أتَى ليَفتَح دُكَّانه ثُم قابَلَه شَخْص قبيحُ المنظر مثلًا قال: اليَوْم شُؤْم ليس هناك بَيْع ولا شِرَاء، هذا تَشاؤُم بالأَشْخاص. هذا أيضًا من المُجادَلة في آيات الله الكَوْنية.

أمَّا المُجادَلة في آيات الشَّرْعية فحدِّثْ ولا حرَجَ، يُكذِّبون بآيات الله الشرعية، يُنكِرونها، يُجَادِلون في بعض الأُمور فيها يَقولون: فيها تَناقُض، وفيها كذا، وفيها كذا. وأنواع الجَدَل كَثيرةٌ. يَقُـول: ﴿ أَنَّ يُصِّرَفُونَ ﴾ قال المفَسِّر رَحَمَهُ اللَّهُ: [﴿ أَنَّ ﴾ كيفَ ﴿ يُصِّرَفُونَ ﴾ عن الإيهان مع الإيهان] يَعنِي: كأن هذا استِفْهام تَعجُّب وإنكارٍ، كيف يُصرَفون عن الإيهان مع أنه واضِحٌ بين، فهُمْ يُصرَفون عنه، ويُجادِلون فيه.

· • 🚱 • ·



وَيِمَا أَرْسَلْنَا بِهِ مَرْبَطَّ: ﴿ ٱلَّذِينَ كَذَّبُواْ بِٱلْكِتَبِ وَيِمَا أَرْسَلْنَا بِهِ مَرْسُلَنَا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿ ۚ إِذِ ٱلْأَغْلَالُ فِي ٱلْمَنْفِهِمْ وَٱلسَّلَسِلُ يُسْحَبُونَ ﴿ ۚ فِي ٱلْمَارِ لَيُسْجَرُونَ ﴾ [غافر:٧٠-٧٢].

• • • • •

ثُم قال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَ: ﴿ الَّذِينَ كَذَبُوا بِالْحِتَ وَبِمَا أَرْسَلْنَا بِهِ وَرُسُلْنَا ﴾ هذا بدَل من قوله: ﴿ اللَّذِينَ يُجَدِلُونَ ﴾ أو عَطْف بَيان، والفَرْق بينهما أن عَطْف البَيان يُشبِه الصِّفة في بَيان المُبدَل منه، وأمَّا البدَل فقد يكون بدلًا مُجَرَّدًا عن الصِّفة، فمثلًا إذا قُلْت: جاء زَيْد أُخوك. أخوك هنا بدَل لم يَستَفِد منها شيئًا كثيرًا، لكن إذا جاء عَطْف البيان مِثْل هذه الآيةِ: ﴿ اللَّذِينَ كَذَبُوا بِاللَّكِينَ ﴾ فقد استَفَدْنا منها مَعنى هو إلى الصِّفة أقرَبُ منه إلى البدَلية؛ فلهذا يُسمُّونه عطْف بَيان ﴿ الّذِينَ كَذَبُوا بِالْحَهْد، أو يُولِي الصِّفة أَقرَبُ منه إلى البدَلية؛ فلهذا يُسمُّونه عطْف بَيان ﴿ الّذِينَ كَذَبُوا لِللَّهِ عَلَى بِرال لَهُ مَه لهي للعَهْد، أو للسِتْقُرار، أو للجِنْس؟ أقربُ شيء أنها للجِنْس، والمفسِّر رَحَمُهُ اللّهُ جعَلها للعَهْد فقال: [القُرآن] ولا شَكَ أنه لا يَجوز العُدول عن الجِنْس أو بَيان الحَقيقة، لا يَجوز العُدول عن الجِنْس أو بَيان الحَقيقة، لا يَجوز العُدول عن ذلك إلَّا بدَليل.

فها هو الأصل في (أل) أن تكون لبيان الحقيقة أو لبيان الجِنْس أو للعَهْد؟ الجواب: لبيان الجِنْس؛ لأن بيان الجِنْس يَعنِي: الاستِغْراق، وهذا هو الأصل،

فإذا جعَلْتها للعهد فقَدْ عدَلْت بمَعناها العامِّ إلى مَعنَى خاصِّ، وكذلك إذا جعَلْتها للحَقيقة، ونحن نَضرِب ثلاثة أمثِلة؛ ليَتبيَّن الأمر، إذا قلت: الرجُل خَيْر من المرأة. فهي ليسَتْ للعُموم؛ لأن من النِّساء من هو خَيْر من الرِّجال؛ إِذَنْ: هذا لبَيان الحَقيقة.

فإذا أُورَد عليك مُورِد ﴿وَخُلِقَ ٱلْإِنسَانُ ضَعِيفًا ﴾ لأيِّ شيءٍ هذا؟ للجِنْس -يَعنِي: للعُموم، يَعنِي: خُلِق كلُّ إنسان ضَعيفًا-.

وإذا أُورَد عليك قولَ الله تعالى: ﴿ كُمَّ أَرْسَلْنَا إِلَى فِرْعَوْنَ رَسُولًا ﴿ فَعَصَىٰ فِرْعَوْثُ الرَّسُولُ ﴾ [المزمل:١٥-١٦] فهي للعَهْد الذِّكريِّ.

قوله: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلنَّاسُ قَدُ جَاءَكُمُ ٱلرَّسُولُ بِٱلْحَقِّ مِن رَّبِكُمْ ﴾ هذا أيضًا للعَهْد؛ أي: العَهْد الذِّهنيِّ.

هنا قال المفسِّر رَحِمَهُ اللَّهُ: حَمَل قولَه: «الكِتاب» على العَهْد الذِّهنيِّ، وقال: إنَّه [القُرآن]، والصَّواب أنه عـامٌّ، وأن المُراد به جِنْس الكِتاب، وذلك لأن التَّـوراة كَذَّبت بها أُناسٌ، والإِنْجيل كذَّب به أُناس، وكذلك الزَّبور وبَقيَّة الكُتُب، وآخِرُها القُرآن.

﴿ ٱلَّذِينَ كَذَبُوا بِٱلْكِتَٰبِ وَبِمَآ أَرْسَلْنَا بِهِ. رُسُلْنَا ﴾ قال المفسّر رَحَمَهُ ٱللّهُ: [مِن التَّوْحيد والبَعْث وهُمْ كُفَّارُ مكّةَ ﴿فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴾].

قوله عَزَّقِطَ: ﴿وَيِمَا أَرْسَلْنَا بِدِ. رُسُلْنَا﴾ عَطَفها على قوله: ﴿بِٱلْكِتَٰبِ﴾ بإعادة العامِل؛ لأن العَطْف يَكون بإعادة العامِل وبغَيْر إعادة العامِل، فتَقول: مرَرْت بزَيْد وبعَمْرِو هذا عَطْف بزيدٍ وعَمرٍو. هذا عَطْف بدون إعادة العامِل، مرَرْت بزَيْد وبعَمْرِو هذا عَطْف

بإعادة العامِل، ويُفيد إعادة العامِل استِقْلال المعطوف عن المعطوف عليه؛ لأنه ليس تابِعًا له من كل وَجْه بدليل إعادة العامِل، فقوله: ﴿وَبِمَا أَرْسَلْنَا بِهِ رُسُلْنَا ﴾ يَدُلُ على أن ما أُرسِلَت به الرُّسُل كأنه مُستَقِلُّ عن الكِتاب؛ ولهذا كانتِ السُّنَة بمَثابة الكِتاب في الدَّلالة بوُجوب العَمَل بها.

وقوله: ﴿وَيِمَا أَرْسَلْنَا بِهِ مِرْسُلَنَا ﴾ قال المفسِّر رَحِمَهُ أَلَّهُ: [من التَّوْحيد والبَعْث وهُمْ كُفَّار مكَّةَ] التَّوْحيد يَعنِي: تَوْحيد الله عَزَّفَجَلَّ بها يَستَحِقُّ من الأسهاء والصِّفات والعِبادة والربوبية، وأمَّا البَعْث فهو إخراج الناس من قُبورهم يومَ القِيامة.

وقوله: [وهُمْ كُفَّارُ مكَّة] هذا لا وَجهَ له؛ لأن هذا الوَصفَ التَّكذيب بالكِتاب، وبها أُرسِل به الرُّسُل لا يَختَصُّ بأَهْل مكَّةَ هم وغيرهم، فالأَوْلى أن يُجعَل هذا عامًّا في كل مَن كذَّب الرُّسُل انتَبِهْ.

لكن إذا قال قائِلٌ: ﴿فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ أَلَا تَدُلُّ بذلك على أن المُراد بذلِكَ الكُفَّار الذين كذَّبوا مُحمَّدًا ﷺ؟

الجَوابُ: لا؛ لأن قوله: ﴿فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ تَهديد بها سيَكون في الدُّنيا، وما سيَكون في الدُّنيا، وما سيَكون في الآخِرة بدليـل قوله: ﴿ إِذِ ٱلْأَغْلَالُ فِى أَعْنَقِهِمْ ﴾ والأغلال لا تَكون في الأَعْناق إلَّا يوم القِيامة.

قال المفسّر: [﴿فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ عُقوبة تكذيبِهم ﴿ إِذِ ٱلْأَغْلَالُ فِي أَعْنَقِهِمْ ﴾ ﴿ إِذِ ﴾ بمعنى: إذا، ﴿وَٱلسَّلَسِلُ ﴾ عَطْف على ﴿ٱلْأَغْلَالُ ﴾ فتكون في الأَعْناق، أو مُبتَدَأ خبَرُه عَذوف؛ أي: في أَرجُلِهم، أو خبَرُه ﴿يُسْحَبُونَ ﴾ أي: يُجَرُّون بها].

قوله: ﴿فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ هو تَهديد بلا شَكِّ؛ كقوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿ كُلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿ كُلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾، فقوله: ﴿فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿ ﴾ إِذِ ٱلْأَغْلَالُ فِيَ

أَعْنَقِهِمْ ﴾ فيقول المفسِّر رَحِمَهُ اللهُ: إن [﴿ إِذِ ﴾ بمَعنَى: إذا]، ومِن المعلوم أن (إِذْ) تَأْتِي للحاضِر وتَأْتِي للماضِي، و(إذا) تكون للمُستَقبَل، فها الذي جعَل المفسِّر رَحِمَهُ اللهُ يَصرِف مَعناها إلى المُستَقبَل؟

الذي جعَله يَصرِف ذلك إلى المُستَقبَل أن الأَغلال لا تَكون إلَّا يوم القِيامة، وهو مُستَقبَل.

الوجه الأوَّلُ: أنها مَعطوفة على ﴿اَلْأَغْلَالُ ﴾ فتكون والسلاسِل في الأعناق يَعنِي: مَعناه: تُغَلُّ أيديهم إلى أَعْناقهم بسَلاسِلَ.

والثاني: أن تَكون السلاسِل بالأرْجُل، والخبر مَحذوف؛ أي: في أرجُلهم.

والثالِث: أن تكون السلاسِل في الأرجُل، والخَبَر قوله: ﴿ يُسَحَبُونَ ﴾، والمَعنى: أنهم يُسحَبون بهذه السلاسِل، وهذا المَعنى هو أقربُها لظاهِر القُرآن كما قال تعالى: ﴿ يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِم ﴾ [القمر: ٤٨]، فهُمْ إذا سُجِبوا على وُجوههم فتكون السلاسِلُ في الأَرجُل، فهذا أقرَبُ الاحتِمالات التي ذكرَها المفسِّر رَحَمَهُ اللَّهُ.

وقال المفسِّر رَحَمُهُ اللَّهُ: [﴿ فِي ٱلْحَمِيمِ ﴾؛ أي: جَهَنَّمَ] ووُصِفَت بذلك لأنَّها شَديدةُ الحَرارة، [﴿ ثُمَّةً فِي ٱلنَّارِ يُسْجَرُونَ ﴾ يُوقَدون]؛ لأن النار وَقودُها الناسُ والحِجارةُ.

من فوائد الآيات الكريمة:

الْفَائِدَةُ الْأُولَى: العَجَب من حال هَؤلاءِ المُكذِّبين بالكِتاب وبها جاءَت به الرُّسُل؛ لقوله: ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ يُجَدِلُونَ فِي ءَايَتِ ٱللَّهِ ﴾ وهُمْ -واللهِ - عجَب؛ كما قال تعالى: ﴿ وَإِن تَعَجَبُ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ أَءِذَا كُنَّا تُرَبًّا أَهِنَا لَفِي خَلْقِ جَدِيدٍ ﴾ [الرعد:٥].

وإن قال قائِلُ: في ﴿ أَلَمْ تَكَرَ ﴾ فسَّرْتم الاستِفْهام أنه استِفْهام تَقريريُّ، ثُم قُلْتم: من فَوائِده التَّعجُّب، فهل هذا التَّعجُّبُ ليس استِفْهامًا؟

فَالْجَوَابُ: مِن قُولُه: ﴿ أَنَّ يُصِّرَفُونَ ﴾، فقَوْلُه: ﴿ أَنَّ يُصِّرَفُونَ ﴾ استِفْهام.

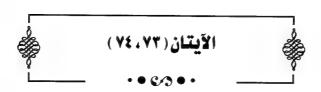
الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: أَن الإنسان يُصرَف عن الحَقِّ مع بَيانه ووُضوحه، وهذا يُؤدِّي إلى فائِدة أُخرى، وهي خَوْف الإنسان من أن يُصرَف عن الحَقِّ، ويَنتُج عن ذلك فائِدة ثالِثة، وهي سُؤال الإنسان ربَّه دائِيًا أن يُثبِّته؛ ولهذا كان من دُعاء المُؤمِنين: ﴿ رَبَّنَا لَا ثُرِغَ قُلُوبِنَا بَعَدَ إِذْ هَدَيْتَنَا ﴾ [آل عمران: ٨]، فينبَغي للإنسان أن يكون دائِيًا على خَوْف وأن يَسأَل الله الثَّباتَ دائِيًا.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: تَهديد هَوْ لاءِ الْكذِّبين بهذه العُقوبةِ، أَن تُغَلَّ أيديهم يوم القِيامة،

وأن تُسلسَل أَرجُلهم، وأن يُسحَبوا في النار على وُجوههم، وكل هذا يُوجِب للإنسان أن يُصدِّق بالكُتُب وبها جاءَتْ به الرُّسُل عليهم الصلاة والسلام.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: أَن الإنسان لا يَعلَم عِلْم اليَقين حتى يُشاهِد ما أَخبَرَت به الرُّسُل؛ لقوله: ﴿فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿ إِذِ ٱلْأَغْلَالُ ﴾ وفي ذلك الوقتِ يُقِرُّون بالحقِّ ويقولون: ﴿قَدْ جَآءَتَ رُسُلُ رَبِّنَا بِٱلْحَقِّ فَهَل لَنَا مِن شُفَعَآءَ فَيَشَفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُ فَنَعْمَلَ عَيْرَ اللّهِ يَكُنَا نَعْمَلُ ﴿ وَلَا يُمهَل هُم في ذلك، بل غَيْرَ اللّهِ تعالى: ﴿وَلَوْ رُدُّواْ لَعَادُواْ لِمَا نُهُواْ عَنْهُ ﴾ [الأنعام: ٢٨].

الْفَائِدَةُ الْحَامِسَةُ: إثبات النار، وأنها في أشَدُّ ما يَكون من الحرارة؛ لقوله: ﴿فِي الْخَمِيمِ اللهِ النّ الْخَمِيمِ ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ ﴾ هذا العَذابُ لا يَخفَى علينا جميعًا أنه عَذاب بدَنيُّ جسَديُّ.



اللهُ عَنَّهَ عَلَى اللهُ عَنَّهَ عَلَى اللهُ عَنَّهَ عَلَى اللهُ عَنَّهَ عَلَى اللهِ عَنَّهَ عَلَى اللهِ عَنَّهَ عَلَى اللهُ عَنَّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الْكَنْفِرِينَ ﴾ [خافر: ٧٣-٧٤].

المَسْلُواْ عَنَا بَل لَمْ نَكُن نَدْعُواْ مِن قَبْلُ شَيْعًا كَذَالِكَ يُضِلُّ اللهُ الْكَنْفِرِينَ ﴾ [خافر: ٧٣-٧٤].

إلى اللهُ عَنَا بَل لَمْ نَكُن نَدْعُواْ مِن قَبْلُ شَيْعًا كَذَالِكَ يُضِلُّ اللهُ الْكَنْفِرِينَ ﴾ [خافر: ٧٣-٧٤].

••••

هناك عَذاب قَلبيُّ بيَّنه في قوله رَحَهُ اللَّهُ: [﴿ ثُمَّ قِبِلَ لَهُمُ ﴾ تَبكيتًا ﴿ أَيِّنَ مَا كُنتُمُ ثَمْ رَكُونَ ﴿ ثُلَ مِن دُونِ اللَّهِ معه وهي الأصنام]، والاستِفْهام هنا لا شكَّ أنه للتَّوْبيخ والتَّنْديم والتَّعْجيز، كلُّها يَتضَمَّنها هذا الاستِفْهامُ وهذا أَلَمُ قَلبيُّ؛ لأن الإنسان يَندَم أَشَدَّ الندَم إذا كانت هذه الأصنامُ التي كان يَعبُدها لتُقرِّبه إلى الله عَرَّفَجَلَّ كما يَدَّعي، ثُم تَضِلُّ عنها الآنَ ولا تُوجَد، كما لو أمسَكت عبدًا الآنَ وعذَّبته وقلت: أين سيِّدُك الذي تَدَّعي أنه يَجميك؟ هذا يكون أشَدَّ ندَمًا له.

إِذَنْ: هَوْلاء يَندَمون هذا التّنديم فيُقال: ﴿أَيْنَ مَا كُنتُمْ تُشْرِكُونَ ﴿ مِن دُونِ اللّهِ ﴾ أي: مع الله وهي الأصنامُ، وحينئذٍ يَتحَسَّرون حسرةً ليس فوقَها حَسْرة؛ ولهذا يقولون إقرارًا، إقرار المُكرَه في الواقع: [﴿قَالُواْ ضَلُواْ ﴾ غابوا ﴿عَنّا ﴾ فلا نَراهُم]، إذَنْ عرَفوا أنها لن تَنفَعهم وأنها غابت عنهم في أشَدِّ ما يَحتاجون إليها فيه، بل قالوا: ﴿بَلُ لَمْ نَكُن نَدْعُواْ مِن قَبْلُ شَيْعًا ﴾ سُبحانَ الله! يَعنِي: أَنكروا أن يكونوا أَشركوا؛ كما قال تعالى في آيةٍ أُخرى: ﴿ثُمَّ لَمْ تَكُن فِتْنَا مُهُمْ إلَّا أَن قَالُواْ وَاللّهِ رَبِنَا مَا كُنًا مُشْرِكِينَ اللهُ لَيْ اللهُ ال

فالحاصِلُ: أنهم يَندَمون هذا الندَم العَظيم ثُم يُنكِرون يَقول عَرَقَجَلَّ: ﴿بَل لَمْ نَكُن نَدّعُواْ مِن فَبْلُ شَيْتًا ﴾ ﴿نَدْعُواْ ﴾ بمَعنى نَعبُد؛ لأن الدُّعاء يَنقَسِم إلى قِسْمَين: دُعاء مَسألة، ودُعاء عِبادة، وكِلاهما مُتلازِمان فدُعاء المَسألة عِبادة، كها جاء في الحديث: «الدُّعاءُ عِبَادَةٌ» (أ ودُعاءُ العِبادة دُعاء مَسألة؛ لأنك لو سألت العابِد لماذا عبدت الله؟ لقال: رجاء ثوابِه وخوف عِقابه. فهو داع بلِسان الحال؛ ولذلك صار الدُّعاء بمَعنى العبادة، والعبادة بمَعنى الدُّعاء، وانظُرُ إلى ذلك في قوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَ: ﴿ وَقَالَ رَبُّكُمُ انْعُونِ آسَتَجِبْ لَكُوا إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكَمِرُونَ عَنْ عِبَادَقِ سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ ﴾ [غافر: ٢٠].

لكن دُعاء المَسأَلة دُعاء صَريح في السُّؤال يَقول القائِل: ربِّ اغفِرْ لي وارْحَمْني.. إلى آخِره، ودُعاء العِبادة دُعاء باللَّازِم؛ لأن الإنسان إنها يَعبُد الله خوفًا من عِقابه ورجاءً لثَوابه.

ودُعاء المَسأَلة عِبادة باللَّازِم؛ لأن السائِل مُتذَلِّل للمَسؤول، فهو مُتعَبِّد له.

قال المفسَّر رَحْمَهُ اللَّهُ: [﴿ بَل لَمْ نَكُن نَدْعُواْ مِن قَبْلُ شَيْئًا ﴾ أَنكروا عِبادتهم إيَّاها ثُم أُحضِرت، فقال الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿ إِنَّكُمْ وَمَا تَعْـبُدُونَ مِن دُونِ اللهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ ﴾؛ أي: وقودها].

وَنَمَامِ الآية: ﴿أَنتُمْ لَهَا وَرِدُونَ ۞ لَوْكَانَ هَنَـُولَآءٍ ءَالِهَـةُ مَّا وَرَدُوهِمَا ۗ وَكُلُّ فِيهَا خَللِدُونَ ﴾ [الانبياء:٩٩]، فهؤلاءِ أَنكروا، كذَبوا على أَنفُسهم، ظَنُّوا أن

⁽۱) أخرجه الإمام أحمد (۲٦٧/٤)، وأبو داود: كتاب الصلاة، باب الدعاء، رقم (١٤٧٩)، والترمذي: كتاب تفسير القرآن، باب ومن سورة البقرة، رقم (٢٩٦٩)، وابن ماجه: كتاب الدعاء، باب فضل الدعاء، رقم (٣٨٢٨)، من حديث النعمان بن بشير رَضَيَالِيَهُعَنْهَا.

هذا سيَنفَعُهم، كما لو أن الجانِيَ في الدنيا أَنكر جِنايته ربّما يَنفَعه ذلك، لكن في الآخِرة لا يَنفَع، حتى إنهم إذا أَنكروا خُتِم على أَفْواهِهم، فتَتَكلَّم الأيدي والأَرجُل والجُّلود والأَلْسُن بَما تَعمَل، وحينئذٍ ﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا ﴾.

قال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿ كَذَٰلِكَ يُضِلُ اللهُ ٱلْكَنْوِينَ ﴾ ، ﴿ كَذَٰلِكَ ﴾ الكاف حَرْف ، لكنها اسمٌ في الواقِع ، فهي مَفعول مُطلَق ، وتقديرُ الكلام: مثل ذلك الإضلالِ يُضِلُ الله الكافِرين ، فهي حَرْف صورة ، لكِنَّها بالمَعنى اسمٌ ، هذا الاسمُ مَخَلُه من الإعراب مَفعول مُطلَق للفِعْل الآتِي بعده ، ومِثْل هذا التَّعبيرِ يَأْتِي كثيرًا في القُرآن ، وإعرابه كما سمِعْتم أن الكاف حَرْفٌ بمَعنى (مِثْل) ، وأن إعرابها مَفعول مُطلَق للفِعْل الذي بعده ، ومِثْل هذا التَّع اللهِ عنه اللهِ عنه اللهِ عنه الله الكاف حَرْفٌ بمَعنى (مِثْل) ، وأن إعرابها مَفعول مُطلَق للفِعْل الذي بعدها ، والتَّقدير في كل سِياق بحسبه ، لكن في الآية التي معنا: مثل ذلك الإضلالِ يُضِلُّ الله الكافِرين .

وقوله: ﴿كَنَالِكَ يُضِلُّ ٱللَّهُ ٱلْكَنفِرِينَ ﴾؛ أي: يَجَعَلهم في ضَلال يَقول المفَسِّر رَحِمَهُ ٱللَّهُ الْكَنفِرِينَ ﴾].

من فوائد الآيتين الكريمتين:

الْفَائِدَةُ الأُولَى: أن هَؤلاءِ المُكذِّبين بالكِتاب وبها أَرسَل الله به الرُّسُل يُعذَّبون عذابًا جَسَديًّا بالسلاسل والأغلال والسَّحْب في النار، ويُعذَّبون عذابًا قَلْبيًّا بالتَّوْبيخ والتَّقْريع والتَّنْديم، فيُقال: ﴿أَيْنَ مَا كُنتُمْ تُشْرِكُونَ ﴿ اللَّهِ مِن دُونِ ٱللَّهِ ﴾.

مسألة: إثبات القَوْل لله عَزَّوَجَلَّ هل يُمكِن أن يُؤخذ من الآية؟

الجَوابُ: الآية لا تَدُلُّ على هذا؛ لأن القائِل لم يُبيِّن، بل قيل لهم، ولكِنها في آية أُخرَى تَدُلُّ على أن الله يَقول لهم ذلك: ﴿ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَآءَى ٱلَّذِينَ كُنتُمْ

تَزْعُمُونَ ﴾ الذي يُنادِيهم الله؛ لأنه قال: ﴿ أَيْنَ شُرَكَآءِ يَ اللَّهِ يَنَادُونَ ﴾ ويُمكِن أَن يُقال: إنهم يُنادَوْن من قِبَل الله، ويُنادَوْن أيضًا من قِبَل الملائِكة الذين وكَّلَهم الله عَرَّوَجَلَّ. أو يُقال: إن المَلائِكة تُناديهم، ولكن مُناداتهم أُضيفَت إلى الله؛ لأنه الآمِر بها كما أضاف الله الوَفاة إليه؛ مع أن التي تتَوفَّى الأَنفُس مُباشَرة هي الرُّسُل، ولكن نقول: هذه احتِهالات لا نُورِدها مع وجود الظاهِر؛ لأن الكلام يُحمَل على ظاهِره حتى يقوم دَليلٌ على صَرْفه عن الظاهِر، فإذا كان الله يقول: ﴿ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ وَيُحَمَل ما هو عليه، ويُجمَل ما كان مَبنيًّا للمَفعول على أن المُنادِي هو الله عَرَّقَجَلً.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: أن الله تعالى يُضِلُّ الكافِر لكُفْره، وجهُ الدَّلالة: أن الحُكْم إذا عُلِّق على الكُفْر هُنا؟ الإضلالُ. عُلِّق على الكُفْر هُنا؟ الإضلالُ.

إِذَنْ: الكُفْر سبَب الإضلال، ويُؤيِّد هذا قولُ الله تعالى: ﴿ فَلَمَا زَاغُوٓا أَزَاغَ ٱللَّهُ قُلُوبَهُمْ ﴾ [الصف:٥].

يَتَفَرَّع على ذلك: أن الضالَّ إذا ضلَّ فإنه هو السبَب في ضَلاله؛ لأن الله تعالى لو عَلِم فيه خيرًا لأَسمَعه؛ ولهذا يقول عَرَّوَجَلَّ: ﴿اللهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُۥ ﴾، وهذه الآيةُ ﴿اللهُ أَعْلَمُ حيث تكون الرِّسالة في شخص مُعيَّن، وكذلك حيث يكون أثرُ الرِّسالة في شخص مُعيَّن، وأثر الرِّسالة الهِ الهِداية.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: الرَّدُّ على القدرية: ﴿كَنَاكِ يُضِلُّ اللَّهُ ٱلْكَنفِرِينَ ﴾ وجهُ ذلك: أن القدرية يقولون: إن أفعال العِباد ليسَت مَخلوقة لله سُبْحَانهُ وَتَعَالَى، ولا عَلاقة لله به، لكنَّ الآيةَ تَدُلُّ على أن الله عَزَقِجَلَ هو الذي يُضِلُّهم، فيكون في ذلك رَدُّ على القَدَرية.

يَنبَغي بهذه المُناسَبة أن نَقول: إن الناس انقَسَموا في هذا البابِ إلى طرَفَيْن ووسط، -أي: في أَفْعال العِباد-:

فمِنهم مَن يَقول: إن أَفْعال العِباد كَلوقة لله، والعَبْد بَجبور عليها وليس له إرادة؛ لأن الله خَالِقُ كل شيء، وإذا كان الله هو الخالِقَ فالإنسان ليس له تَدْبير.

ومنهم مَن قال بالعَكس: إن الإنسان فاعِل باختِياره وليس لله عَلاقةٌ به. هذان طرَفان.

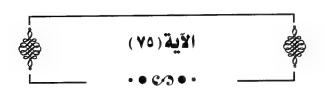
ومِنهم مَن قال: إن الإنسان فاعِل باختِياره لكن فِعْله مَقرون بمَشيئة الله، وهذا هو الوَسَط.

واعلَموا أن أسباب الضَّلال في مِثْل هذه الأُمورِ أن من الناس مَن يَنظُر إلى النُّصوص من زاوِية واحِدة، بمَعنى أنه يَأخُذ نَصًّا ويَدَع نصًّا:

فالجَبْرية رأَوْا عُموم مَشيئة الله وعُموم خَلْق الله، وأن الإنسان فَقير إلى الله، وما أَشبَه ذلك فقالوا: إِذَنْ الإنسان ليس له إرادة ولا اختِيار، وفِعْله على وَجْه الإجبار.

والقدرية رأوْا أن الإنسان يَفعَل ولا يُجِسُّ أن أَحَدًا مُكرِهٌ له، والله تعالى قد أَضاف الفِعْل إليه فقال: ﴿وَأَقَامُوا ٱلصَّكَلَوْةَ وَءَاتَوُا ٱلزَّكَوْةَ ﴾ وما أَشبَهَ ذلك، فإذَنْ هو مُستَقِلُّ بعمَله ليس لله فيه عَلاقة، فأخذوا من جانب وتَركوا من جانبٍ آخَرَ.

وهكذا جميع خِلاف العُلَماء إذا رأَيْت العُلَماء مُختَلِفين على طرَفَيْن ووسَط، فاعلَمْ أن الطَّرَفين كل واحد مِنهما أَخَذ بجانِب من الأدِلَّة وترَك جانِبًا آخَرَ.



وَ قَالَ اللهُ عَزَّهَ عَلَّ ﴿ فَالِكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَفْرَحُونَ فِي ٱلْأَرْضِ بِغَيْرِ ٱلْحَقِّ وَبِمَا كُنتُمُ تَمْرَحُونَ ﴾ [غافر: ٧٥].

• 600 • •

قال رَحِمَهُ اللّهُ: [ويُقال لهم أيضًا: ﴿ وَلِكُمُ ﴾ العَذاب ﴿ بِمَا كُنتُمْ تَفْرَحُونَ ﴾ الأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِ وَبِمَا كُنتُمْ تَمْرَحُونَ ﴾] ﴿ وَلِكُمُ ﴾ المُشار إليه العَذاب، والمُخاطَب أُولئِك الكافِرون؛ ولهذا جاءَتِ الكاف بضَمير للجَماعة، وجاءَتِ اسمَ إشارة بالإشارة لمُفرَد مُذكّر، واعلَمْ أن اسمَ الإشارة وكاف الخطاب تارةً يَتَّفقان وتارةً يَخْتَلِفان، فاسمُ الإشارة يَكون بحسب المُشار إليه، وكاف الخطاب بحسب المُشار إليه، وليُنتَبه للقاعدة.

فإذا قيل لك: أَشِرْ إلى مُفرَد مُذكَّر مُخاطِبًا جماعةَ نِساءٍ. تَقُول: ﴿فَذَلِكُنَّ ٱلَّذِى لَمُتُنَّى فِيهِ ﴾، وإذا قيل: أَشِرْ إلى مُثنَّى مُذكَّر مُحاطِبًا مُثنَّى مُؤنَّثًا تَقُول: ذانِكها. وإذا قيل: أَشِرْ إلى مُفرَدة مُؤنَّنة مُحاطِبًا جماعة ذُكور. تقول كها في القُرآن: ﴿تِلْكُمُ ٱلْجَنَّةُ أُورِثْتُمُوهَا ﴾ [الأعراف: ٤٣].

المُهِمُّ هذه القاعِدةُ: اسمُ الإشارة بحَسب المُشار إليه وكاف الخِطاب بحَسب المُشار إليه وكاف الخِطاب بحَسب المُخاطَب قد يَتَفِقان وقد يختَلِفان.

وقوله: ﴿ ذَالِكُمُ بِمَا كُنُتُر ﴾ الباء للسَّببية، و(ما) مَصدَرية، وعَلامة (ما) المَصدَرية

أن يَصِحَّ تَحويلُ ما بَعدها إلى مَصدَر، فمثلًا قوله: ﴿ وَلِكُمْ بِمَا كُنتُمْ ﴾ إذا حوَّلْنا ما بعدها إلى مَصدَر يَكُون التقدير: ذلِكُم بكَوْنِكم تَفرَحون في الأرض بغير الحقّ. وقوله: ﴿ يِمَا كُنتُمُ مَعلوم أن (كان) هذه للماضِي أي: قبل المَوْت ﴿ كُنتُمُ تَفْرَحُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحُقِي أَي: قبل المَوْت ﴿ كُنتُمُ تَفْرَحُونَ وَلَكُ الْمَاضِي أَي: قبل المَوْت ﴿ كُنتُمُ تَفْرَحُونَ وَلَكُ اللَّهُ مِن اللَّهُ وَلَكُ وَالكُفْر، وكلُّ مَن شارَكهم في إثمهم فإنهم يَفرَحون به.

وقوله رَحْمَهُ اللّهُ: [﴿ بِعَنْرِ الْحُقِّ ﴾ مِن الإِشْراك وإنكار البَعْث]، وهذا في الواقِع قُصور، إلّا إذا كان يُريد به التَّمثيل، وإلّا فإن قوله: ﴿ بِعَنْرِ الْحُقِّ ﴾ أعَمُّ من الشِّرْك وإنكار البَعْث، فهم يَفْرَحون في الأرض بغير الحَقِّ من الشِّرْك وإنكار البَعْث، والعُدوان، وتَحليل الحَرام، وتَحريم الحَلال، كالسائِبة، والوَصيلة، والحامِي، وما أشبَه ذلك.

الْمُهِمُّ: أن قول المفسِّر رَحِمَهُ اللَّهُ: [بالإِشراكِ وإنكار البَعْث] هذا قُصور ما لم يُردِ التَّمثيل، فإن أراد التَّمثيل فإن التَّمثيل لا يُفيد الحَصْر.

قال المفسِّر رَحَمُهُ اللَّهُ: [﴿ وَبِمَا كُنتُمُّ تَمْرَحُونَ ﴾ تَتُوسَّعون في الفَرَح]، الواو حرف عَطْف والباء للسببية، وهذه الجُملة معطوفة على ما قبلَها بإعادة العامِل الذي هو الباء، والعَطْف بإعادة العامِل يَعنِي: أن الثاني مُستَقِلُّ عن الأوَّل، فهم يُعنَّبون بالأمرَيْن جميعًا: يُعذَّبون عَذابًا خاصًّا بالفرَح، وعذابًا خاصًّا بالمرَح، والباء للسببية ﴿ وَبِمَا كُنتُمُ تَمْرَحُونَ ﴾ تَتُوسَّعون في الفرَح.

من فوائد الآية الكريمة:

الْفَائِدَةُ الأُولَى: إثبات الأَسْباب، يُؤخَذ من قوله: ﴿ بِمَا كُنتُم تَفْرَحُونَ ﴾؛ لأن الباء هنا للسببية.

واعلَمْ أيضًا أن الناس اختَلَفُوا في الأسباب على ثلاثة أقوال: طرَفان ووسَط، طرَف من الناس أَثبَتَ الأسباب، وأنها فاعِلة بنَفْسها يَعنِي: أنه إذا وُجِد السبَب لزِمَ وُجود المُسبَّب ولا بُدَّ، وطائِفة أُخرى أَنكرت تَأثير الأسباب وقالوا: الأسباب لا تُؤثِّر؛ لأنك لو جعَلْت هذا مُتأثِّرًا بسبب لأَثبَتَ لله شريكًا في الإيجاد، وهذا شِرْك.

الطائِفة الثالِثة: قالتِ: الأسبابِ مُؤثِّرة بلا شَكَّ، لكن لا بنَفْسها، بل بها أُودَع الله فيها من القُوَّة التي صارت بها مُؤثِّرة، ما هي بنَفْسها غير مُؤثِّرة، لكن الله تعالى أُودَع فيها قُوَّى تُؤثِّر، ولو شاء الله تعالى لسلَب تِلْك القُوَى فلم تُؤثِّر.

وهذا قَوْل وسَط، وهو مَذهَب أهل السُّنَّة والجَهاعة، وهو الذي يُوافِق السَّمْع والعَقْل.

وأَضرِب لك مثلًا: رجُل رَمَى زُجاجة بحجَر فانكَسَرَت، مُثبِتو الأسبابِ يقولون: الخَجَر لم يَكسِر الزُّجاجة، يقولون: الخَجَر لم يَكسِر الزُّجاجة، لكِن انكسَرَت الزُّجاجة عند رَمْيها بالحجَر، وليس بالحجَر، وإنها الحَجَر أَمارة فقط، أَمارة حصَل الشيء عِندها، وكَذلِك بَقيَّة الأسباب. والوسَط يقولون: الحجَر كسَر الزُّجاجة، فهو السبَب بها جعَل الله تعالى في الحجر من قُوَّة، وبها جعَل في الزُّجاجة من قابِلية تَقبَل الانكِسار، وهذا هو الحَقُّ.

ثُم إذا أَلقَيْنا في النار ورَقة فاحتَرَقَت، مُثبِتو الأسباب الذين يَقولون: إن الأسباب تُؤثِّر بنَفْسها. يَقولون: النار أُحرَقَت الورَقة، ولا بُدَّ. ونافو الأسبابِ يَقولون: إن النار لم تُحرِق الورَق ولكِن احتَرَقَت الورَقة عند إلقائِها في النار لا بالنار. والوَسَط يَقولون: احتَرَقت الورَقة بالنار بها جعَل الله تعالى في النار من قُوَّة الإِحْراق،

وبها جعَلَ في الورَق من قابِلية ذلك.

ولهذا يُوجَد الآنَ مَوادُّ تُضادُّ النار، تُلقَى في النار ولا تَحَرِق؛ لأن هُناك مانِعًا يَمنَع من تأثير السبب، وهذا القولُ هو الراجِح، أَلَمْ تَرَوْا أَن إبراهيمَ عَلَيْهِ الصَّلاَةُ وَالسَّلاَمُ الْقِي في النار العظيمة التي لم يَستَطِع مُلقوه أَن يَقرَبوا منها حتى أَلقَوْه في المَنجنيق ورمَوْه فيها رَمْيًا؛ لم يَحتَرِق مع أَن النار سبب للإِحْراق، لكن الله قال لها: ﴿ كُونِ بَرْدَا وَسَلامًا عليه، قال العُلَماء: لو قال الله كوني بَرْدًا، ومَلكمًا عَلَيْ إِبْرَهِيمَ ﴾ فكانت بَرْدًا مُهلِكًا، لكن الله قال: ﴿ بَرُدًا وَسَلامًا فَكانت بَرْدًا مُهلِكًا، لكن الله قال: ﴿ بَرُدًا وَسَلامًا فَكانت بَرْدًا مُهلِكًا، لكن الله قال: ﴿ بَرُدًا وَسَلامًا فَكَانت بَرْدًا مُهلِكًا، لكن الله قال: ﴿ بَرُدًا وَسَلامًا فَكَانت بَرْدًا مُهلِكًا، لكن الله قال: ﴿ بَرُدًا وَسَلامًا فَكَانت بَرْدًا مُهلِكًا، لكن الله قال: ﴿ بَرُدًا وَسَلامًا وكأنه لم يَكُن في نار.

إِذَنْ نَقول: الأصَحُّ من أقوال العُلَماء في تأثير الأسباب أنها مُؤثِّرة لا لذاتها، ولكن بها جعَل الله فيها من القُوى المُؤثِّرة في المَحلَّات القابِلة.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: أَن الفَرَح بغير الحَقِّ سَبَب للعَذاب والإِضلال، يُؤخَذ من قوله: ﴿تَفْرَحُونِكَ فِي ٱلْأَرْضِ بِغَيْرِ ٱلْحَقِّ ﴾.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: أَن الفرَح بالحَقِّ مَحَمود؛ ولهذا جاء في الحديث عن النبيِّ عَيْقَةُ: هُنُ الفرَح بالحَقِّ مَحَمود؛ ولهذا جاء في الحديث عن النبيِّ عَيْقَةً هُنُ سَرَّتُهُ وَسَاءَتُهُ سَيِّئَتُهُ فَذَلِكَ المُؤْمِنُ (١)، وقال الله تعالى: ﴿ قُلْ بِفَضْلِ اللّهِ وَبِرَحْمَتِهِ وَ فِي نَالِكَ فَلْيَفْرَحُواْ هُو خَيْرٌ مِّنَا يَجْمَعُونَ ﴾ [يونس:٥٥]، فالفرَح بالحَقِّ مَحمود، والفرَح بها ليس حَقًّا ولا باطِلًا ليس مَحمودًا ولا مَذمومًا؛ والفرَح بها ليس حَقًّا ولا باطِلًا ليس مَحمودًا ولا مَذمومًا؛ لأنه من اللَّغُو ، ولكن عِباد الرحمن إذا مَرُّوا باللَّعْو مَرُّوا كِرامًا.

ثُم اعلَمْ أن الفرَح يَكون طبيعيًّا، الإنسان إذا أَتاه ما يَسُرُّه لا بُـدَّ أن يَفرَح

⁽١) أخرجه الإمام أحمد (١/ ١٨)، والترمذي: كتاب الفتن، باب ما جاء في لزوم الجماعة، رقم (٢١٦٥)، من حديث عمر رَضِحَالِلَهُ عَنْهُ.

يَنفعِل بدون إرادة، ومَعلوم أن هذا لا يُؤاخَذ به الإنسان إلَّا إذا كانَت طَبيعته مُنحَرِفة بحيث يَفرَح بالسُّوء دون الخَيْر.

فإن قال قائِل: قُلنا: الفرَح بالحَقِّ مَدوح، فما ضابِط الحَقِّ الذي يُفرَح به؟

فالجوابُ: إذا فعَل الإنسان خيرًا فهذا حَقَّ، فإذا فرح بذلك فهو حَقَّ، إذا فرح بالمَطَر فهذا حقَّ، إذا فرح بأن الله أيَّدَه بشيء فهذا حقَّ؛ ولهذا فرح ابنُ عباس وَحَوَلَيْكَ عَنْهَا حين أَفتَى الرجُلَ بالتَّمتُّع في الحَجِّ فرأَى في مَنامه رجُلًا يَقول له: عُمْرة مُتَقبَّلة وحَجُّ مَبرور. فأَخبَر بذلك ابنَ عبَّاس ففرح بها، وقال: انتظرْ حتَّى نُعطِيَك مِن العَطاءِ(۱) أو كلِمة نَحوها.

فإن قال قائِل: فَرَح قارونَ الذي ذُمَّ عليه، هل هو بالبَغيِ أو بالمال الذي أُوتِيَ؟

فالجواب: بكِلا الأَمْرَيْن

فإن قال قائِل: لكن الفرَح بالمال ذاته ليس مَذمومًا.

فالجَوابُ: لا، قد يَكون مَذمومًا وقد يَكون مَدوحًا، إذا فرح بالمال ليَستَعين به على حَقَّ، يَعنِي: إنسان يُريد أن يَشتَريَ كُتُبًا وليس عنده مال فرَزَقه الله المال فيَفرَح ليَشتَريَ الكُتُب، لكن إنسان يُريد أن يَشتَرِيَ آلةَ لَمْو وليس عِنده مال فرَزَقه الله المال فاشتَرى به آلةً لَمْو، فالفرَح هنا مَذموم.

فإن قال قائِل: هل يُثاب الإنسان على الفَرح؟

⁽۱) أخرجه البخاري: كتاب الحج، باب ﴿فَنَ تَمَنَّعَ بِالْمُمْرَةِ إِلَى لَفْيَجَ فَا اُسْتَيْسَرَ مِنَ اَلْهَدِي ﴾، رقم (١٦٨٨)، وقوله أنه أعطاه عطية ومسلم: كتاب الحج، باب جواز العمرة في أشهر الحج، رقم (١٢٤٢). وقوله أنه أعطاه عطية أخرجه الطيالسي في مسنده رقم (٢٨٧٢).

فالجوابُ: أي نعَمْ؛ لأنه يَدُلُّ على حُسْن نِيَّة وقَصْد، إذا فرِح بالحَقِّ فإنه يُثاب على ذلك؛ لأنه يَدُلُّ على أنه يُريد الحَقَّ.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: أَن الأسباب تَتَوارَد، بمَعنى أنه قد يَرِد على الشيء سبب، يُؤخَذ من قوله: ﴿وَيِمَا كُنْتُمُ تَمْرَحُونَ ﴾، والمَرَح أَشَدُّ الفَرَح، وهكذا الأسبابُ الشَّرعية تَتَوارَد، بمَعنَى أنه قد يَكون في الإنسان سَبَبان، واحِد مِنهما يُوجِب الحُكْم، فإذا اجتَمَعا صار كل واحِد يُقوِّي الآخَرَ.

فإِنِ اختَلَف مُوجِب السَبَبَيْن فهل نَقول: إننا نَأْخُذ بأَحَد السَبَبَيْن دون الآخِر، أو نَأْخُذ بالسَبَبَيْن ونَعمَل بمُوجبهما؟

الجوابُ: الثاني ما لم يَكُن أحدُهما أقوى فيَندَرج به الأصغَرُ، فإذا اجتَمَع سببان واختَلَف مُوجبهما، أَخَذْنا بمُوجب كل منهما ما لم يَكُن أحدُهما أقوى فيُؤخَذ بالأَقُوى.

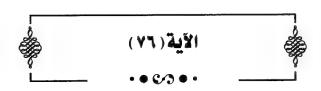
مثال ذلك: ابنُ عَمِّ هو زَوْج ماتت امرَأَتُه، هنا اجتَمَع في حقِّ هــذا الزَّوْجِ جِهة فَرْض وجِهة تَعصيب، فهل يَرِث بالفَرْض أو بالتَّعصيب أو بهما؟

الجَوابُ: بِهما، فنَقُول: هذا الزَّوجُ له النِّصْف فَرْضًا، والباقِي تعصيبًا، فهُنا وَرِث بالفَرْض وبالتَّعصيب.

ورجُل ملكَ أَمَةً ثُمَّ تَزوَّجها فهل يَصِتُّ هذا الزواجُ ليَملِك بُضْعها أو لا يَصِتُّ؟ الجوابُ: لا يَصِتُّ؛ لأن المِلْك أقوى؛ ولهذا لا يَصِتُّ على السَّيِّد أن يَعقِد النَّكاح على أَمَته، لكن يَستَمتِع بها بمِلْك اليمين.

ورجُل بالَ وتَغوَّطَ، هنا سبَبان مُوجِبان للوُضوء هل نَأخُذ بكُلِّ واحِد منهما؟ الجَوابُ: هنا لم يَختَلِف المُوجِب هنا؛ لأن المُوجِب هـو الوضوء فلا يَختَلِف، لكن يَقوَى المُوجِب بتَعـدُّد المُوجَب، لكن لَّا لم يَختَلِف فنَقـول: نَأخُذ بهما جميعًا؛ لأن لا فائِدة من ذلك.

إِذَنْ: إذا اجتَمَع مُوجِبان فإذا اتَّحَد مُوجِبهما أَخَذْنا بواحِد وكفَى، وإن اختَلَف المُوجِب أَخَذْنا بهما ما لم يَكُن أحدُهما أقوى، فيُؤخَذ بالأقوى ويُترَك الأَضْعَف



الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿ أَدْخُلُواْ أَبُوَبَ جَهَنَّمَ خَلِدِينَ فِيهَا ۚ فَيِلْسَ مَثْوَى ٱلْمُتَكَبِّدِينَ ﴿ الْمُتَكَبِّدِينَ ﴾ [غافر:٧٦].

••••

قال تعالى: ﴿ أَدْخُلُواْ أَبُورَبَ جَهَنَّمَ خَلِدِينَ فِيهَا ﴾ ﴿ أَدْخُلُواْ ﴾ فِعْل أَمْر، والآمِر هُمُ اللّائِكة، والأَمْر يُراد به لإهانة، ليس أَمْر إكرام، ولكِنه أَمْر إهانة وإلزام؛ لأنه لا بُدَّ أَن يَدخُل. وقوله: ﴿ أَبُورَبَ جَهَنَّمَ ﴾ جَمْع، وعدَد أبواب جَهنَّمَ سَبْعة كها قال الله تعالى: ﴿ لَمَا سَبْعَةُ أَبُوبِ لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمَ جُنُهُ مَقْسُومٌ ﴾ [الحجر:٤٤]، و ﴿ جَهَنَّمَ السمٌ من أَسْهَاء النار، وسُمِّيَت بذلك لأنها ذات جُهْمة، إذا قُلْنا: إن جَهنَّمَ السمٌ عربيٌّ زيدت فيه النون. وإن قُلنا: إنه اسمٌ غيرُ عربيٌّ ولكنه عُرِّب، فلا حاجة أن نقول: إنه مُشتَقٌّ من الجُهمة التي هي الظُّلمة أو القَعْر، وأَيَّا كان فهو اسم من أَسْهَاء النار، أَعاذَنا الله وإيَّاكم منها.

فإن قال قائِل: قُلْتم: إن العدَدَ لا مَفهومَ له في قوله ﷺ: «إِنَّ للهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الجَنَّةَ» (أَ قُلْتم: هذا العدَدُ لا يَدُلُّ على الحَصْر، وإن لله أَسماءَ أُخرى فلِماذا نَقولُ بالحَصْر، أو بإفادة العدَد الحَصْر في أبواب جَهنَّمَ وأبواب الجَنَّة؟

⁽۱) أخرجه البخاري: كتاب التوحيد، باب إن لله مائة اسم إلا واحدًا، رقم (۷۳۹۲)، ومسلم: كتاب الذكر والدعاء والتوبة، باب في أسهاء الله تعالى وفضل من أحصاها، رقم (۲۲۷۷)، من حديث أبي هريرة رَضِيَالِيَّهُ عَنْهُ.

فالجوابُ: نَقول: أمَّا الأوّلُ وهو قوله: «إِنَّ للهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا» فإنَّما قُلنا: إنها لَيْسَت للحَصْر بدليل وهو حَديث عبد الله بن مَسعود في حَديث الهُمِّ والغَمِّ، قال: «أَسْأَلُكَ بِكُلِّ اسْمٍ هُو لَكَ سَمَّيْتَ بِهِ نَفْسَكَ، أَوْ أَنْزَلْتَهُ فِي كِتَابِكَ، أَوْ عَلَّمْتُهُ قال: «أَسْأَلُكَ بِكُلِّ اسْمٍ هُو لَكَ سَمَّيْتَ بِهِ نَفْسَكَ، أَوْ أَنْزَلْتَهُ فِي كِتَابِكَ، أَوْ عَلَّمْتُهُ أَوْ عَلَمْتُهُ أَوْ اسْتَأْثُرُت بِهِ فِي عِلْمِ الْغَيْبِ عِنْدَكَ »(۱)، وإذا كان الله مُستأثرًا به في عِلْمِ الْغَيْبِ عِنْدَكَ »(۱)، وإذا كان الله مُستأثرًا به في عِلْمِ الْغَيْبِ عِنْدَك »(۱) وأذا كان الله استأثر به، فمن ثَم في عِلْم الغَيْب عنده، فإنه لا يُمكِن للإنسان أن يُدرِكه؛ لأن الله استأثر به، فمن ثَم قُلنا: إن العَدَد لا مَفهومَ له في قوله: «إِنَّ للهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا» وأن المعنى أن مِن أسماء الله تِسْعة وتِسْعِين اسمًا مَن أحصاها دخل الجُنَّة.

فإن قال قائِل: إذا قُلنا: ﴿ أَذَخُلُوا ﴾ تَأْتِي للإهانة وتَأْتِي للإكرام أَفَلا يَكون فيها رَدُّ على مَن قال: إن القُرآن فيه مَجاز، وذلك لأَنَّنا نَقول: كلُّ كلِمة في مَوْضِعها فهي حَقيقة فيها.

فالجوابُ: نعَمْ، ربما يَكون في ذلك دَلالة على نَفي المَجاز؛ ولهذا كان الصوابُ ما اختاره شَيْخُ الإسلام ابنُ تَيميَّة (٢) رَحَمُ اللَّهُ «أَنَّه لا مَجَازَ في اللَّغة ولا في القُرآن».

والعُلَماء اختَلَفوا على هذا في أقوال: فمِنْهم مَن قال: لا مَجازَ لا في القُرْآن ولا في غيره. ومِنهم مَن قال: لا مَجازَ في القُرآن ويَجوزُ في اللَّغة. ومِنهم مَن قال: المَجاز في القُرآن واللَّغة. ومِنهم مَن قال: المَجاز في القُرآن واللَّغة. ومِنهم مَن قال: كلُّ الكلام بَجاز. وأَظُنُّ هذا رَأْيُ ابن جِنِي الكلام كله مَجاز، حتى إذا قال: ضرَبْت زَيْدًا. قال: هذا مَجاز. قُلتُ: خيرًا. قال: هذا مَجاز، وهَكذا، لكن الراجِح أن لا مَجاز؛ وذلك لأن الذي يُعيِّن مَعنَى خيرًا. قال: هذا مَجاز. وهَكذا، لكن الراجِح أن لا مَجاز؛ وذلك لأن الذي يُعيِّن مَعنَى

⁽١) أخرجه الإمام أحمد (١/ ٣٩١) من حديث عبد الله بن مسعود رَضَالِلَّهُ عَنْهُ.

⁽٢) انظر: كتاب الإيمان (ص:٧٣).

⁽٣) انظر: المزهر في علوم اللغة للسيوطي (١/ ٢٨٧)، ومنع جواز المجاز للشنقيطي (ص:٥).

الكلِمة هو السِّياق والقَرائِن؛ ولهذا ﴿ أَدْخُلُواْ أَبُوْبَ جَهَنَّمَ خَلِدِينَ ﴾ القَرينة تَدُلُّ على أنه للإكرام. على أن الأِهانة ﴿ ٱدْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ءَامِنِينَ ﴾ القَرينة تَدُلُّ على أنه للإكرام.

فائِدةٌ: قول الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى في أَهْلِ الناريُقال لهم: ﴿ فَأَدْخُلُواْ أَبُورَبَ جَهَنَمَ ﴾ الأمر بدُخول النار أَهْرِ الله عَزَّقِجَلَّ، والمُراد به يوم القيامة هو الإهانة، وقوله تعالى في أهل الجنَّة: ﴿ اَدْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ءَامِنِينَ ﴾ المُراد بالأَهْر الإكرام؛ إذَنْ نَأْخُذ من هذا أن الكلماتِ يَخْتَلِف مَعناها باختِلاف السِّياق، وهذه فائِدة عَظيمة لطالِب العِلْم أن الكلماتِ يَخْتَلِف مَعناها باختِلاف السِّياق، فكم كلِمةٍ كان لها مَعنى في سِياق ولها مَعنى آخَرَ في سِياق ولها مَعنى آخَرَ في سِياقٍ آخَرَ.

وقوله: ﴿ خَلِيبِ ﴾ هذه حالٌ من الفاعِل في قوله: ﴿ اُدَخُلُوٓا ﴾ والخُلودُ هل هو طُول الْمُثُث أو هو التَّأْبيد؟

نَقول: اللُّغة العرَبية يَأْتِي فيها الخُلود مُرادًا به طولُ الْمُكْث، ويَأْتِي مُرادًا به التَّأبيد، والمُراد به هنا الثاني يَعني: أنهم خالِدون فيها أبدًا.

ودليلُ ذلك أن الله تعالى صرَّح في القُرآن الكريم بأن أَهْل النار خالِدين فيها أَبَدًا في ثلاثة مَواضِعَ:

المُوضِع الأوَّل: قول الله تَبَارَكَ وَتَعَالَ: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ وَظَلَمُواْ لَمْ يَكُنِ ٱللَّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمَّ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا ﴿ ﴿ إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَلِدِينَ فِهِمَّا أَبَدًا ۚ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى ٱللّهِ يَسِيرًا ﴾ [النساء:١٦٨-١٦٩].

والآيةُ الثانية: قولُه تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ ٱلْكَنفِرِينَ وَأَعَدَّ لَمُمْ سَعِيرًا ﴿ أَنَّ خَلِدِينَ فَهَا أَبَدًا ﴾ [الأحزاب:٢٤-٦٥]. والآيةُ الثالِثةُ: قول الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿ وَمَن يَعْضِ ٱللَّهَ وَرَسُولُهُ. فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَلِدِينَ فِيهَآ أَبَدًا ﴾ [الجن: ٢٣].

وبهذِه الآياتِ الثلاثِ يَتبَيَّن ضَعْف -بَلْ بُطلان- قولِ مَن يَقول: إن النار ليسَتْ مُؤبَّدة، وإنها تَفنَى. فإن هذا القَوْلَ مُنكَر؛ لأنه مُخالِف لصريح القُرآن، ولا يُمكِن لإنسان يُخالِف صريح القُرآن لمُجرَّد تَعليلات يُعلِّلها، مثل أن يَقول: إن رحمة الله تعالى سبَقَت غَضَبَه، وإن هَؤلاءِ مَاهُم إلى أن يَفنَوْا هم والنار. يُقال: نعَمْ رحمة الله سبَقَت غَضَبَه، لكن وَعْد الله حَقَّ، وإذا كان وَعْد الله حقًّا، فإنهم يُخلَّدون فيها أبدًا.

فإن قال قائل: نحن قُلنا بأن القول: إن النار ليسَتْ مُؤبَّدة مُخَالِفٌ لصَريح القُرآن؛ فإن قيل: هذا وعيد، وإخلاف الوَعيد جائِز!.

فَالْجَوَابُ: نَقُولُ: هَذَا لَا يُمكِن؛ لأَنَّنَا لَا نَقُول: إخلاف الوَعيد جَائِز، إلَّا في أَمْر ضَروريٍّ لَا بُدَّ منه مِثْل: ﴿ وَمَن يَقْتُلُ مُؤْمِنَا مُتَعَمِّدًا فَجَزَآؤُهُ جَهَنَّمُ خَلِدًا فِيهَا وَغَضِبَ ٱللَّهُ عَلَيْهِ ﴾ [النساء: ٩٣].

وهذه بعضُ الأَجْوبة التي أُجيب عن هذه الآية بها، أن هذا الوَعيدُ، وإخلافُ الوعيد كرَمٌ، وهو ثَناء ومَدْح للمُخلِف، لكِنْ هذا الجَوابُ في الواقِع جَواب يُهزُّ ليس جَوابًا راسِخًا؛ لأَنَّنا نَقول: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ ٱلْمِيعَادَ ﴾ [الرعد: ٣١] أي: ما وعَدَ به من عُقوبة أو كرامة، وأمَّا الآية: ﴿خَلِدِينَ فِيهَا ﴾ في آية القَتْل فيُحمَل الخُلود على المَعنى الثاني وهو المُكث الطويل، وبهذا ليس هناك تَناقُضٌ.

فإن قال قائِل: التَّخليد الأبديُّ في هذا العذابِ الأَليم كيف يَكون جَزاء لإنسان لم يَبتَى في الدُّنيا إلَّا مِئة سَنَة، أو مِئتي سَنَة، أو أَلْف سَنَة، فيكون هنا العَذاب أكثر

من زمن العمَل؛ لأنه لا أَحَد بَقِيَ في الدنيا أبدَ الآبِدين فيَقتضي هذا أن يَكون فيه ظُلْم؛ لأن الجَزاء صار أكثَر من العمَل بكثير، ولا يُنسَب له، كما قُلت لكم يَعنِي: لنَفرِض أن أحَدًا من الناس عاشَ أَلْفَ سَنَة، أو أَلفَيْ سَنةٍ، أو عشرة آلاف سَنة، لكنه عاش إلى أَمَد ثُم نَقول: عَذابه مُؤبَّد. يَكون هذا ظُلمًا؟

فَيُقَالَ: إِن هَذَا أَمضَى حَياته الدُّنيا كُلَّها في مُحادَّة الله ورُسُله فيُمضِي حَياته الأخرى كلَّها في العَذاب، وهذا عَدْل، ثُم إِن هذا الذي عُذِّب أَبَدًا قد قيل له في التُّنيا وبُيِّن له أَن جزاءَه العَذاب الأبَديُّ، فلهاذا يُقدِم على شَيْء يَعرِف أَن هذا جَزاءَه، وحينَتِذٍ لا ظُلمَ، ولا عُذْرَ للكافِرين.

فَالْمُهِمُّ: أَنْ قُولُهُ تَعَالَى: ﴿خَلِدِينَ فِيهَا ﴾ يُراد به الخُلُود الأَبَديُّ.

فإن قال قائِل: ما قولكم في ما ورَد: «يَبْلغ المرءُ بنِيَّته ما لَا يَبْلغ بعَمَله»؟

فَا لَجُوابُ: أَوَّلًا هذا ليس حَديثًا صحيحًا عن الرسول عَلَيْ، وثانيًا مُرادُ قائِله أن الإنسان يُدرِك بنِيَّتِه ما لا يُدرِك بعمَله، هذا المَعنَى، فالإنسان المَريض الذي يَتمنَّى أنه صحيح يَقوم بها أَوْجَب الله عليه، هذا أَدرَكَ بالنَّيَّة ما لم يُدرِك بالعمَل، وكذلك أيضًا بالنِّسبة للشَّرِّ، الإنسان إذا نوى الشَّرَ وهو عاجِز عنه يُعاقب مُعاقبة الفاعِل لكن بالنَّيَّة، دَليل ذلك قول النَّبيِّ عَلَيْهِ اصَلَاهُ وَالسَّلامُ في الرجُل الفقير الذي السي عِندَه مال، وكان هناك رَجُل آخَرُ يُنفِق المال في غير مَرضاة الله فقال الرجُل: الو أَنَّ لِي مَالَ فُلَانٍ لَعَمِلْتُ فِيهِ عَمَلَ فُلَانٍ "قال النَّبيُّ عَلَيْهُ: "فَهُوَ بِنِيَّتِهِ فَهُمَا فِي الورْرِ سَوَاءٌ".

⁽١) أخرجه أحمد (٤/ ٢٣٠)، والترمذي: كتاب الزهد، باب ما جاء مثل الدنيا مثل أربعة نفر، رقم (٢٣٢٥)، وابن ماجه: كتاب الزهد، باب النية، رقم (٤٢٢٨)، من حديث أبي كبشة الأنهاري.

وقوله: ﴿فَيِشَ مَنُوى ٱلْمُتَكَبِّرِنَ ﴾ هذه الجُملةُ جُملةٌ إنشائِية يُراد بها الذَّمُّ، ويُقابِل هذا في المَدْح: ﴿وَلَيْعُمَ دَارُ ٱلْمُتَقِينَ ﴾ ﴿فَيِثْسَ ﴾ هنا فِعْل إنشائِيٌّ يُراد بها الذَّمُّ، والمَعنى: أن هذه الدارَ كلُّها ذَمُّ كلُّها بلاءٌ؛ ولهذا وُصِفت بأنها ﴿فَيِثْسَ مَثْوَى ٱلْمُتَكِينَ ﴾.

من فوائدِ الآيةِ الكريمةِ:

الْفَائِدَةُ الأُولَى: إهانةُ الكُفَّار، وهو عَذاب قَلْبيٍّ؛ لأن العَذاب القَلبيَّ قد يَكون أشَدَّ من العَذاب البدَنيِّ.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: أَن لَجَهنَّمَ أَبُوابًا؛ لقوله: ﴿أَبُوبَ﴾ وقد جاء في القُرآن الكَريم: ﴿ لَمَا سَبْعَةُ أَبُوبِ لِكُلِّ بَابٍ مِّنْهُمْ جُنْءٌ مَقْسُومُ ﴾.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: خُلود أهل النار فيها؛ لقوله: ﴿خَلِدِينَ فِيهَا﴾ والصواب الذي لا شَكَّ فيه أن الحُلود مُؤبَّد للآيات الثلاث التي سُقْناها قبلَ قَليل.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: تَناوُل القَدْح على نار جَهنَّمَ؛ لقوله: ﴿فَيِئْسَ مَثْوَى ﴾.

الْفَائِدَةُ الْخَامِسَةُ: التَّحذير من التَّكبُّر؛ لقوله: ﴿فَيِشَ مَثْوَى ٱلْمُتَكِبِّرِينَ ﴾؛ ولهذا قال النبيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «لَا يَدْخُلُ الجَنَّةُ مَنْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ خَرْدَلٍ مِنْ كِبْرٍ»(۱) فالكِبْر -والعِياذُ بالله- سبَب لدُّخول النار.

لكن قد يَكون سببًا لدُخولها مع الخُلود، وقد يَكون سببًا لدُخولها للتَّطهير فقط، فإن كان هذا التَّكبُّرُ تَكبُّرًا عن الحقِّ ورَدًّا له فهذا سبَب لدُخول النار على

⁽١) أخرجه مسلم: كتاب الإيهان، باب تحريم الكبر وبيانه، رقم (٩١)، من حديث ابن مسعود رَجُوَلِللهُ عَنْهُ.

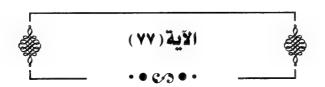
التأبيد، وإن كان التَّكبُّر دون ذلك، مثل أن يَتكبَّر على الحَلْق مع القِيام بحقِّ الخالِق أو يَتكبَّر عن أمْر الله إلَّا وهو كافِر أو يَتكبَّر عن أمْر من أمْر الله إلَّا وهو كافِر كُفْرًا مُطلَقًا؛ لأن إبليسَ تَكبَّر عن شيء واحِد وكفَر وهو السُّجود، لكن مَن تَكبَّر على الحَلْق دون الحقِّ فهذا لا يُخلَّد في النار، يُعاقب بمِثْل ما فعَل من ذَنْب.

تنبيه: أنا أُحِبُّ من طالِب العِلْم أن يَكون قوِيًّا في استِنْباط الأَحْكام من الأَدِلَّة وَ لَيْلة، لأَن القادِر على استِنْباط الأحكام من الأدِلَّة يَحصُل على عِلْم كثير من أُدِلَّة قَليلة، كم من إنسان يَستَنبِط من آية واحِدة عِشرين فائِدةً ويَأتِي إنسان آخَرُ ولا يَستَنبِط إلاّ خمسَ فوائِدَ مثلًا، الأوَّلُ حصَل على ثلاثة أضعاف ما حصَل عليه الثاني، وذلك بالاستِنْباط، ولكن هنا مَسأَلة، لا تُفْرط في الاستِنْباط؛ لأنك إن أَفْرطتَ فيه حمَّلْت النُّصوص ما لا تَحتَمِل، فكن وسَطًا وإذا دار الأَمْر بين أن يَكون هذا الحُكْمُ مُستَنبَطًا من آية أو حَديث أو لا يَكون فها هي السَّلامةُ؟

إن قلت: لا يَكون. قال لك الآخَرُ: السَّلامة أن يَكون؛ حتى لا نُبطِل دَلالة النَّصِّ، لكن نَقول: الأوَّلُ أرجَحُ؛ لأنك إذا لم تَتَيقَّن أن الآية دلَّت عليه وسَكَتَّ فقد سلِمْت؛ لأنَّك لم تَنفِ.

والسكوتُ درَجة بين النَّفي والإثبات فأنت إذا سكَتَّ لم تَكُن قلتَ على الله بغير حَقِّ، لكن إذا أَثبَتَ في النصِّ ما لا يَدُلُّ عليه فقد قُلتَ على الله بغير حَقِّ.

إِذَنْ: فالسَّلامة فيها إذا شكَكْت هل النَّصُّ دلَّ على هـذا أو لا، السَّلامة أن تَسكُت، ولكن لا تَنفِ؛ لأنه قد يَكون دالًّا عليه في نَفْس الأمر، ولكن فَهـمك لم يُدرِكه.



﴿ قَالَ اللهُ عَنَّهَجَلَّ: ﴿ فَأَصْبِرْ إِنَّ وَعَـدَ ٱللَّهِ حَقُّ فَكَإِمَّا نُرِينَكَ بَعْضَ ٱلَّذِي نَعِلُهُمْ أَوْ نَتَوَفَيْنَكَ فَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ ﴾ [غافر:٧٧].

• • • • • •

قال تعالى: ﴿ فَأَصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقُّ ﴾ ﴿ فَأَصْبِرْ ﴾ الجِطاب هنا للرسول صَالِللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَيْ اللهِ وَهِ فِعْلِ أَمْرٍ، والأَمْرِ الأصل فيه الوُجوب كها سيَأْتِي، أمَّا مَعنَى الصَّبْرِ لُغة فهو الحَبْس، ومنه قولهم: قُتِل فُلان صبرًا. أي: حَبْسًا؛ أي: أُمسِكَ ثُم قُتِل، لكنه في الاصطِلاح الشرعيِّ أَخَصُّ من مُطلَق الحَبْس، فهو حَبْس النَّفْس عَمَّا يُسخِط الله تعالى فيها يُرضِي الله.

ومن ثَم قال العُلماء: إن الصَّبْر يَنقَسِم إلى ثلاثة أقسام: صَبْر على طاعة الله وهو أعلى الأقسام، وصَبْر عن مَعْصية الله وهو الثاني في المَرتَبة، وصَبْر على أقدار الله المُؤلِة وهو الثالِث في المَرتَبة أيضًا.

الأوَّل: صَبْر على طاعة الله، بأن يَصبِر الإنسان نَفْسه على طاعة الله بأن يَقوم بالواجِب، وأن يُكمِل ذلك بالمُستَحَبِّ، وهذا يَحتاج إلى صَبْر وإلى عَناء، ولا سِيَّا مع ضَعْف الإيهان، فإن ضَعيف الإيهان يَشُقُّ عليه فِعْل الطاعات، فيَحتاج إلى أن يَصبِر وأن يَجبِس نفسه على فِعْل الطاعة، ويَعِدَها بالخير والثواب، ويقول: إن الوَقْت ماضٍ وذاهِبٌ، فإمَّا أن يَكون في طاعة الله، وإمَّا أن يَكون في مَعْصية الله،

وإمَّا أَن يَكُونَ لَغْوًا فيَحمِلها ذلك على القيامِ بطاعة الله.

والصَّبْر على طاعة الله شاقٌ من وَجْهين: من وَجْه إلزام النَّفْس بالقِيام به، ومن وَجْه تعب البدَن بالقِيام به، فهنا عَناءان: الآنَ الأوَّل مع النَّفْس، والثاني مع الجَوارِح؛ ولهذا كان هو أعلى أَقْسام الصَّبْر، مثال ذلك الصَّبرُ في الجِهاد، هذا صَبْر على طاعة الله، وهو أشَقُ أنواع الطاعة التي يُصبَر عليها؛ ولهذا جعَلها النبيُّ عَلَيْهُ ذُروة سَنام الإسلام؛ لأنَّه أشَقُ ما يكون.

الثاني: صَبْر عن مَعصية الله؛ يَعنِي: أن الإنسان قد يَهوَى المَعْصية، ولكن يَحبِس نفسه عنها، فهذا صَبْر عن مَعْصية الله عَنَّوَجَلَّ ويَتَضمَّن هذا الصَّبرُ حَبْس النَّفْس مع الكفِّ، ففيه عَناءٌ واحِد، وهو حَبْس النَّفْس عن المعصية، لكن ليس فيه تعب بدَنيُّ؛ إذ إنه كفُّ بلا فِعْل، والكفُّ بلا فِعْل أهونُ من الفِعْل؛ يَعنِي: ليس فيه مَشقَّة بدَنية، غاية ما فيه أن مُعاناة قلبية للصَّبْر عن هذه المَعصية.

والقِسْم الثالِث: الصَّبْر على أقدار الله عَزَّبَكِلَّ المُؤلِة، هي التي لا تُلائِم النَّفْس وهو إمَّا بحُصول مَكروه فيحبِس الإنسان نَفْسه في هذا الأمر، وهو أقلُّ أقسام الصَّبْر رُتبةً؛ لأنه يَأْتِي بغير اختيار الإنسان. انتبِه الصَّبْر على الطاعة باختيار الإنسان، وعن المعصية باختياره، لكن على الأقدار لا، ليس بمَلْكك أن تَمنع ما قدَّر الله عليك من وَفاة عَبوب، أو حُصول مَكروه؛ ولهذا قال بعضُ السلف: عند حُلول المَصائِب إمَّا أن تَصبِر صَبْر الكِرام، وإمَّا أن تَسلوَ سَلوَ البَهائِم. وقِس نَفْسك إذ تَأتيك المُصيبة اليومَ أكبرَ من الجِبال وأحرَّ من النِّيران، ثُم تَخِفُ شيئًا فشيئًا حتى لا تكاد تَذكُرها.

إِذَنْ: إمَّا أَن تَصبِر وتَحتَسِب، وإمَّا أَن تَسكُت حتى لو تَسخَّـطْت، فالمَآل إلى نِسيانها، وإما أَن يَسلوَ الإنسان سَلوَ البَهائِم.

فإن قال قائِلٌ: قوله ﷺ: «إِنَّ الله تَجَاوَزَ عَنْ أُمَّتِي مَا حَدَّثَتْ بِهِ أَنْفُسَهَا» (١) ما يَقَع في القَلْب أثناء المصائِب، وما أَشبَه ذلك هل هذا يُنافي الصبر؟

فالجَوابُ: لا، الحُزْن على الشيء لا يُنافِي الصَّبْر، الذي يُنافيه أن يَقَع في قلبه التَّسخُّط على الله، وما يقَعُ فتَجِب مُدافَعته، وأن يَعلَم أن الله عَرَّفَكِلَ حَكيم، وقد يُريد الله بالإنسان خيرًا إذا ابتلاه، فإذا كان هجَم على قلبه فالواجِب أن يُدافِع، لكن لا أعتقِد أن مُؤمِنًا يَتَسخَّط على ربه، نعَمْ يَكرَه ما حصل، صحيح كل إنسان يكرَه ما يحصُل له من البَلاء، لكن كونه يَعتقِد أن الله ظلَمَه، وأن هذا عُدوان من الله عليه، وما أَشبَهَ هذا لا أَظُنُّ أَحَدًا يَفعَله.

فإن قال قائِلٌ: ما عَلامة الإنسان الذي لم يَبلُغ الصَّبْر؟.

فالجَوابُ: إذا وجَد في نَفْسه التَّسخُّط، وفي قلبه التَّسخُّط.

وهذا القِسْمُ الثالث من أقسام الصَّبْر: الصَّبْر على أقدار الله عَزَّفَكِلَّ المُؤلِمة؛ يَكُونَ بِالأُمُورِ الآتِية: حَبْسِ اللِّسانِ عن التَّسخُّط، لا تَسخَط تقول: أَصابَني الله بكذا، ولم يُصِب فلانًا، أَصابَني بِالفَقْر والناسُ أغنياءُ، أَصابَني بالمرَض والناسُ أصِحَّاءُ. وما أَشبَه ذلك ما يَقول هذا، لا يَقول: واوَيْلاه واثبُوراه وانقِطاع ظَهْراه. وما أَشبَه ذلك لا يَقول هذا؛ لأن هذا مُنافٍ للصَّبْر، الإخبار بها أصاب الإنسانَ

⁽۱) أخرجه البخاري: كتاب الأيمان والنذور، باب إذا حنث ناسيا في الأيمان، رقم (٦٦٦٤)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب تجاوز الله عن حديث النفس والخواطر بالقلب، إذا لم تستقر، رقم (١٢٧)، من حديث أبي هريرة رَضِيَاللَّهُ عَنْهُ.

من مُصيبة دون التَّشكِّي، وقَعَ هذا من النَّبِيِّ ﷺ؛ حيثُ قال: «بَلْ أَنَا وَارَأْسَاهُ» (۱) ولا حرَجَ؛ يَعنِي هناك فَرْق بين شخص يَتكلَّم بها أصابَه تَسخُّطًا أو شِكاية لمخلوق، وبين شخص يُخبر عمَّا أصابه، فقط مُجرَّد خبَر، والأعمال بالنَّيَّات.

الثاني: حَبْس الجَوارِح عند المُصيبة عن فِعْل ما لا يَجوز وما يُنبِئ عن الغَضَب؛ مثل: شَقِّ الجُيوب، لَطْم الخُدود، نَتْف الشُّعور، وما أَشبَه ذلك. هذا أيضًا مُنافِ للصَّبْر؛ ولهذا تَبرَّأ النبيُّ ﷺ من فاعِله فقال: «لَيْسَ مِنَّا مَنْ شَقَّ الجُيُوبَ، وَلَطَمَ الخُدُودَ، وَدَعَا بِدَعْوَى الجَاهِلِيَّةِ»(٢).

الثالِثُ: وهو حَبْس القَلْب عن كراهة ما قَدَّر الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وهذا أعظمها وأَدَقُها، قد يَرَى الإنسان الضعيف المُخلوق المُمْلوك المُدبَّر، قد يَرَى أن ربَّه ظلمه والعِياذُ بالله وون أن يَتكلَّم ودون أن يَفعَل، لكن قَلْبه مَملوء على الله سُخطًا، مِن السُّخط ورُوْيةِ أنَّ الله تعالى ظلمه، أو ما أشبه ذلك. هذا يَجِب أيضًا أن يَتخلَّى القلب عنه، وهذا أخطرُ ما يكون بالنِّسبة للصَّبْر على الأقدار، اثلُ قولَ الله عَرَفِكَ ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ الله عَنَ عَرْفِ ﴾ [الحج: ١١] ﴿ حَرْفِ ﴾ يعني: طرَفِ، ليسَت عِبادةً راسِخة ﴿ وَالله هُو الله عَرَفِ ﴾ [الحج: ١١] ﴿ وَنِ أَصَابَهُ فِنْنَةً انقلَبَ عَلَى وَجْهِهِ عَنْ مَدِيرَ الدُّنيا وَٱلْآخِرَةً وَاللهِ هُو اللهِ هُو اللهِ هُو اللهِ عَنَ وَجْهِهِ عَنْ وَجْهِهِ عَنْ اللهُ عَلَى وَاللهِ عَنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى وَلَيْ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَى وَلَهُ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ الل

وهذا يَشمَل فِتْنة المَصائِب وفِتْنة الشُّبُهات، من الناس مَن يُؤمِن بالله واليوم

⁽١) أخرجه البخاري: كتاب المرضى، باب قول المريض: إني وجع، رقم (٥٦٦٦)، من حديث عائشة رَضَّالَتُهُ عَنْهَا.

⁽٢) أخرجه البخاري: كتاب الجنائز، باب ليس منا من شق الجيوب، رقم (١٢٩٤)، ومسلم: كتاب الإيهان، باب تحريم ضرب الخدود وشق الجيوب والدعاء بدعوى الجاهلية، رقم (١٠٣)، من حديث عبد الله بن مسعود رَحَوَاللَّهُ عَنَهُ.

الآخِر، لكنه على طرَف إن أصابَه خَيْرٌ ولم يُناقِشه أَحَد أو يُجادِله أَحَدٌ مَشَى، وإن جاء أَحَد يُشكِّكه في هذا الأَمْرِ شكَّ، فانقَلَب على وَجْهه؛ خسِر الدنيا والآخِرة.

ومن الناس أيضًا مَن يَكون في نِعْمة، قد أَنعَم الله عليه بالأموال والأولاد وما يَحتاج إليه من الدُّنيا أو يُكمِلها، فأُصيب بحادِث فقَدَ أَهلَه به كلَّهم.

فمن الناس مَن إذا كان يَعبُد الله على حَرْف يَسخَط على الله، ويكرَه قضاء الله، كراهة سَخَط، ليس كراهة أنه يَتمنَّى ما لم يُصِبْه، لا، إنها يَتَسخَّط على ربِّه، وهذا من جَهْل الإنسان، أنت مِلْك لله عَرَّفَ لَه الربِّ الكريم الذي إذا أصابَك بسَرَّاء فشكرْت أثابَك، وإن أصابَك بضَرَّاء فصبَرْت أثابَك. كيف تَسخَط على هذا الربِّ الكريم وأنت مِلْكه وعَبْده، يَتَصرَّف فيك بها شاء، وله الحِكْمة فيها فعَل؟! وظيفتك الصَّبْر عند البَلاء، والشُّكْر عند الرَّخاء.

فَالْمُهِمُّ: أَنَ الصَّبْرِ الآنَ تَبيَّنَ أَنَهُ ثلاثة أقسام:

الأوَّل -أعلاها وأَتَمُّها-: وهو الصبر على طاعة الله.

الثاني: الصَّبْر عن مَعْصية الله.

الثالث: الصَّبْر على أَقْدار الله.

فأَفضَلها الأوَّل، ثُم الثاني، ثُم الثالِث.

يُوسُف عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أُصيب ببلاء في خُلُقه وبَلاء في جَسَده، صبَرَ على هذا وهذا، دعَتْه امرأة العَزيز في مَكان مُغلَق، وهي امرأة العَزيز عِندها من الحُليِّ والزِّينة -وربَّما من الجَمال- ما ليس عند غيرها، وهو فَتاها أيضًا، ليس هو أكبَرَ منها شرَفًا عِندها، دَعَتْه إلى نفسها في مَكان خالِ وهمَّ أن يَفعَل؛ لأن النَّفْس البَشَرية قد يَغيب

عنها مُلاحَظة أَمْرِ الرُّبوبية، فهَمَّ بها لكِنْ هي السابِقة: همَّتْ به وهَمَّ بها، لكن بعد أن هَمَّ رأَى بُرهانَ الله عَزَّهَ بَلَ، أراه الله البُرهانَ الآيةَ، كأنها رُؤْية عَيْن، فامتنَع وقال: ﴿رَبِ ٱلسِّجْنُ أَحَبُ إِنَى مِمَّا يَدْعُونَنِي ٓ إِلَيْهِ ﴾ هذا صَبْر عن المَعْصية، وصَبْر عَظيم، فتَّى شابٌ مع سَيِّدته الجَميلة، في مَكان لا يَطَّلِع عليه أَحَدٌ، ومع هذا كفَّ عنها.

وأُوذِيَ في جَسَده، فحُبِس، سُجِن ولَبِث في السِّجْن بِضْع سِنين، ومع ذلك صَبَر؛ حتى إن الملِك لَمَّا قال: ﴿ النَّوْفِ بِهِ ٤ ﴾ أَبَى أَن يَخرُج حتى تُسأَل النِّسُوة ماذا حصَل؛ ليَتبَيَّن براءَتَه قبل أَن يَخرُج، وهذا لا شَكَّ صَبْر عَظيم، لكن أيُّ الصَّبْرين أعظَمُ؟

الجَوابُ: الأوَّل الصَّبْر عن المَعصية؛ لأن السَّجْن حاصِل حاصِل، صبَر أو لم يَصبِر، وليس باختِياره.

فإن قال قائِل: ما هو الفَرْق إذا أصاب الإنسانَ شيءٌ من الحَوْف قال: قدَّر الله ما شاء فعَل. وبعضُهم يَقول: قدَرُ الله وما شاءَ فعَلَ؟

فالجوابُ: يَجوز هذا وهذا، قدَّر الله. هذا فِعْل ماضٍ، وقدَرُ الله. خبَرُ لُبتَدَأُ مَحذوف، التَّقديرُ: هذا قدَرُ الله.

فقول الله تعالى لرسوله عَلَيْهِ الصَّلَاهُ: ﴿ فَأَصْبِرَ ﴾ يَتَضمَّن كل الأَقْسام؛ ولهذا كان نَبيُّنا عَلَيْهِ أَصبَرَ الناس في أَحْكام الله، وأصبَرَ الناس على أَحْكام الله.

فإن قال قائِل: بعضُ العُلَماء، قال: إن ما أصاب الرُّسُل من التَّكْذيب والتَّعْذيب أَشَدُّ عِمَّا أَصاب يُوسُفَ من اتِّهامه بها اتَّهم به؟

فالجَوابُ: لكل شيء حُكْم، فيُوسُفُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ اتُّهِمَ بها اتُّهِمَ به، وعُذِّب

عليه، وسُجِن مع بَراءَته وظُهور براءَته في النِّهاية، وهؤلاء المُكذِّبين بعضُهم فُعِل به أكثَرَ عِنَّا فُعِل بيُوسُف، من التعذيب، بل بعضُهم قُتِل، فلكل شيء وجهٌ، ولا يُمكِن المُقارَنة بين هذا وهذا.

فإن قال قائِلٌ: علِمْنا أنَّ فِرعونَ وهامانَ وقارونَ قد أَهلَكهم الله عَزَّفَجَلَّ هل هلكوا كلُّهم مرَّة واحِدة، أم كل واحِد على حِدَة؟

فالجواب: أمَّا قارونُ فالله عَرَّهَ جَلَّ بيَّن أنه خُسِف به وبداره الأرض، فليس مِحَّن هلَك بالغرَق، وأمَّا هامانُ فالظاهِرُ أنه هلَك مع فِرعونَ.

فإن قال قائِل: هل سبب هَلك قارونَ أنه أَنَى بامْرأة غانِية فافتَرَت على مُوسى عَلَيْهِ اللهِ اللهِ عَلَيْهِ ال

فالجَوابُ: افتِخاره بماله هو الذي خسَفَ به الأرض.

وقوله: ﴿إِنَّ وَعْدَ اللهِ حَقُّ ﴾ هذه جُمْلة مُؤَّدة بـ(إِنَّ) وَعْدَ الله حَقُّ. ويَقُولَ المُفَسِّر رَحِمَهُ اللهُ وَعْدَ الله بعَذَابِهِم حَقَّ] وهذا قُصور من المفسِّر رَحِمَهُ اللهُ، بل إن وَعْدَ الله بعَذَابِهم وَنَصْرَكَ حَقُّ، بل لو قُلْنا بأنه أعَمُّ من ذلك أيضًا، لولا أنه في سياق المُحاجَّة مع الكُفَّار لقُلْنا: إنه أَعَـمُّ. إن وَعْدَ الله حَقُّ في كل شيء؛ في عَذَاب هَوْلاء، ونَصْره، وفي الجَنَّة، وفي كل شيء.

وقوله: ﴿حَقُّ ﴾؛ أي: أَمْر ثابِت واقِع، فكُلُّ ما وعَد الله به فهو حَقُّ ثابِت واقِع؛ لكَمال صِدْقه وكَمال قُدْرته؛ لأن إخلاف الوَعْد يَأْتِي من أَحَد أَمْرين: إمَّا كَذِب الواعِد، وإمَّا عَجْزه عن تَنفيذ ما وَعَد به، والله عَزَّيَجَلَّ لا يُخلِف المِيعاد؛ لكمال صِدْقه وكمال قُدْرته تَبَارَكَوَتَعَانَ.

﴿ فَكَ إِمَّا نُرِيَنَكَ بَعْضَ ٱلَّذِى نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَفَّيَنَكَ فَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ ﴾ ﴿ فَكَ إِمَّا نُرِيَنَكَ ﴾ يقول المفسِّر رَحْمَهُ ٱللَّهُ فِي إعرابها: [فيه (إِنِ) الشَّرْطية مُدغَمة و(ما) زائِدة تُؤكِّد مَعنى الشَّرْط أَوَّل الفِعْل والنونِ تُؤكِّد آخره...] إلى آخِره.

﴿ فَكِ إِمَّا نُرِينَكَ ﴾ الفاء هذه عاطفة، و(إِنْ) شَرْطية، و(ما) زائِدة للتَّوْكيد، وهي كزِيادتها في قوله تعالى: ﴿ أَيَّا مَا تَدْعُواْ فَلَهُ ٱلْأَسْمَآءُ ٱلْخُسُنَى ﴾ [الإسراء:١١٠]، ﴿ أَيَّا مَا ﴾ (ما) زائِدة، لو حُذِفت: وقيل: أيَّا تَدْعو. استقام الكلام، لكن يُؤتَى بحُروف الزِّيادة للتَّوْكيد. ﴿ فَكَ إِمَّا نُرِينَكَ ﴾ لو حُذِفت (ما) وقال: إن نُريَنَك. استقام، لكنها تَأْتِي للتَّوْكيد.

﴿ فَ إِمَّا نُرِينَكَ ﴾ (نُرِي) فِعْل مُضارع، لكنه بُنِيَ على فَتْح آخِره، وهي الياء؛ لاتّصاله بنون التّوْكيد، والنون للتّوْكيد، والكاف مَفعول به. التّوْكيد هنا في آخِر الفِعْل، و(ما) في أوّله، فصار هذا الفِعلُ -الذي هو الإِراءَة - مُؤكّدًا بمُؤكّدين: (ما) الزائِدة في أوّله، ونون التّوْكيد في آخِره، والكاف هذه مَفعول أوّل، و ﴿ بَعْضَ ﴾ مَفعولُ ثانٍ، و (نُرِي) الرُّؤية هنا بَصَرية، لكن لمّا دخلت عليها همزة التَّعْدية صارت ناصِبة مَفعولين، تقول: فُلان رأى النَّجْمة. نصَبَت مَفعولًا واحِدًا. فلان أريْته النَّجْمة. مَفعولين، هذه مَثلها؛ لأن (نُرِي) النَّجْمة. مَفعولين، هذه مَثلها؛ لأن (نُرِي) النَّجْمة. مَفعولين، هذه مَثلها؛ لأن (نُرِي)

﴿ فَكَامَا نُرِيَنَكَ بَعْضَ ٱلَّذِى نَعِلُهُمْ ﴾ يَعنِي: فأنت تَراه. قال المفَسِّر: [﴿ فَكَامَا نُرِيَنَكَ بَعْضَ ٱلَّذِى نَعِلُهُمْ ﴾ به من العَذاب في حَياتك، وجَواب الشَّرْط مَحذوف أي: فذاك]، أين جواب الشَّرْط (إن) في قوله: ﴿ فَكَامَا نُرِيَنَكَ ﴾ ؟ يَعنِي: إن أَرَيْناك بعض الذي نَعِدهم فقد رأيته بعَيْنك وأقرَّ الله عَيْنك به، وهذا هو المَطلوب.

﴿ أَوْ نَتَوَفَّيَنَكَ ﴾ يَعنِي: قبل أَن نُريَنَك ﴿ فَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ ﴾ وسنريك بهم، هذا تهديد عظيم. وقوله: ﴿ أَوْ نَتَوَفَّيَنَكَ ﴾ هذه معطوفة على ﴿ نُرِينَك ﴾ وهي قسيم قوله: ﴿ فَ إِمَّا نُرِينَك ﴾ وهي قسيم قوله: ﴿ فَ إِمَّا نُرِينَك ﴾ يعني: إمَّا أَن تَرَى العَذَاب قبل مَوْتك، وإمَّا أَن نَتَوفَّاك ثُم نُعذّبهم بعد الرجوع إلينا، وهذا أشدُّ؛ فإن عَذَاب الآخِرة أشدُّ وأبقى؛ ولهذا جاء في الحديث: ﴿ إِنَّ الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى إِذَا أَحَبَ شَخْصًا عَجَلَ لَهُ بِالْعُقُوبَةِ فِي الدُّنْيَا ﴾ (١) عُوقِب في الدنيا بهاله أو بدنه أو أهله أو مُجتمعه، وإلَّا تركه حتى يُوافى به يوم القِيامة، نَسأَل الله أن يَقينا وإيّاكم عَذَاب الدُّنيا والآخِرة، ويَرزُقنا العافِية.

قال المفسّر: [﴿ أَوْ نَتَوَفَيْنَكَ فَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ ﴾ فنُعذِّبهم أَشَدَّ العَذاب، فالجَواب المَذكور للمَحذوف فقط]، أين المَحذوف ﴿ أَوْ نَتَوَفَيْنَكَ ﴾ يَعنِي: إذا تَوفَّيْ ناك فإلينا يُرجَعون.

من فوائدِ الآيةِ الكريمةِ:

الْفَائِدَةُ الأُولَى: وُجوب الصَّبر؛ لأن الله تعالى أَمَر به في قوله: ﴿ فَاصْبِرَ ﴾ ووجهُ كُونه واجِبًا: الأصل في الأَمْر الوجوب، وهذه المَسأَلةُ اختلَف فيها الأُصوليون: هل الأَصْل في الأَمْر في كِتاب الله وسُنَّة رسوله ﷺ الوُجوب أو الأَصْل النَّدْب؟ إن قُلْنا: الأَصل الوُجوب كان هذا المأمورُ به مُلزَمًا به، وإذا قلنا: النَّدْب؛ صار الإنسان بالجيار: إن فعَله فهو خَيْر، وإن تركه فلا شَيءَ عليه.

وهذا مَحَلُّ إشكال في الواقِع: عند التَّطبيق، وعند التدليل أيضًا فيه نظر.

⁽١) أخرجه الإمام أحمد (٤/ ٨٧)، وابن حبان رقم (٢٩١١)، من حديث عبد الله بن المغفل رَجَوَالِلَهُ عَنْهُ. وأخرجه الترمذي: كتاب الزهد، باب ما جاء في الصبر على البلاء، رقم (٢٣٩٦)، من حديث أنس رَجَوَالِلَهُ عَنْهُ.

أقول: الأُصولِيُّون اختَلَفوا في هذه الأمرِ هل هو للوُجوب أو للنَّدْب؟ يَعنِي: هو المُرادُ الأمر المُطلَق المُجرَّد عن القَرينة، أمَّا ما دلَّت عليه القَرينة؟ فالأمر فيه واضِحٌ، إن دلَّت على الوُجوب فهو واجِب، وإن دلَّت على الاستِحْباب فهو مُستَحَبُّ، وإن دلَّت على الإباحة فهو مُباح، وإن دلَّت على التَّهديد فهو للتَّهْديد.

قوله: ﴿أَعْمَلُواْ مَا شِنْتُمْ ﴾ هل المَعنَى أن الإنسان يَعمَل ما يَشاءُ، أو أن هذا تَهديد؟ الجَوابُ: تَهديد. ﴿فَمَن شَآءَ فَلَيُؤْمِن وَمَن شَآءَ فَلْيَكُفُرُ ﴾، لكن المُراد الأَمْر المُجرَّد عن كل قرينة؛ هل هو للوُجوب أو للاستِحْباب؟ من العُلَماء مَن قال: إنه للوُجوب، ولهم أدِلَّة. ومنهم مَن قال: إنه للاستِحْباب، ولهم أدِلَّة.

أمَّا القائِلون بأن الأصل في الأمر الاستِحْباب فيقولون: إن كونه مَأمورًا به يَدُلُّ على فِعْله، والأصل بَراءَة الذِّمَّة، فلا نُؤثِّم الإنسان إذا تَرَك ما أُمِر به إلَّا بدَليل؛

⁽١) أخرجه البخاري: كتاب الاعتصام، باب الاقتداء بسنن رسول الله على الله و ر ٧٢٨٨)، ومسلم: كتاب الحج، باب فرض الحج مرة في العمر، رقم (١٣٣٧)، من حديث أبي هريرة رَضَالِلَهُ عَنْهُ.

لأن الأصل بَراءَة الذِّمَّة، ولأَنَّنا وجَدْنا مَسائِلَ كَثيرةً وأدِلَّة كثيرة فيها الأَمْر، أَجْمَع العُلَاء على أنها للاستِحْباب، وهذا يُوهِن القول بأن الأَمْر للوُجوب.

تَوسَّط قوم فقالوا: إذا كان الأَمْر في عِبادة فهو للوُجوب، وإذا كان في آداب فهو للاستِحْباب. وهذا أَقرَبُ من الإطلاق بأنه للوُجوب، أو الإطلاق بأنه للاستِحْباب. يَعنِي: هذا التَّفسيرُ هو أَقرَبُ ما يَكون، ومع هذا فليس بمُنضَبِط، بل قد تَأْتِي أُوامِرُ في الآداب وهي واجِبة.

فنَقول: الأصل أقرَبُ ما يُقال في هذه المَسأَلةِ: أن الأصل في الأوامِر في التَّعبُّد الوُجوب؛ لأننا خُلِقنا للعِبادة وأُمِرنا بها فنتَعبَّد. والأصل في الأَوامِر في غير العِبادة -كالآداب مثلًا- للاستِحْباب، ومثل ذلك يُقال في النَّهيِ: هل هو للتَّحريم أو للكَراهة؟

الْفَائِدَةُ النَّانِيَةُ: إثبات وُقوع وَعْد الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَ وأنه حَقَّ، ولا بُدَّ أن يَقَع بُ لقوله: ﴿إِنَّ وَعْدَ اللهِ لا بُدَّ لقوله: ﴿إِنَّ وَعْدَ اللهِ لا بُدَّ لَا يَقَع ، وَإِنَّ وَعْدَ اللهِ كَا بُكَ وَهِذه جُمْلة مُؤكِّدة بِ ﴿إِنَّ ﴾ تَدُلُّ على أن وَعْد الله لا بُدَّ أن يَقَع ، إلَّا أن يَمُنَّ الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بالعَفُو ، أن يَقَع ، وَوَعيده كذلك حَقُّ ، ولا بُدَّ أن يَقع ، إلَّا أن يَمُنَّ الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بالعَفُو ، وإلَّا فالأصل أن وَعيده واقِع . لا يُقال كما يقول بعض الناس: الوَعيدُ ليس بواقِع ، وليس بحقِّ ، وأمَّا الوَعْد فهو حَقُّ ، نقول: كلُّه حَقُّ ، لكِن الوَعيد قد يَعفو الله عَزَقِجَلَ عنه ، والعَفو كرَم .

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: أَن وَعْد الله حَقُّ ثابِت لا بُدَّ أَن يَقَع، وهو كذلك، ولقد صرَّح الله بذلك في قوله: ﴿إِنَ اللهَ لَا يُخْلِفُ ٱلْمِيعَادَ ﴾.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: تَهديد هَؤلاءِ الْمُكذِّبين للرسول عَلَيْهِ الصَّلاَةُ وَالسَّلاَمُ بأَحَد أَمرَيْن: إِمَّا بعُقوبة آجِلة في يوم القِيامة؛ لقوله: ﴿فَإِمَّا بعُقوبة آجِلة في يوم القِيامة؛ لقوله: ﴿فَإِمَّا

نُرِيَنَّكَ بَعْضَ ٱلَّذِي نَعِلُهُمْ أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ فَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ ﴾.

الْفَائِدَةُ الْخَامِسَةُ: أَن مَرجِع الأُمور كلِّها إلى الله، وليسَتْ باختِيار أَحَدٍ، فهو الذي يُقدِّر ما شاء، سَواءٌ في الدُّنيا أو في الآخِرة؛ لقوله: ﴿فَا إِمَّا نُرِيَنَكَ بَعْضَ ٱلَّذِى نَعِلُهُمْ أَوْ نَتَوَفَيْنَكَ ﴾.

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: أَن عَذَابِ العَدَّقِ يَشْفِي غَليل عَدَّةِ، لَقُولُه: ﴿فَكَإِمَّا نُرِيَنَكَ بَعْضَ ٱلَّذِى نَعِلُهُمُ ﴾ فإن الإنسان إذا رأَى عَذَابِ الله تعالى لعَدَّةِ فلا شَكَّ أَنه يَشْفِي غَليلَه.

الْفَائِدَةُ السَّابِعَةُ: أنه لا بَأْسَ أن نَفْرَح إذا أَصاب الله عَدُوَّنا بمُصيبة؛ لأن الظاهِر أن قوله تعالى: ﴿ فَا إِمَّا نُرِينَكَ بَعْضَ ٱلَّذِى نَعِلُهُمُ ﴾ لأَجْل أن تَقَرَّ عَينُه بذلك، فإذا أصيب أَعداؤُنا بخَسْف أو صَواعِقَ أو فيضانات، أو ما أَشبَه ذلك، وفرحنا جذا، فلا لومَ علينا؛ لأنهم أعداؤُنا يَفْرَحون بها يُصيبنا، فالجزاء مِن جِنْس العمل.

الْفَائِدَةُ الثَّامِنَةُ: إثبات رُجوع الحَلْق إلى الله؛ لقوله: ﴿فَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ ﴾ وهذا عامٌّ في كلِّ شيء، في الأَحْوال، والأَوْقات، وفي كل شيء، المَرجِع إلى الله وحدَه.

الْفَائِدَةُ التَّاسِعَةُ: إثبات كَلام الله، أن الله يَتكلَّم، يُؤخَذ من قوله: ﴿وَعُدَ اللهِ ﴾ لأن الوَعْد يَكُون بالقَوْل، ولا شَكَّ أن الله تعالى يَتكلَّم، وأنه لا نَفادَ لكلِماته، قال الله عَنَقَجَلَّ: ﴿قُل لَوْكَانَ ٱلْبَحْرُ مِدَادًا لِكُلِمَاتِ رَقِ لَنَفِدَ ٱلْبَحْرُ قَبَل أَن نَنفَد كَلِمات رَقِي الله عَنَقَجَلً: ﴿قُل لَوْكَانَ ٱلْبَحْرُ مِدَادًا لِكُلِمَاتِ رَقِ لَنَفِد ٱلْبَحْر قبل أَن نَنفَد كلِمات الله، سُبحان الله، لو كان حِبْرًا يُكتَب به البِحار كلَّها لنَفِدت قبل أَن تَنفَد كلِمات الله،

وقال تعالى: ﴿ وَلَوْ أَنَّمَا فِي ٱلْأَرْضِ مِن شَجَرَةٍ أَقْلَكُ ﴾ يَعينِي: لو أن الذي في

الأَرْض من الشَّجَر كان أقلامًا ﴿وَٱلْبَحْرُ يَمُدُّهُۥ مِنْ بَعْدِهِ عَسَبْعَةُ أَبِحُرٍ ﴾ يَعنِي: وكُتِب بالأقلام بمِداد البَحْر، قال: ﴿مَّا نَفِدَتْ كَلِمَتُ ٱللّهِ ﴾ [لقان: ٢٧] وهذا يَدُلُّ على عظمة الربِّ عَنَّهَ جَلَّ؛ لأنه مُدبِّر الكون، وإذا أراد أَمْرًا فإنها يَقول له: كُنْ فيكون، ولا مُنتَهَى لإرادة الله.

وهل قول الله عَرَّفَجَلَّ قول مَسموع بِصَوْت، قول الله تعالى بِصَوْت؛ لأن الله تعالى قال: ﴿ وَنَدَيْنَهُ مِن جَانِ الطُّورِ الأَيْمَنِ وَقَرَبْنَهُ غِيَّا ﴾ [مريم: ٥٦]، ولا نِداءَ ومُناجاةَ إلا بصَوْت، وورَد الصوت صريحًا فيها ثبت عن النبيِّ ﷺ أن الله تعالى يقول: «يَا آدَمُ -يَوْمَ القِيَامَةِ - فَيَقُولُ: لَبَيْكَ وَسَعْدَيْكَ. فَيَقُولُ الله: أَخْرِجْ مِنْ ذُرِّيَّتِكَ بَعْثًا إِلَى النَّارِ. قَلَى: يا رَبِّ النَّارِ. قَلَى: يا رَبِّ الله يَا مُولُكَ أَنْ تُخْرِجَ مِنْ ذُرِّيَّتِكَ بَعْثًا إِلَى النَّارِ. قالَ: يا رَبِّ النَّارِ. قالَ: يا رَبِّ وَمَا بَعْثُ النَّارِ... » إلى آخِره (١٠). هذا صريحٌ بأن الله يَتكلَّم بِصَوْت.

وهنا في هذه المَسأَلةِ مَذاهِب، نَذكُر منها المَذاهِب المَشهورة الثلاثة:

الأوَّل: أنه يَتكلَّم بصَوْت مَسموع وحَرْف غير نَحلوق؛ لأنه كلامُه، وهذا مَذهَب السَلَف وأئِمَّة الخلَف أن الله يَتكلَّم بصَوْت مَسموع وحَرْف غير نَحلوق، فكلامه عَرَّفَجَلَّ هو اللَّفْظ والمَعنَى.

والقول الثاني: أن الله تعالى يَتكلَّم بصَوْت مَسموع وحَرْف خَلوق، والكَلام كلامه، وهذا مَذهَب الجَهْمية الذين يَقولون: إن القُرآن كَلام الله ولكنه مَخلوق؛ لأن كل كَلام الله عِندَهم مَخلوق.

⁽۱) أخرجه البخاري: كتاب أحاديث الأنبياء، باب قصة يأجوج، ومأجوج، رقم (٣٣٤٨)، ومسلم: كتاب الإيهان، باب قوله: يقول الله لآدم: أخرج بعث النار من كل ألف تسع مِئة وتسعة وتسعين، رقم (٢٢٢)، من حديث أبي سعيد الخدري رَجَالِللهُ عَنْهُ.

والثالِث: مَن يَقولون: إنه لا يَتكلَّم بصَوْت ولا بحَرْف خَلوق، إنَّما كلامه هو المَعنى القائِم في نَفْسه، لكن يَخلُق شيئًا يُعبِّر عن هذا الذي في نَفْسه، فيُسمَع هذا المَخلوقُ، ويُضاف إلى الله عَزَّبَكِلَّ إضافة تكريم وتَشريف، وهذا مَذهَب الأشاعِرة الذين هُمْ أهل الكلام.

والذين يَقولون: هم الذين دافَعوا المُعتزِلة عن الباطِل، وهم الذين انتَصَروا للإسلام، وهم في الحقيقة لا للإسلام انتَصَروا، ولا لحَرْب الإسلام كسَروا، بل قد نقول: قولهم في الكلام شَرُّ من قول الجَهْمية؛ لأنهم اتَّفقوا على أن ما يُسمَع من كلام الله خَلوق، وعلى أن القُرآن مَخلوق؛ لكن الجَهْمية يَقولون: مَخلوق، وهو كلام الله. وهؤلاء يَقولون: مَخلوق، وليس كلام الله، بل هو عِبارة عنه.

إِذَنْ: أَين كَلامُ الله؟ قال: المَعنَى القائِم بنَفْسه، والحقيقة أن المَعنَى القائِم بالنَّفْس ليس كلامًا وإنها هـ وعِلْم، عِلْم بها سيُخلَق من كلام، فيقول: هـ ذا هو كلامُه. والعَجيب أنهم استَدَلُّوا بآية وشِعْر نَظْم، أمَّا الآية فقالوا: إن الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَقُول: ﴿ وَيَقُولُونَ فِي آنَفُسِمُ لَوْلَا يُعَذِبُنَا الله بُمَا نَقُولُ ﴾ [المجادلة: ٨] فأَثبَت القَوْل النَّفْسيَّ. أمَّا الشَّعْر فقالوا: إن الشاعِر قال:

إِنَّ الْكَلَمَ لَفِي الْفُوَادِ وَإِنَّا اللَّسَانُ عَلَى الْفُوَادِ وَإِنَّا اللَّسَانُ عَلَى الْفُوَادِ وَلِيلًا (١) الفُوَادُ يَعنِي: القلب.

فنَقول لهم: أمَّا الآية فلا دَلالة فيها لكم، بل هي على رُؤُوسكم؛ لأن الله تعالى

⁽۱) البيت نسبه البعض إلى الأخطل، وليس في ديوانه، انظر: الموشى لأبي الطيب الوشاء (ص: ۸)، وتمهيد الأوائل لأبي بكر الباقلاني (ص: ۲۸٤)، والفصل في الملل والنحل للشهرستاني (٣/ ١٢٢)، ومجموع الفتاوى (٧/ ١٣٨).

لم يُطلِق القول، بل قَيَّد فقال: ﴿ وَيَعُولُونَ فِي آنفُسِمٍ مَ ﴾ وهذا كقَوْل الرسول عَلَيْهُ: ﴿ إِنَّ الله تَجَاوَزَ عَنْ أُمَّتِي مَا حَدَّثَتْ بِهِ آنفُسُهَا ﴾ (١) وحديث النَّفْس لا يُمكِن أن يُقال: إنه حَديث. ولا أن يُقال: إنه قَوْل إلَّا بقَيْد؛ ولهذا لو حُذِفت ﴿ فِي آنفُسِمٍ مَ ﴾ وقيل: ويقولون: لولا يُعذِّبنا الله. يُفهَم منه أنه كَلامُ اللِّسان. لكن هم بأنفُسهم يُقدِّرون، يقول الواحِد مِنهم: ﴿ لَوَلَا يُعَذِّبُنَا الله لم يُعذِّبنا، هذا يُقول الواحِد مِنهم: ﴿ لَوَلَا يُعَذِّبُنَا الله لم يُعذِّبُنا الله لم يُعذِّبُنا، هذا يُقدِّره الإنسان في نَفْسه.

أمَّا الشَّعْرِ فَ إِن الكَلام لَفِي الفُؤاد» فهو قول الأَخطَل الشاعِر النَّصرانيِّ، قاله بعد تَغيُّر الأَلْسُن، وعلى فَرْض أنه يُوافِق فإنه يَجِب أن يُحمَل على أن المَعنى أن الكلام المُعتبَر هو ما يُقدَّر أوَّلًا في الفُؤاد ثُم يَنطِق به اللِّسان؛ ولهذا لا يُعتبَر الكلام الذي يَسبِق على اللِّسان كَلامًا، ولا يُؤاخذ به، فالكلام الحقيقيُّ الرَّصين المُعتبر هو الذي يكون أوَّلًا في القَلْب ثُم يُعبَّر عنه باللسان، هذا مَعنى البَيْت الذي لا يَحتَمِل غيرَه.

فإن قال قائِل: هل يَلزَم أن يَتكَلَّم بمُخاطَبة المَخلوق؟

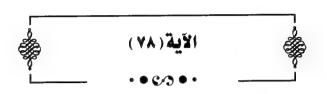
فالجواب: لا، قد يَتكَلَّم بما يُثنِي به على نَفْسه، مثل أن يَقول: أنا الله الواحِد الأَحَدُ، وما أَشبَه ذلك، كما يَقول الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ يومَ القِيامة: ﴿لِمَنِ ٱلْمُلَّكُ ٱلْيَوْمَ ۖ لِللَّهِ الْمَلُكُ ٱلْيَوْمَ ۗ لِللَّهِ الْمَلْكُ ٱلْيَوْمَ ۗ لِللَّهِ الْمَكَاكُ اللَّهُ اللَّهِ الْمَالِ ﴾ [غافر:١٦].

ونَقول: الكَلام صِفة كَمال، والله تعالى مَوْصوف بالكَمال أزَلًا وأبَدًا، وإذا كان كذلك فإن الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَ لم يَزَل مَوْصوفًا به، ولا يَلزَم من هذا أن يَكون هُناك

⁽۱) أخرجه البخاري: كتاب الأيهان والنذور، باب إذا حنث ناسيا في الأيهان، رقم (٦٦٦٤)، ومسلم: كتاب الإيهان، باب تجاوز الله عن حديث النفس والخواطر بالقلب، إذا لم تستقر، رقم (١٢٧)، من حديث أبي هريرة رَضِّيَاللَّهُ عَنْهُ.

خُاطَب، وكذلك الأفعال، فالذين أثاروا مثلًا مَسأَلة التَّسلسُل، وما أَشبَه ذلك، هم بَعيدون عن النُّصوص في الواقِع، وإلَّا لعلِموا أن الله تعالى لم يَزَل ولا يَزال فَعَالًا، وأنه لم يَكُن في وقت من الأَوْقات مُعطَّلًا عن الفِعْل، ولا يَلزَم من الفِعْل المفعول؟ حتى نَحن لا يَلزَم من فِعْلنا أن يَكون هناك مَفعول، قد يَتَحرَّك الإنسان ولا يُنتِج شيئًا، لكن الفِعْل يُقال: لا يُمكِن أن يَمُرَّ على الله تعالى زَمانٌ من الأَزمِنة وهو مُعطَّل عن الفِعْل؛ لأنه إمَّا أن يُقال: تَعطَّل هذا عن عَجْز، أو عن غير عَجْز. فهذا بَالله يَمنَعه؟ فإن قلنا: عن غير عَجْز. نَقول: ما الذي يَمنَعه؟

إِذَنْ: فالتَّسلسُل ليس بمَمنوع في الماضِي، كها أنه ليس نَمنوعًا في المُستَقبَل، مع أنِّي أنا أَكرَه أن يَتكَلَّم الناس في هذا؛ لأنه كَلام لا فائِدةَ فيه، ولم يَكُن السَّلَف يَقولون به، لكن جاءَنا أهل الكَلام وأَدخَلونا في هذه المَعمَعةِ، وصار ما كان.



وَمِنْهُم مَن لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكُ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِن قَبْلِكَ مِنْهُم مَن قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُم مَن لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكُ وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَن يَأْنِى بِاللَّهِ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ قُضِى بِالْحَقِ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْمُنْطِلُونَ ﴾ [غافر:٧٨].

• 60 • •

قال الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿ وَلَقَدَ أَرْسَلْنَا رُسُلَا مِن قَبْلِكَ مِنْهُم مَن قَصَصْنَا عَلَيْكَ ﴾ إلى آخِره. الجُملة هَذه مُؤكَّدة بثلاثة مُؤكِّدات: اللَّام، و(قد)، والقسم المحدوف، والتقدير: والله لقد أرسَلْنا رُسُلًا من قَبلِك، والرسولُ هو بشَرٌ، يُوحَى إليه بشَرْع، ويُؤمَر بتَبليغه؛ ولهذا سُمِّي رسولًا؛ أي: مَدفوعًا من قِبَل الله عَزَيْبَلَ ليبلِّغ، وأمّا النبيُّ فإنه بشَرٌ أُوحِي إليه بشَرْع، ولكنه لم يُكلَّف بتبليغه، بمَعنى: أنه يُجدِّد شَرْع مَن قَبلَه فإنه بشَرٌ أُوحِي إليه بشَرْع، ولكنه لم يُكلَّف بتبليغه، بمَعنى: أنه يُجدِّد شَرْع مَن قَبله إن كان قَبله رَسولٌ حتى يُحيِي هِمَ الناس فيقتدُوا به، وإذا لم يَحتَج الناس إلى رسول لم يُرسِل إليهم أحدًا، فإن آدَمَ عَلَيْهِ الصَّلَامُ وَان نَبيًّا ولم يكُن رسولًا، هو نَبيٌ يَتعبَّد لله تعالى بها أوْحاه الله إليه، ولكن لم يُرسَل؛ لأن الناس لم يَختَلِفوا بعدُ، كها قال الله تعالى: ﴿ كَانَ النَاسُ أُمّةُ وَحِدة فَعَتَ اللهُ النِّيتِيْنَ مُبشِرِينِ وَمُنذِرِينَ وَانزَلَ مَعَهُمُ الْكِلْبَ ليله بلاختِلاف؛ وله ذا قال بعض أهل العِلْم: إن تقدير الآية الكريمة: كان الناس أُمَّة الإختِلاف؛ وله ذا قال بعضُ أهل العِلْم: إن تقدير الآية الكريمة: كان الناس أُمَّة واحدة فاختَلَفوا فبعَثَ الله النبيين مُبشِرين. وقال: إن في الآية إيجاز حَذْف؛ أي: وأيف منها ما ذَلَّ السِّياق على حَذْف.

فالرَّسولُ بشَر أُوحِيَ إليه بشَرْع وأُمِر بتَبليغه.

فإن قال قائِل: في تَعريف النَّبِيِّ أَنَّه الذي أُمِر بوَحْي ولم يُبلِّغه؛ فكيف نُوفِّق بينه وبين قول النَّبِيِّ عَيْنَ اللهِ إِلَّا كَانَ حَقًّا عَلَيْهِ أَنْ يُبَيِّنَ الْأُمَّتِهِ خَيْرَ مَا يَعْرِفُهُ (١)؟

فَالْجُوابُ: هذا المُراد بالنَّبِيِّ الرسول، المُراد به الرَّسول؛ ولهذا تَجِد الآنَ في القُرآن الكَريم أنبياءَ هُمْ رُسُل، لكِن تُذكر بلَفْظ الأنبياء ﴿إِنَّاۤ أَوْحَيْنَاۤ إِلَيْكَ كُمَاۤ أَوْحَيْنَاۤ إِلَىٰ الْكَريم أنبياءَ هُمْ رُسُلُ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ ﴾ نُوجٍ وَالنَّبِيِّئَ مِنْ بَعْدِهِ عَ النساء: ١٦٣]، ثُم قال في الأَخير: ﴿ رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ ﴾ وقال: ﴿إِنَهُ كَانَ صِدِيقًا نَبِيًّا ﴾.

وقوله: ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِن قَبُلِكَ ﴾ وهـؤلاءِ الرُّسُل كان يُرسَلون إلى أَمُهِم فقطْ، كما ثبَتَ ذلك في الصَّحيحيْن من حديث جابِر: ﴿ وَكَانَ النَّبِيُّ يُبْعَثُ إِلَى قَوْمِهِ خَاصَّةً وَبُعِثْتُ إِلَى النَّاسِ عَامَّةً ﴾ (٢) ﴿ وَإِن مِنْ أُمَّةٍ إِلَا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ ﴾ كما قال الله عَزَقِجَلَ كلُّ أُمَّة أَرسَل الله إليها رَسولًا لتَقوم الحُجَّة.

قوله: ﴿مِنْهُم مَن قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُم مَن لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ ﴾ (مِن) هَـذه تَبعيضِيَّة؛ أي: بعضُهم قصَصْناهم عليك وأخبَرْناك بهم، وبعضُهم لم نَقصُصْهم عليك. قال أهلُ العِلْم: وإنها قَصَّ الله على رسوله ﷺ مَن كانوا من الجزيرة العربية وما حَولَما؛ لأن أخبار هَؤلاءِ له بَقيَّة في العرَب؛ فلِهذا قَصَّه الله، أمَّا مَن كانوا في

⁽١) أخرجه مسلم: كتاب الإمارة، باب الأمر بالوفاء ببيعة الخلفاء، رقم (١٨٤٤)، من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رَحِمَالِيَّهُ عَنْهَا.

⁽٢) أخرجه البخاري: كتاب الصلاة، باب قول النبي ﷺ: «جعلت لي الأرض مسجدًا وطهورًا»، رقم (٤٣٨)، ومسلم: كتاب المساجد، باب جعلت لي الأرض مسجدًا وطهورًا، رقم (٥٢١)، من حديث جابر رَضَالِلَهُ عَنْهُ.

أَمْريكا، أو في شَرْق آسيا، أو ما أَشبَه ذلك من الأماكِن البَعيدة فهَوُّلاءِ لم يَقُصَّ علينا من نَبئِهم شَيئًا.

قال المفسر رَحَمُ اللهُ: [هُمِنْهُ م مَن قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُم مَن لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْك ﴾ رُوِيَ أنه تعالى بعَث ثَهانية آلاف نَبيِّ ؛ أربعة آلافٍ من بَني إسرائيل، وأربعة آلافٍ من سائِر الناسِ] وجَديرٌ بالمفسِّر رَحَمُ اللهُ أن يقول: [رُوِيَ] بصيغة التَّمْريض؛ لأن هذا لا يَصِحُّ، كيف يكون من بني إسرائيل وهم مُتَأخِّرون عن أُمَمٍ كثيرة أربعة آلاف، ومن سائِر الناس أَرْبعة آلافٍ؟! هذا بَعيدٌ، بل إن الله أَرسَل في كُلِّ وَقْت وحين ما تقوم به الحُجَّة، وليس لنا أن نَبحَث عن عدد هَوُلاء، وإن قُلْنا: لنا فإنه ليس عَلَيْنا، يَعنِي: لو قيل لنا أن نَبحَث للاطِّلاع لم يَكُن سائِغًا أن نَقول: علينا أن نَبحَث. بل نَقول: علينا أن نَبحَث عن عدد هَوُلاء، وأن نَقول: علينا أن نَبحَث. بل نَقول: مَن لم نَعَلَم.

قال المفسّر رَحِمَهُ اللّهُ: [﴿وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ ﴾ مِنْهِم ﴿أَن يَأْتِ بِتَايَةٍ إِلَّا بِإِذِنِ اللّهِ ﴾؛ لأنّهُم عَبيد مَربوبون]. قوله: ﴿وَمَا كَانَ ﴾ ﴿ما ﴾ نافِية، و﴿كَانَ ﴾ فِعْل ماضٍ ناقِص، و ﴿لِرَسُولٍ ﴾ خبَرُه، و ﴿أَن يَأْتِ بِتَايَةٍ ﴾ اسمُ (كانَ)؛ أي: وما كان إتيان أَحَدهم بآية إلّا بإذْن الله، ﴿وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَن يَأْتِ بِتَايَةٍ إِلّا بِإِذْنِ اللّهِ ﴾ يَعنِي: أن الرُّسُل عليهم الصلاة والسلام آتاهُم آياتٍ، لكن هل هُمُ الذين يَملِكون هذا؟

الجواب: لا، هذا من عِند الله، ولكن الله تعالى بَيَّن أنه ما من رَسولِ إلَّا وأُوتِيَ آية.

وقوله: ﴿إِلَّهَ بِنَنْتِ ﴾ يَعنِي: بالآيات البَيِّنات، حتى يُؤمِن البَشَر، وحتى لا يَكون لهم حُجَّة عِند الله؛ لأن الله لو بَعَث رسولًا هكذا إلى الناس وقال: إنِّي رَسول الله، ولم يَأْتِ بآية، فإن الناس لن يَقبَلوا منه، وإلَّا لأَمكَن كلَّ كاذِب أن يَدَّعِيَ الرِّسالة،

لكن لا بُدَّ من آيات، آيات بَيِّنات واضِحة على أنه رَسـولٌ، ومعَ هذا لا يُمكِن لرَسول أن يَأْتِيَ بآية إلَّا بإِذْن الله.

وقوله: ﴿إِلَّا بِإِذِنِ اللَّهِ ﴾ الإِذْن الكُونِيّ، فإذا أَذِن الله كُونًا أن يَأْتِي الرسول بآية أَتَى بآية ، والرَّسول قد يَأْتِي بآية ابتِداءً وقد يَأْتِي بآية بطلَب من المُرسَل إليهم، كما قيل: بل قد جاء في الحديث الصحيح: إِنَّ قُريْشًا قالوا للرَّسولِ -صلى الله عليه وعلى آله وسلم-: أَرِنا آيةً. فأشارَ إلى القَمَر، فانفَلَق فِلْقَتَيْن، إِحْداهُما على الصَّفا، والثانية على المَرُوةِ (١)، وشاهَدَ الناسُ ذلِكَ، ولكِن مع ذلك ﴿ وَإِن يَرَوْا ءَايَةً يُعْرِضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُّسَتَمِرٌ ﴾ [القمر:٢] قالوا: إن مُحمَّدًا سحَرَنا، والقَمَر لم يَتصَدَّع، ولكن طَلَبوها ثُم لم يُعِينُوا الآية التي طلَبوها لم يُؤاخَذوا بالعِقاب؛ لأن الأُمَم إذا عيَّنوا الآية التي طلَبوها ثم لم يُؤمِنوا عاجَلَهم الله بالعُقوبة.

وقوله: ﴿وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَن يَأْتِيَ بِعَايَةٍ ﴾ ﴿بِعَايَةٍ ﴾ أي: عَلامة على صِدْقه ﴿إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ وهنا قال: (آية) ولم يَقُل: بمُعجِزة، وقد جَرَى على أَلسِنة كثيرٍ من العُلَمَاء وَحَهُ مُراللّهُ تَسمية آيات الأَنبياء بالمُعجِزات، ولكن هذه التَّسْمية غير سَديدة، بل الأَوْلى أن نُعبِّر بآية، نقول: آية النَّبيِّ، ولا نقول: مُعجِزة؛ أوَّلًا لأن هذا هو التَّعبير القُرآنيُّ، وثانيًا لأن المُعجِزة تَأْتِي من الرسول، وتَأْتِي من الساحِر، وتَأْتِي من الشَّياطِين، يَأْتِي من هؤلاء ما يَعجِز عنه البَشر.

فالتَّعبير السَّليم أن نُعبِّر بآية:

⁽۱) أخرجه البخاري: كتاب المناقب، باب سؤال المشركين أن يريهم النبي على آية، رقم (٣٦٣٦)، ومسلم: كتاب صفة القيامة، باب انشقاق القمر، رقم (٢٨٠٠)، من حديث عبد الله بن مسعود رَضَوَاللَهُ عَنْهُ.

الأوَّل: لمُوافَقة القُرآن.

والثاني: لأن المُعجِزة تكون من الرسول وغيرِه.

والثالث: أن كلِمة (آية) فيها إشارة إلى أن ما جاء به هذا الرسولُ مِمَّا يَعجِز البَشَر آية، عَلامة.

فهذه ثلاثة أشياءَ تُبيِّن رُجْحان التَّعْبير بآية على التَّعبير بمُعجِزة.

قال المَفَسِّر رَحْمَهُ اللَّهُ: [﴿ فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ ﴾ بنُزول العَذاب على الكُفَّار ﴿ قُضِى ﴾ بين الرُّسُل ومُكذِّبيها ﴿ بِالْمَقِّ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْمُبْطِلُونَ ﴾ [غافر: ٧٨] أي: ظهر القضاء والحُسران للناس، وهم خاسِرون في كل وقت قبل ذلك].

قوله: ﴿فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ ٱللَّهِ ﴾ أَمْرِ الله تعالى الكَونيُّ؛ لأن أَمْرِ الله يَنقسِم إلى قِسْمين: كونيٍّ، وشَرعيٍّ، كما سنَذكُره إن شاء الله.

قوله: ﴿ فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ ٱللَّهِ ﴾ بنُزول العَذاب على الكافِرين، ونُزول النَّصْرِ للرُّسُل وأتباعهم.

وقوله: ﴿قُضِى بِٱلْحَقِ ﴾ والقاضِي هو الله عَرَّفَجَلَ، وحُذِف الفاعِل هنا للعِلْم به ؛ لأن الله تعالى هنا هو الذي يقضِي بالحَقِّ؛ كما قال تعالى: ﴿وَاللّهُ يَقْضِى بِٱلْحَقِّ وَٱلّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ لَا يَقَضُونَ بِشَى اللّهَ وَاغز: ٢٠]، ويُحذَف الفاعِل أحيانًا للعِلْم به ، كما في قوله: ﴿وَخُلِقَ ٱلْإِنسَانُ ضَعِيفًا ﴾ [النساء: ٢٨]، وكما في هذه الآية ، وقد يُقال: إنه حُذِف الفاعِل هنا للتَّعْميم ؛ ليكون القاضِي هو الله ، وكذلك القاضِي بالحقِّ هم الله الرُّسُل وأتباعُهم ؛ لأنهم قضَوْ ابالحقِّ بالانتِصار على عَدوِّهم ، لكن الأوَّل أوْلى ، أن يكون الفاعِل واحِدًا، ولكن حُذِف للعِلْم به : ﴿قُضِى بِٱلْحَقِي ﴾.

﴿وَخَسِرَ هُنَالِكَ ٱلْمُبْطِلُونَ ﴾ هنا الخُسْران: فواتُ الرِّبْح، و(هنا) اسمُ إشارة للمَكان، والمُراد به الزَّمان؛ ولهذا قال المفسِّر: [في كل وقت] المَعنَى: خَسِر في ذلك الوقتِ المُبطِلون.

فإذا قال قائِل: ألستُم تَقولون: إن (هنا) إشارة إلى المكان؟

قُلنا: بلى، لكن قد تُستَعار إشارة للزَّمان. واللَّام في قوله: ﴿هُنَالِكَ ﴾ للبُعْد، والكاف حَرْف خِطاب ﴿الْمُبْطِلُونَ ﴾ أي: الذين وقعوا في الباطِل؛ لأن القضاء بالحقِّ يَقتَضي زوال الباطِل، وإذا زال الباطِل خسِرَ أهله، والباطِل ضِدُّ الحَقِّ، ويُفسَّر في كل مَوضِع بحَسبه، فالباطِل في الكلام الخَبَريِّ هو الكذِب، والباطِل في الحُكْم الجَوْر، والباطِل في المُعامَلة الغِشُّ، وما أَشبَهَ ذلك.

المُهِمُّ: أن الباطِل يُفسَّر في كل مَوْضِع بحسبه.

وقول المفسر رَحَمُهُ اللّهُ: [وهم خاسِرون في كلِّ وَقْت] احتِرازًا من الإشارة في قوله: ﴿هُنَالِكَ ﴾؛ لئلا يَظُنَّ ظانٌّ أنهم خاسِرون حين نُزول العَذاب فقط، مع أنهم خاسِرون كلَّ وقت، وقد يُقال: لا حاجة إلى ذلك -يَعنِي: لا حاجة إلى ما قال المفسر لأن المقصود: وخسِر هنالِك، أي: ظهرَت خسارتهم وبانَتْ؛ لأنه قبل أن يُؤتُوا بالعَذاب ربها يقول القائِل: إنهم ربِحوا، كما قال أبو سُفْيانَ في يوم أُحُد، قال: يَوْمُ بيوْم بَدْرٍ، والحَرْب سِجالُ (۱). فظنَّ أنه ربِح في ذلك اليوم، فالأولى أن تَبقَى الآية على ظاهِرها، وألَّا يُستَدرَك القُرآن، فيُقال: ﴿خَسِرَ هُنَالِكَ ﴾ أي: ظهر خُسْرانهم وبانَ.

أمًّا خُسْرانهم قبل نُزول العَذاب فهو ليس ببَيِّن، إذ قد يَقول القائِل: إنهم

⁽١) أخرجه البخاري: كتاب الجهاد والسير، باب ما يكره من التنازع والاختلاف في الحرب، رقم (٣٠٣٩)، من حديث البراء رَضَيَالِيَّهُ عَنْهُ.

يَربَحون فيها إذا أَدَالَ لهم الله تعالى على الإسلام إدالة غير مُستَقِرَّة؛ لأنه لا يَجوز أن نعتَقِد أن الله يُديل الكُفْر على الإسلام إدالةً مُستَقِرَّة، بل مَن ظَنَّ بالله هذا فقَدْ ظنَّ به ظنَّ السَّوْء، لكن الله تعالى يَقول: ﴿وَتِلْكَ ٱلْأَيْامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ ٱلنَّاسِ ﴾.

من فوائدِ الآيةِ الكريمةِ:

الْفَائِدَةُ الأُولَى: إثباتُ الرُّسُل السابِقين؛ لقوله: ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِّن قَبْلِك ﴾.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: عَـدْل الله عَنَّوَجَلَّ في عِباده؛ حيث لم يُعاقِبهم إلَّا بعدَ إرسال الرُّسُل، وتكذيب هَؤلاءِ القَوْم الذين أُرسِل إليهم.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: الإشارة إلى أنَّه لا رسولَ بعدَ مُحَمَّد؛ لقوله: ﴿ وَلَقَدُ أَرْسَلْنَا رُسُلًا وَسُ مِّن قَبْلِكَ ﴾ ولم يَقُل: سنُرسِل. وهذه الفائِدةُ في الواقِع ليسَت بتِلْك القَويَّةِ؛ يَعنِي: مَأْخوذة من الآية، لولا الواقِع ما أَخَذْناه من الآية؛ لأن الله إنها يَتَحدَّث عن شيء مضى.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: أن من الرُّسُل مَن قَصَّهم الله على محمد ﷺ، ومِنهم مَن لم يَقُصَّه؛ لقوله: ﴿مِنْهُم مَن لَم يَقُصَّه عَلَيْكَ ﴾.

الْفَائِدَةُ الْخَامِسَةُ: إثبات كلام الله؛ لقوله: ﴿مِنْهُم مَن قَصَصْنَا﴾ والقَصُّ في الأصل: تَتَبُّع الأثر، وأمَّا في الكلام فهو ذِكْر أخبار مَن سلَف، وهذا يَدُلُّ على أن الله يَتَكلَّم عَرَّفَظَ، وهذا هو ما دلَّ عليه الكِتاب والسُّنَّة وإجماع السَّلَف، ولكن هل يَتكلَّم بصَوْت يُسمَع.

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: إِثباتُ حِكْمة الله عَنَّوَجَلَ في حَديثه عن الأُمَم السابِقة؛ حيث قسَّم إلى مَن قُصَّ علينا نَبؤُهم ومَن لم يُقَصَّ، وما ذلك إلَّا لحِكْمة عَظيمة بالِغة.

الْفَائِدَةُ السَّابِعَةُ: أَن الرُّسُل عليهم الصلاة والسلام أَيَّدَهم الله تعالى بالآيات؛ لقوله: ﴿وَمَا كَانَ لِرَسُولِ أَن يَأْتِيَ بِعَايَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ ٱللَّهِ ﴾.

الْفَائِدَةُ الثَّامِنَةُ: أَن الرُّسُل لا يَملِكون إيجاد الآيات مَهما بلَغَت مَنزِلتهم؛ فإنهم لا يَملِكون أَن يَأْتِي بِعَايَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ ٱللَّهِ ﴾.

الْفَائِدَةُ التَّاسِعَةُ: تَسْلَية الرَّسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فإن الكُفَّار يَطلُبون منه آياتٍ، ولكن الله تعالى يَقول: ﴿ وَقَالُواْ لَوْلَا أُنزِكَ عَلَيْهِ ءَايَنَتُ مِن رَبِهِ مَ قُلْ إِنَّمَا ٱلْآيَنَتُ عِن الله عَلَيْهِ عَالَيْهُ أَنْ الله عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ الله عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ الله عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ الْعُلَامُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ الْمُعَالِمُ اللهُ ا

الْفَائِدَةُ الْعَاشِرَةُ: إثبات الإِذْن لله عَرَّكِجَلَّ، والإِذْن نَوْعان: إِذْن شَرعيٌّ، وإِذْن كُونَّ الْفَائِدَةُ الْعَاشِرَةُ: إثبات الإِذْن لله عَرَّكِجَلَّ، والإِذْن الكونيُّ ما يَتعلَّق بالمَخلوقات، وإيجادُها، وإعدامُها، وتَغيُّرها، وما أشبَه ذلك. والإِذْن الشَّرْعيُّ ما يَتعلَّق بالمَشروعات؛ فلْنَنظُر إلى قوله تعالى: ﴿قُلْ ءَاللّهُ أَشْبَهُ ذلك. والإِذْن الشَّرْعيُّ ما يَتعلَّق بالمَشروعات؛ فلْنَنظُر إلى قوله تعالى: ﴿قُلْ ءَاللّهُ أَذِنَ اللهُ فيه. لاَنَنا نَعلَم أَنه إذا فعَلوه فقَدْ أَذِنَ الله فيه.

وقوله تعالى: ﴿ أَمْ لَهُمْ شُرَكَتُوا شَرَعُوا لَهُم مِّنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنَ بِهِ اللَّهُ ﴾ [الشورى: ٢١] أي: لم يَأْذَن به شرعًا، ولا يَجوز أن يَكون الإِذْنُ هُنا إِذْنًا كونيًّا؛ لأنه وقَع فقَدْ أَذِن الله تعالى فيها شَرَع هَوْلاءِ إِذْنًا كونيًّا.

وقال الله تعالى: ﴿مَن ذَا ٱلَّذِى يَشْفَعُ عِندُهُ، إِلَّا بِإِذْنِهِ ﴾ [البقرة:٢٥٥]. هو يـوم القِيامة، لكن أين الشَّرْع؟

الجواب: الشَّفاعة؛ إذ يَطلُب من الله عَنَّهَجَلَّ أن يُخفِّف العَذاب عن شخص أو ما أَشبَه ذلك، أو يَرفَع درَجاتِه، وهذا إِذْن كَوْنيٌّ لا شَكَّ.

الْفَائِدَةُ الْحَادِيَةَ عَشْرَةَ: إثبات أَفْعال الله الاختِيارية؛ يَعنِي: أن الله تعالى قد يُحدِث من أَمْره ما شاء؛ لقوله: ﴿فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ ٱللَّهِ ﴾ و(إذا) هنا شَرْطية للمُستَقبَل، إِذَنِ الأَمْر لم يَأْتِ بعدُ.

وهذا يَـدُلُّ على أن الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى مُتَّصِف بِالأَفْعَـالَ الاختيارية خِـلافًا للأشاعِرة ونحوهم الذين قالوا: إن الله تعالى لا يُوصَف بِالأَفْعال الاختيارية، كيف يُوصَف بِالأَفْعال الاختيارية؟! إذا قُلْنا: يُوصَف، قالوا: هذا يَقتَضِي أَحَدَ مَرين: إمَّا أَن يَكون الله حادِثًا، وإمَّا أَن يَكون ناقِصًا.

أمَّا كونه يَستَلزِم أن يَكون الله حادِثًا فلأَنَّ الحَوادِث لا تَقوم إلَّا بحادِث، فإذا أَثبَتُّم أن الحَوادِث تقوم به لزِمَكم أن يَكون الله حادِثًا؛ لأن الحوادِث لا تَقوم إلَّا بحادِث، هذه واحِدة.

أمَّا النَّقْص فنَقول: إذا كان هذا الفِعْل الذي فعَله الآنَ كهالًا فلهاذا لم يَتَّصِف به من قَبلُ؟ إذا كان كَهالًا فلهاذا يَحدُث بعد أن لم يَكُن؟ وإن لم يَكُن كهالًا فهو نَقْص يَجِب أن يُنزَّهَ الله عنه. وهذا لا شَكَّ أنه تَلْبيس. أمَّا الأوَّل فقولهم: إن الحَوادِث لا تَقوم إلَّا بحادِث. نَقول: من أين أَتاكُم هذا؟ أمِنْ جُيوبِكم، أم من آرائِكم الفاسِدة؟

مَن قال: إن الحَوادِث لا تَقوم إلَّا بحادِث؟ الحَوادِث تَحَدُث قبل أن تَكون ونحن سابِقون عليها، فكذلك ما يُحدِثه الله عَنَّهَجَلَّ يُحدِثه وهو سابِق عليه، وسَبْقه أَزَلِيُّ، فدَعُواكم هذه باطِلة تَحتاج إلى دَليل، ولا دَليلَ، بل الدليلُ على نَقْضها.

وأمَّا قولُكم: إن كان كمالًا فلماذا لم يَتَّصِف به من قبلُ؟ وإن لم يَكُن كَمالًا فهو نَقْص، فيَجِب نفيُه، نَقول: هذا أيضًا باطِل؛ لأننا نَقول: إن فِعْل الله الذي يُحدِثه هو

كَمَالَ حَالَ إِحَدَاثُهُ، وليس كَمَالًا حَالَ عَدَمه؛ لأن الله تعالى مُتَّصِف بالكَمَال، ففي حال عدَمه لا يَكون كمالًا، وفي حال وُجوده يَكون هو الكَمَال، وهذا واضِح، فِعْل الإنسان أحيانًا يَكون مُناسِبًا وفي مَحَلِّه، وأحيانًا يَكون غير مُناسِب وتَكون الحِكْمة ألَّا يَفْعَله.

وبذلك نعرِف أن الرُّجوع إلى العَقْل فيها يَتَعَلَّق بالله باطِل وضَلال؛ لأن العَقْل قد يَزِلُّ وقد يَهِن، فالرُّجوع فيها يَتَعلَّق بالله عَرَّفَجَلَّ إلى الكِتاب والسُّنَّة، لا ثالِثَ لهما، اللَّهُمَّ إلّا أن يُقال: إجماعُ السلَف أيضًا يُرجَع إليه، فيكون مَصدَر التَّلقِّي في العقيدة وفيما يَتعلَّق بذات الله عَرَّفَجَلَّ وبأسهائه وصِفاته ثلاثة: القُرآن، والسُّنَّة، وإجماع السَّلَف، لكننا نقول: لا حاجة إلى قول إجماع السَّلَف؛ لأن إجماع السَّلَف لا يكون إلا عن كِتاب أو سُنَّة.

الْفَائِدَةُ النَّانِيَةَ عَشْرَةَ: تَهديد هؤلاءِ المُشرِكِينِ الذين كذَّبوا الرسول عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ لَقوله: ﴿ فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللّهِ قُضِى بِالْمَقِيّ ﴾ ووَجهُ التَّهديد أن عُلماء البلاغة يقولون: إن (إذا) تُفيد وقوعَ الشَّرْط في المُستَقبَل، كما إذا قلت لك: إذا جاء زَيْدٌ فأكرِمْه. تَفهَم من هذا أن زَيْدًا سوف يَأْتِي، لكنه بشَرْط أن يكون مُتأخِّرًا، بخِلاف (إِنْ)، فإن (إِنْ) شَرْطية لكن للمُحتَمَل: إن جاء زَيْد فأكرِمْه. إذْ تجيئه ليس مُحقَّقًا، لكن: إذا جاء فَأكرِمه، يكون المَجيءُ مُحقَّقًا، لكنه مَربوط بزمَن مُستَقبَل. هذه ﴿ فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللّهِ لا بُدَّ أن يَأْتِي.

وأَمْرِ الله يَنقَسِم إلى قِسْمين: كَونيٍّ، وشَرعيٍّ؛ فقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللهَ يَأْمُرُكُمْ أَن تُؤدُّوا اللهَ مَنتَتِ إِلَى آهَلِهَا ﴾ [النساء:٥٨] شَرْعيُّ، وليس كونيًّا؛ لأنه لو كان كونيًّا لكان كل الناس يُؤدُّون الأمانة إلى أهلها، إِذَنْ هو شَرعيٌّ؛ وقوله: ﴿إِذَا قَضَىٓ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ

لَهُ كُن فَيَكُونُ ﴾ كَونيٌّ، فصار الأَمْر الآنَ يَكون كونيًّا ويَكون شرعيًّا.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةَ عَشْرَةَ: أَن مَا قَضَى الله تعالى من عِقابِ أَو عَذَابِ فَإِنه حَقُّ؛ لقوله: ﴿ قُضِى بِٱلْحَقِ ﴾ وعلى هذا يَنتَفِي بذلك أَن يَكون الله تعالى ظالِّا لَمَن عاقَبه.

فإن قال قائِل: أليست العُقوبة تَنزِل بالأُمَّة وفيهم الصالحِون؟

فالجَوابُ: بلى، تَنزِل العُقوبة على الأُمَّة وفيهم الصالحِون؛ لكنها تَكون عُقوبة على السُّيء ورِفْعة درَجات وتَكفير سَيِّئات على الصالِح؛ ولهذا لَمَّا قالت إحدى أُمَّهات المُؤمِنين: أَنَهْ لِكُ وَفينا الصالحِونَ؟ قال: «نَعَمْ، إِذَا كَثْرُ الْخَبَثُ» (١) فإذا غلَب الحَبَثُ على الطَّيِّب حلَّت العُقوبة على الجَميع.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةَ عَشْرَةَ: أَن الْمُطِلِ خاسِر إِذَا نَزَل بِه العَذَاب؛ لقوله: ﴿ وَمَا هُنَالِكَ الْمُبْطِلُونَ ﴾ وإذا كان المُبطِل خاسِرًا فالمُصلِح رابِح؛ ولهذا قال تعالى: ﴿ وَمَا صَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمِ وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ ﴾ [مود:١١٧]؛ ولهذا إذا كان الأهل مُصلِحين فإن الله لا يُهلِك الأُمَّة، لكن إذا كانوا صالحِين فقد تَهلِك الأُمَّة إذا كثر الحبَبث، وهذه نُقطة قد لا يَتَفطَّن لها كثير من الطلبة، انتِفاء الإهلاك إذا كان الأهل مُصلِحين ومُحاوِلين للإصلاح، أمَّا إذا كانوا صالحِين فإنه قد يقع الإهلاك إذا كأن إذا كأنوا صالحِين فإنه قد يقع الإهلاك إذا كثر الخبَث، أمَّا مع الإصلاح ولو كثر الحبَبث ما دامَتِ الأُمَّة تُحاوِل الإصلاح وتسعَى به فإنها لن تَهلِك، وهذه نُقْطة حكما قُلت لكم – قد لا يَتَفطَّن لها كثير من الناس، نَسالَ الله أن يُصلِح أحوالَنا وأحوالَكُم.

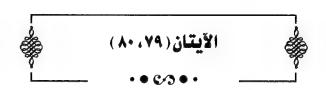
⁽۱) أخرجه البخاري: كتاب الفتن، باب يأجوج ومأجوج، رقم (۱۳۵)، ومسلم: كتاب الفتن، باب اقتراب الفتن، رقم (۲۸۸۰)، من حديث زينب بنت جحش رَضِّالِيَّكَعَنْهَا.

فإن قال قائل: قلنا: مِن عَدْل الله عَنَّوَجَلَّ أنه لا يُعذِّب العِباد إلَّا بعد أن أَرسَل إليهم الرُّسُل، في هذه الأيامِ هل هناك ضابِط للعُذْر بالجَهْل في الذين يَقَعون في الباطِل وعلى اعتِقادهم أن هذا صوابٌ؛ فهل يُعذَرون بجَهْلهم هذه الأيام؟

فالجواب: والله، قد يُعذَرون بجَهْلهم؛ لأن من العوامِّ مَن لا يَعرِف الحَقَّ إلَّا عن طريق ناس مُعيَّنِين، وهؤلاء الأناسُ المُعيَّنون مُنحَرِفون، فيُعذَرون، وربها أُناس في الغابات البَعيدة لا يَسمَعون إذاعاتٍ، ولا يَقرَؤُون صُحُفًا، ولا يَعرِفون شيئًا.

فإن قال قائِل: أَورَد بعض المُستَشْرِقين على قول الله تعالى: ﴿ وَإِن مِّنَ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ ﴾ [فاطر: ٢٤] على أن هُناكَ فتَراتِ بين الأنبياء.

فالجواب: لا، هذا غلط؛ لأنه إذا جاء النَّذيرُ ليس مَعناه أن النَّذير يَبقَى نذيرًا ما دام حَيًّا فقَطْ، قد تَبقَى الرِّسالة، أليسَتْ رِسالةُ إسهاعيلَ وإبراهيمَ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ بقِيَت في العرَب إلى قُرْب بعثة الرُّسول عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ أوَّل ما دخل الشَّرْك على العرَب من عَمرِو بنِ لحيٍّ فهو متأخِّر.



قَالَ اللهُ عَزَقِجَلَّ: ﴿ ٱللَّهُ ٱلَّذِى جَعَلَ لَكُمُ ٱلْأَنْعَنَمَ لِتَرْكَبُواْ مِنْهَا وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ لَكُمْ الْأَنْعَنَمَ لِتَرْكُمْ وَعَلَيْهَا وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ لَا اللهُ عَرَاكُمْ فِيهَا مَنْنَفِعُ وَلِتَبَلُغُواْ عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُدُودِكُمْ وَعَلَيْهَا وَعَلَى اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّه

• • • • •

قال الله تَبَارَكَوَتَعَانَى: ﴿ اللَّهُ الَّذِى جَعَكَلَ لَكُمُ الْأَنْعَنَمَ ﴾ قال المفَسِّر رَحِمَهُاللَّهُ: [قيل: الإِبِل خاصَّة هنا، والظاهِر: والبقَر والغَنَم].

قوله: ﴿ اللَّهُ اللَّذِى جَعَلَ لَكُمُ الْأَنْعَامَ ﴾ ، ﴿ جَعَلَ ﴾ ؛ أي: سيّرها مُسخَّرة لكم، والجَعْل هنا جَعْل كونيٌّ؛ لأن الجَعْل المُضاف إلى الله عَزَّقَجَلَّ يكون كونًا ويكون قدرًا، يعنِي: يكون جَعْلًا كونيًّا ويكون جَعْلًا قدريًّا شرعيًّا؛ ففي قوله تعالى: ﴿مَا جَعَلَ اللّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَآيِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامِ ﴾ [المائدة:١٠٣]، هذا الجَعْل شَرعيُّ، وفي قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَكُمُ أَكُثَرَ نَفِيرًا ﴾ هذا جَعْل كونيُّ. وفي قوله تعالى هنا: ﴿ اللّهُ ٱلّذِى جَعَلَ لَكُمُ الْأَنْعَامَ ﴾ جَعْل كونيُّ.

والأنعام جَمْع نَعَم. قال المفسِّر رَحَمَهُ اللَّهُ: [قيل: الإِبِل خاصَّةً. والظاهِر والبَقَر والغَنَم]، بل والظاهِر ما هو أَعَمُّ من ذلك، وهو ما أَنعَم الله به علينا من الحيوان الذي سخَّره لنا من إِبل وبقَر وغَنَم وفِيَلة وغيرها، وكل شيء.

وقوله: ﴿ لِتَرْكَبُوا مِنْهَا وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴾ قسَّم الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى هذه الأَنْعام

إلى قِسْمين: قِسْم تُركَب، وقِسْم تُؤكَل ولا تُركَب. وعلى هذا تكون ﴿مِنْ ﴾ في المَوْضِعين للتَّبْعيض، وعلامة (مِنَ) الَّتي للتَّبعيض أن يَحِلَّ مَحَلَّها كلِمة (بَعْض)، فهُنا احذِفْ ﴿مِنْ ﴾ وقُلْ: «لتَرْكَبوا بعضَها، وبعضَها تَأْكُلون » يَستَقيم الكَلام، فهذه عَلامة (مِنَ) التَّبْعيضية، أن يَحِلَّ مَحَلَّها كلِمة (بَعْض).

وقوله: ﴿مِنْهَا وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴾ هذا التَّقْسيمُ لا يَعنِي الانقِسامَ، بمَعنى أنه يُمكِن أن يُوجَد من الأنعام ما يُؤكَل وما يُركَب؛ مثل: الإبل؛ فإنها تُؤكَل وتُركَب.

وقوله: ﴿ وَلَكُمُمْ فِيهِ امْنَفِعُ ﴾ قال المفسِّر رَحِمَهُ اللهِ أَيْنَ الدَّرِّ والنَّسْل والوَبَر والصُّوف]، يَعنِي: والشَّعر، وغير ذلك من المَنافِع، كنَقْل البَضائِع وغيرها؛ ولهذا جاءَت كلِمة ﴿مَنَفِعُ ﴾ جَمْع (مَنْفَعة) بصِيغة مُنتَهى الجُموع، وصِيغة مُنتَهى الجُموع ما كانَت على وَزْن (مَفاعِل) أو (مَفاعِيل).

قوله: ﴿ وَلِتَ بَلُغُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُدُورِكُمْ ﴾ قال المفسّر رَحَمَهُ اللّهُ: [هي خَمْـل الأَنْقال إلى البلاد] ﴿ وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تَحْمَلُونَ ﴾.

قوله: ﴿وَلِنَ بَلُغُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُدُورِكُمْ ﴾ فسَّرَها المفسِّر رَحْمَهُ اللَّهُ بأنها حَمْل الأَثْقال، ولكن الذي يَظهَر أنها غيرُ ذلك، وأنها قوله تعالى: ﴿ وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالُ حِينَ تَرَجُونَ لَنَ وَعَيْم أَنها عَيْرُ ذلك، وأنها قوله تعالى: ﴿ وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالُ حِينَ تَرَجُونَ لَنَ وَتَغَمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَى بَلَدٍ ﴾ يَعنِي: ما يكون في قلْب الإنسان من عَبَّة الفَخْر والحُيُلاء وغيرها، وإن كانت هذه الحاجاتُ قد تكون مَمنوعة كالفَخْر والحُيُلاء، لكن لا شَكَّ أن هذه حاجةٌ لكل إنسان، أنه يَجِد فرَحًا وسُرورًا إذا غَنِم كثيرًا من المَواشِي، من الإِبل والبَقر والغَنَم والظّباء والأرانِب، وغيرها، يَجِد الإنسان لهذا طَعْبًا في نفسه، ويُمكِن أن يُقال أيضًا: ومن الحاجات في النَفْس الاتِّجار الإنسان لهذا طَعْبًا في نفسه، ويُمكِن أن يُقال أيضًا: ومن الحاجات في النَفْس الاتِّجار

بها، فإن بعض الناس يَتَّجِر بهذه الأنعام، والله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَم يَذَكُر نوع الحاجة، فيَشمَل كل ما يَقَع في القَلْب من مِثْل هذه الأُمورِ.

وقوله: ﴿وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ ثَحْمَلُونَ ﴾ قال المفسِّر رَحْمَهُ اللّهُ: [﴿وَعَلَيْهَا ﴾ في البَرِّ، ﴿وَعَلَى اللهُ عَنَّ اللهُ عَنَّ عَلَى اللهُ عَنَّ عَلَى اللهُ عَنَّ عَلَى اللهُ عَنَّ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَنَّ اللهُ عَنَّ عَلَيْهِ وَالْأَنعَامَ نُحمَل عليها، وكذلك السُّفُن كها في قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَ لَكُم مِنَ الْفُلْكِ وَالْأَنعَامِ مَا تَرَكُمُ وَنَ اللّهُ عَلَيْهِ وَتَقُولُوا سُبْحَنَ تَرَكُمُ وَنَ اللّهُ عَلَيْهِ وَتَقُولُوا سُبْحَنَ اللّهِ عَنْ عَلَيْهِ وَتَقُولُوا سُبْحَنَ اللّهَ عَلَيْهِ وَتَقُولُوا سُبْحَنَ اللّهُ عَلَيْهِ وَتَقُولُوا سُبْحَنَ اللّهَ عَلَيْهِ وَتَقُولُوا سُبْحَنَ اللّهُ عَلَيْهِ وَتَقُولُوا سُبْحَنَ اللّهُ عَلَيْهِ وَلَقُولُوا سُبْحَانَ اللّهُ عَلَيْهِ وَلَوْلُوا سُبْحَالُ وَمَا صَكُنَا لَهُ مُقْرِنِينَ ﴾ [الزخرف: ١٢].

من فوائِدِ الآيتين الكريمتين:

الْفَائِدَةُ الأُولَى: بَيانُ نِعْمة الله عَنَّقَجَلَّ علَيْنا بهذه الأنعامِ؛ حيث جعَلَها لنا مُسخَّرة مُذلَّلة.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: جَواز رُكوب الأنعام وأَكْلها، ومن المَعلوم أن هذا ليس على إطلاقه؛ فإن الذي يُركَب لا يُركَب على وَجْه يَشُقُ عليه، لو أراد إنسان أن يَركَب على بَهيمة وهي لا تُطيق أَكثَرَ من واحِد فأردَف عليها، قلنا: هذا لا يَجوز؛ لما في ذلك من المَشقَّة. وكذلك أيضًا: ﴿وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴾، ليس على إطلاقه؛ إذ مِن هذه الأنعام ما لا نَأْكُله؛ مثل: الحُمُر؛ فإنها لا تُؤكُل، ولكنها تُحمَل عليها وتُركَب.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: أَن الأصل جَواز كل ما يُنتَفَع به من وُجوه الانتِفاع في هذه الأَنعامِ ﴿ وَلَكُمُ فِيهَ امْنَفِعُ ﴾ وبِناءً على ذلك يَجوز أن يُركَب ما لا يُركَب عادة إذا لم يَشُقَّ عليه؛ لأن ذلك من المَنافِع، فلو كان مع الإنسان بقَرة واحتاج إلى أن يَركَب عليها -لأن بعض الحيوان الذي لم يَعتَد أن يُركَب يَشُقُّ عليه هذا، حتى وإن كان

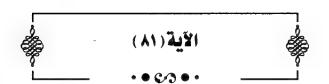
يَستَطيع أَن يَحمِله - قُلْنا له: اركَبْ؛ لأن هذه من المَنافِع، والله تعالى أَطلَق المَنافِع ما لم يَشُقَ عليها، فإن شَقَ عليها كان تمنوعًا؛ لأن إيذاء الحيوان مُحرَّم.

فإن قال قائل: بعض الناس يَستَخدِمون هذه الأنعامَ في ما يُسمَّى بالسِّيرك أو الأَلْعاب البَهْلوانية، وما أَشبَه ذلك، مِمَّا يَكون فيه المُوسيقى وأَشياءُ أخرى، هل هَؤلاء الناس آثِمون؟

فالجوابُ: مِمَّا لا شَكَّ فيه أن استِعْمال هذه الحَيواناتِ فيها هو مُحرَّم قصدًا أو ذاتًا؛ هذا لا يَجوز، حتى لو رَكِب هذه الأنعامَ ليَصِل إلى بلَد يُفعَل فيه الفواحِش، أو يُلعَب فيه القِهار؛ كان هذا حَرامًا.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: جَواز ما يَقَع في قَلْب العبد من الفرَح والسرور بهذه الأنعام؛ بشَرْط ألَّا يُؤدِّي ذلك إلى الكِبرياء والحُيُلاء، فها دام هذا الفرَحُ في نِطاق الأَمْر المُباح فإن الإنسان لا يُلام عليه، بل هو مِمَّا جعَله الله له.

الْفَائِدَةُ الْحَامِسَةُ: بَيان نِعْمة الله عَرَّفَجَلَّ بحَمْلنا على هذه الأَنعامِ وعلى الفُلْك؛ يَعنِي: أَن الله سَخَّر لنا ما نَركَبه في الماء وما نَركَبه في البَرِّ. وهنا تَسخير ثالِث حدَث بعد نُزول القُرآن، وهو ما نُحمَل عليه في الجَوِّ، فيكون الله عَرَّفَجَلَّ أَنعَم علَيْنا بمَراكِبَ جَوِّيَة وبَحرية وبَرِّيَّة.



قَالَ اللهُ عَنَّوَجَلَّ: ﴿ وَيُرِيكُمْ ءَاينتِهِ عَأْتَ ءَاينتِ ٱللَّهِ تُنكِرُونَ ﴾ [غافر: ٨١].

• • • • • •

﴿ وَيُرِيكُمْ ﴾؛ أي: يُظهِرها لكم حتَّى تَرَوْها، وعلى هذا ف (يُرِي) من الرُّباعي لا من الثَّلاثيّ؛ لأنها مِن (أَرَى) (يُرِي)؛ أي: أَظهَر الشيء حتَّى يَراه الإنسان. وقوله: ﴿ وَايَنَةُ لَمْ أَنَا وَالآية هي العَلامة على الشيء، كما قال تعالى: ﴿ وَءَايَةٌ لَمْ أَنَا حَمَلْنَا ذُرِيّتَهُمْ فِي الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ ﴾ [يس: ١٤]، قال تعالى: ﴿ أُولَرَ يَكُن لَمُ مَايَةٌ أَن يَعْلَمُهُ عُلَمَتُوا مَلْنَا ذُرِيّتَهُمْ فِي الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ ﴾ [يس: ١٤]، قال تعالى: ﴿ أُولَرَ يَكُن لَمُ مَايَةٌ أَن يَعْلَمُهُ عُلَمَتُوا بَنَ اللهُ وَيَالِهُ إِلَى اللهُ عَلَمَة على ما يَختَصُّ بها من صِفة؛ فمثلًا: إذا نزل الغيث وأنبَتَتِ الأرض فهو آية على رحمة الله عَرَّفَجَلَّ، إذا همتَّرَتِ الأَرْض بأهلها، أو خُسِفت بأهلها فهو آية على سَخَط الله وعِقابه وعلى قُدْرته؛ حيث يُزلزل هذه الأرض الكبيرة العَظيمة فيكون هذا آيةً على ما يَختَصُّ به.

فالآياتُ إِذَنْ آياتٌ على ما تَختَصُّ به من صِفة، لا نَقول: إنها كلها آية على شَيءٍ واحِد، بل نَقول: منها ما يَكون آيةً على الرحمة، وآيةً على العِزَّة، وآيةً على الحِكْمة، وآيةً على القُدْرة، وهَلُمَّ جرَّا.

إذن: ﴿ اَيكَ تِ ﴾ نَقول: جَمْع (آية) وهي العَلامة، وهذه الآياتُ لا تَدُلُّ كلُّها على شيء مُعيَّن، بل لكُلِّ آية ما يَختَصُّ بها.

﴿فَأَيَّ ءَايَنتِ ٱللَّهِ تُنكِرُونَ ﴾ ﴿فَأَيَّ ﴾ هنا استِفْهامية مَنصوبة على أنها مَفعول

مُقدَّم لقوله: ﴿تُنكِرُونَ ﴾. وأَسأَلكم: لو كانَت الآية تُنكِرونها أو تُنكِرونه فهل نَنصِب (أيَّ) أو نَرفَعها؟

الجَوابُ: نَرفَعها، ويَجوز النَّصْب؛ لأن هذا يكون من باب الاشتِغال، وأَضرِب لكم مثلًا من عِندي حتى لا نَتصَرَّف في كلام الله، لو قُلت: (زَيْدًا أَكرَمْت) هنا يَتعَيَّن النَّصْب على أنه مَفعول مُقدَّم، ولو قُلت: (زَيْدٌ أَكرَمْتُه) فهنا يَجوز الوَجْهان، والرَّفْع أَرجَح؛ لأنه الأصل، أمَّا النَّصْب فيكون على سبيل الاشتِغال، وعليه فإذا جاء مَعمولٌ مُقدَّم وعامِل مُؤخَّر لم يَستَوفِ عمَله فإنه يَجِب أن يكون هذا المَعمولُ السابِق حَسبها يَقتضِيه هذا العامِلُ.

قال المفسِّر رَحِمَهُ اللَّهُ: [﴿ فَأَى ءَايَكِ اللَّهِ ﴾ الدالَّة على وَحْدانيَّته] يَعنِي: لو قال المفسِّر: ما هو أَعَمُّ. لكان أَحسَنَ؛ لأنها ليسَتْ آياتٍ دالَّةً على وَحْدانيَّة فقَطْ، بل على الوَحْدانية وعلى ما يَختَصُّ بتِلْك الآيةِ.

قال المفسر رَحْمَهُ اللهُ: [﴿ تُنكِرُونَ ﴾ استِفْهام تَوْبيخ] يَعنِي: قوله: ﴿ فَأَى ءَايَنتِ اللّهِ تُنكِرُونَ ﴾ وهو أيضًا استِفْهام تَحَدِّ، فهو جامع بين التَّوْبيخ والتَّحدِّي، يَعنِي: هذه آياتٌ ظاهِرة لا يُمكِنكم أن تُنكِروها، قال رَحْمَهُ اللهُ: [وتَذكيرُ (أي) أشهر من تأنيثها]؛ لأنَّه يُقال: (أيَّة) ويُقال: (أي) وعلى كلام المفسر يكون التَّذكيرُ أشهرَ من التَّأنيث ولو كان المُشارُ إليه مُؤنَّقًا؛ ولهذا قال: ﴿ فَأَى عَايَنتِ اللهِ ﴾، و﴿ وَايَنتِ اللهُ لكان مُؤنَّث، ولم يَقُل: (فأيَّة آيات الله) لكن في غير القُرآن لو قيل: (فأيَّة آيات الله) لكان هذا سائِغًا، إلَّا أنه مَرجوح.

من فوائدِ الآيةِ الكريمةِ:

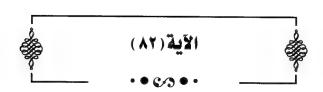
الْفَائِدَةُ الأُولَى: نِعْمة الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ على عِباده بإِراءَتِهم الآياتِ الدالَّةَ عليه، ولو شاءَ الله لأَخفَى عنَّا ذلك، ووكَلَنا إلى ما في نُفوسِنا وفِطَرنا، ولكن مِن رَحْمته أنه يُظهِر الآياتِ حتى يَكون هذا عَوْنًا على ما في الفِطْرة من مَعرِفة آيات الله عَنَّهَ جَلَّ.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: جَواز تَحدِّي الإنسان بها يَعتَرِف به لولا الجَحْد؛ لقوله: ﴿فَأَيَّ ءَايَنتِ ٱللَّهِ تُنكِرُونَ ﴾.

وهَلْ تَعرِف أن أحَدًا جَحَد الآياتِ مع تَيقُّنه بها؟

الجَوابُ: فِرعونُ وقومُه؛ فإنهم جَحَدوا بآيات الله مع أن أنفُسهم مُستَيْقِنة بها.

• ● ∰ • •



﴿ قَالَ اللهُ عَنَّهَجَلَّ: ﴿ أَفَلَمْ يَسِيرُواْ فِي ٱلْأَرْضِ فَيَنَظُرُواْ كَيْفَكَانَ عَقِبَهُ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَانُواْ أَحْفَى عَنْهُم مَّا كَانُواْ فِي ٱلْأَرْضِ فَمَا أَغْنَى عَنْهُم مَّا كَانُواْ يَكْسِبُونَ ﴾ [غافر: ٨٢].

•••••

ثُم قال: ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُواْ فِي ٱلأَرْضِ فَينَظُرُواْ كَيْفَ كَانَ عَقِبَةُ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَانُوَا أَكَثَرَ مِنْهُمْ وَأَشَدَّ قُوَّةً ﴾ إلى آخِرِه.

قوله: ﴿أَفَلَتُ يَسِيُّواُ فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ هذا الاستِفْهام يُحتَمَل أن يَكون للحَثّ؛ وعليه فيَكون بمَعنَى الأَمْر؛ أي: سِيروا في الأرض، ويُؤيِّد هذا قولُ الله تعالى: ﴿قُلْ سِيرُوا فِي ٱلأَرْضِ ﴾. ويُحتَمَل أن يَكون للتَّوْبيخ؛ أي: تَوْبيخ هَؤلاءِ عن عدَم السَّيْر في الأرض.

مِثال ذلك: أن يَسير الإنسان إلى دِيار ثَمودَ؛ ليَنظُر ماذا صنَعَ الله بهم، ولكن كما قال النَّبيُّ عَلَيْهِ الصَّلَةُ وَالسَّلَامُ: «لَا يَجُوزُ أَنْ يَدْخُلَهَا إِلَّا وَهُوَ بَاكٍ» (١) خَوْفَ أَنْ يُصِيبَهُ مَا أَصَابَ هَوُلَاءِ المُكَذِّبينَ.

وأمَّا مَن ذَهَب إليها للتَّنزُّه والفُرْجة فإن ذلِك لا يَجوز، كها يَصنَع كثير من الناس اليوم، يَذَهَبون إليها لا على سَبيل العِظة والاعتِبار، ولا يَدخُلونها وهم باكُونَ، بل على سبيل الأُنزُهة، وهذا حَرام ولا يَحِلُّ سبيل النَّزُهة، وهذا حَرام ولا يَحِلُّ.

فإن قال قائِل: مَن ذَهَب إلى دِيارِ ثَمود للعِبْرة ولكنه لم يَستَطِع أَن يَبكِيَ فهل يَتَباكَى؟

فَالجَوابُ: لا، وفي الحَديث: «فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا بَاكِينَ فَلَا تَدْخُلُوهَا»، ورسول الله عَلَيْ لَمَا مَرَّ بها قَنَّع رَأْسَه يَعنِي: غَطَّاه وخَفَضه وأُسرَع ناقَتَه.

فإن قال قائِل: إِذَنْ نَقول: ابْكِ أو ارجِعْ.

فالجواب: نعَمْ، نَقول: ابْكِ أو ارجِعْ، إمَّا أن تَبكِيَ وإمَّا أن تَرجِع، فإن لم تَبكِ وأنت مرَرْت بالبلد فعَجِّل وقَنِّع رَأْسك، كما فعَل الرسول عَلَيْهِ الصَّلَاهُ وَالسَّلَامُ.

فإن قال قائِل: إِذَنْ نَقول بعدَم جَواز مَن يُصوِّر هذه الصُّوَرَ ويُريها الناس يَنشُرها؟

⁽۱) أخرجه البخاري: كتاب المغازي، باب نزول النبي ﷺ الحِجر، رقم (۲۹۸)، ومسلم: كتاب الزهد والرقائق، باب لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم، رقم (۲۹۸۰)، من حديث ابن عمر رَجَالِلُهُ عَنْهُا.

فالجَوابُ: أي نعَمِ، الظاهِر أنه للمَنْع أقرَبُ؛ وذلك لأنه إنَّما يُريهم إيَّاها لبَيان قُوَّة القَوْم، لا لِبَيان أن الله أهلكهم مع قُوَّتهم، هذا هو الظاهِر من هَؤلاء المُصوِّرين.

فإن قال قائِل: هل يَشمَل هذا كلَّ الآثار القَديمة أو التي عُذِّبت فَقَطْ؟

فَالجَوابُ: نَحنُ قرَأْنَا آية تَدُلُّ على المُراد ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُواْ فِى اَلْأَرْضِ فَيَنظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَيْقِبَهُ الَّذِينَ مِن قَلِهِمَ ۚ دَمَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِم ۗ وَلِلْكَفْرِينَ آمْنَالُهَا ﴾.

فإن قال قائِلٌ: بعض القَوْم السابِقين دمَّرَهم الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى خارِجَ دِيارِهم، مثل الفَراعِنة، هل نَقول: لا نَدخُل آثارَهُم كدِيار ثَمودَ؟

فالجوابُ: لا، وعلى هذا نَقول: لنا أن نَدخُل المَكان الذي أُغرِق فيه فِرعونُ، ولنا أن نَدخُل مِصرَ أيضًا؛ لأنه لم يُهلَك فِرعونُ في مِصرَ.

وقوله: ﴿ أَفَلَمْ يَسِيرُواْ فِي ٱلْأَرْضِ فَيَنَظُرُواْ كَيْفَكَانَ عَلِقِبَةً ﴾ إِعْراب الجُمْلتين أن نقول: إن (لَمُ) حَرْف نَفي وجَزْم وقَلْب، حرف نَفي؛ لأنَّهَا تَنفِي، وجَزْم لأنها تَجزِم، قَلْب لأنها تُحوِّل المُضارع إلى الماضِي، والفاء في قوله: ﴿ أَفَلَمْ يَسِيرُواْ ﴾ عاطِفة لا شَكَ، لكن: هل هي عاطِفة على مُقدَّر مَحذوف، أو عاطِفة على ما قَبلَها من الجُمَل؟

في ذلك قَوْلان:

القول الأوَّل: أنها عاطِفة على محَذوف مُقدَّر بعد الهَمْزة، ويُقدَّر بها يُناسِب المَقام، وعلى هذا فتَرتِيبُها بعد الهَمْزة تَرتيب طَبيعيُّ.

والثاني: أنها عاطِفة على الجُمْلة السابِقة، وبِناءً على ذلك تَكون الفاءُ هنا مُزَحْلَقة عن مَوضِعها؛ إذ إن مَوضِعها يَكون قبل الهَمْزة.

والقَوْلان مَعروفان لأَهْل العِلْم بالنَّحوِ، على التَّقدير الأوَّل أنها عاطِفة على

مُقدَّر بعد الهَمْزة يَكون المَعنَى: أَغفَلوا فلَمْ يَسيروا في الأَرْض.

وقوله: ﴿ أَفَلَمْ يَسِيرُواْ فِي الْأَرْضِ ﴾ أي: على الأَرْض؛ لأن ﴿ فِي ﴾ للظَّرْفية، ولو جعَلنا ﴿ فِي ﴾ للظّرفية في هذا السِّياقِ لكان مَعنى الآية: أن يَدخُلوا في جوف الأَرْض، وهذا غير مُرادٍ قَطْعًا، فتكون ﴿ فِي ﴾ بمَعنَى (على)؛ كقوله تعالى: ﴿ ءَأَمِننُم مَن فِي السَّمَاء، وليس المُراد أن الله في جَوْف السماء؛ لأن ذلك مُستَحيل فقد وَسِع كُرسِيَّه السمَواتِ والأرضَ.

وقوله: ﴿فَيَنظُرُوا ﴾ الفاء عاطِفة على ﴿يَسِيرُوا ﴾ وعلى هذا يَكُون المَعنى: أَفلَمْ يَسيرُوا فلَمْ يَنظُرُوا. ويُحتَمَل أن تَكُون مَنصوبة بعد فاء السبَبية؛ أي: انتَفَى سَيْرهم ﴿فَينَظُرُوا ﴾، كما تَقول: لم تَزَرْني فأُكْرِمَك... وما أَشبَه ذلك من الكلام.

وقوله: ﴿ كَيْفَكَانَ عَلِمَهُ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ ﴾ ﴿ كَيْفَ﴾ هَذه اسمُ استِفْهام، وهي محَلُّ نَصْب خَبَر ﴿ كَانَ ﴾ مُقدَّمًا، و﴿ عَلِقِبَهُ ﴾ اسمُها. ﴿ عَلِقِبَهُ اللَّهِ يَالَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ ﴾، والعاقبة ذكرها الله تعالى في سورة القِتال في قوله: ﴿ أَفَائَرُ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كِنْفَ كَانَ عَلِقِبَةُ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ أَدَمَّرُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ أَولِلْكُنْدِينَ آمَنْلُهَا ﴾ [عمد:١٠].

هذا هو فائِدة النَّظَر: أن هَوْ لاء القَوْمَ المُكذِّبين كانوا أشَدَّ من هَوْ لاء قُوَّة، ومع ذلِك دمَّرهمُ الله عَزَّوَجَلَّ ﴿كَانُواْ أَكَٰثُرَ مِنْهُمْ ﴾ أي: في العدَد. ﴿وَأَشَدَّ قُوَّةً ﴾ أي: في الكيفية. فصاروا مُتميِّزين عنهُم في العدَد والكيْفية.

﴿وَءَاثَارًا فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ يَعنِي: من العُمران والقُصور وغيرها، ومع ذلك لم تَنفَعْهم هذه الكَثرةُ ولا هذه القُوَّةُ، قال المفسِّر رَحَمَهُ اللَّهُ: [أي: المَصانِع والقُصور]، ﴿فَمَا أَغْنَى عَنْهُم مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ (ما) نافِية، و ﴿أَغْنَى ﴾ فِعْل ماضٍ ﴿مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ وملة المَوْصول، ويُحتمَل أن يَكْسِبُونَ ﴾ وملة المَوْصول، ويُحتمَل أن

تَكون (ما) استِفْهامية والمَعنى: في الذي أَغنَى عنهم ما كَسَبوا، والاستِفْهامية أَبلَغُ؛ لأنها تَتَضمَّن النَّفيَ مع التَّحدِّي؛ أي: أي شيء أَغنَى عنهم كَسْبهم حين دمَّرَهم الله؟

إن كانت نافية فالمَعنَى: ما أَغنَى عنهم كَسْبهم شيئًا، وإن كانت استِفْهامية، فالتَّقدير: ما الذي أَغنَى عنهم ما كانوا يكسِبون، ونظيرُ ذلك قوله تَبَارَكَوَتَعَاكَ: ﴿ أَفَرَيْتَ إِن مَتَعْنَكُهُمْ سِنِينَ ۞ ثُرُّ جَآءَهُم مَّا كَانُواْ يُوعِدُونِ ۞ مَا أَغْنَى عَنْهُم مَّا كَانُواْ يُوعِدُونِ ۞ مَا أَغْنَى عَنْهُم مَّا كَانُوا يُوعِدُونِ ۞ مَا أَغْنَى عَنْهُم مَّا كَانُوا يُمتَعُونِ ﴾ [الشعراء:٢٠٥-٢٠٠]؛ أي: أيُّ شيء أَغنَى عنهم، أو أن المَعنَى نَفيُ الإِغْناء.

من فوائدِ الآيةِ الكريمةِ:

الْفَائِدَةُ الأُولَى: الحتُّ على النظر في أحوال الأُمَم السابِقة، يُؤخَذ من قوله: ﴿ أَفَلَرٌ يَسِيرُواْ فِ ٱلْأَرْضِ ﴾ وَجهُ الدَّلالة أن الله وبَّخَهم على عدَم السَّيْر.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: أَن السَّيْر في الأرض بالقدَم إذا لم يَصحَبْه النظر والاعتِبار فإنه لا يَنفَع؛ لقوله: ﴿ يَسِيرُوا ﴾ ﴿ فَيَنظُرُوا ﴾.

يَتْفَرَّع على هذا: ما يَفْعَله كثير من الناس اليومَ من السَّيْر إلى ديار ثُموذ؛ حيث يَسيرون بأَبْدانهم، لكن لا يَسيرون بقُلوبهم، ولا يَعتَبِرون، بل يَذهَبون إلى هُنالِك للاطِّلاع على مَآثِر القَوْم، بل على آثار القَوْم الدالَّة على قُوَّتهم، وهذا لا يَجوز، الواجِب على مَن سار إلى تِلك الدِّيارِ أن يَدخُلها وهو باك؛ لقول النبيِّ -صلى الله عليه وعلى الله وسلم -: «فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا بَاكِينَ فَلَا تَدْخُلُوهَا» (١) ولا يَنفَع التَّباكي؛ لِقَوْله: «فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا بَاكِينَ فَلَا تَدْخُلُوهَا» (١) ولا يَنفَع التَّباكي؛ لِقَوْله: «فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا بَاكِينَ فَلَا تَدْخُلُوهَا» (١) ولا يَنفَع التَّباكي؛ لِقَوْله: «فَإِنْ

⁽۱) أخرجه البخاري: كتاب المغازي، باب نزول النبي ﷺ الحِجر، رقم (۲۹۸۹)، ومسلم: كتاب الزهد والرقائق، باب لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم، رقم (۲۹۸۰)، من حديث ابن عمر رَجَالِللهَ عَمْهُا.

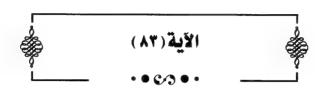
إِذَنْ: مَن لم يُوطِّن نَفْسه على هذا الوصفِ الذي رخَّص فيه النبيُّ ﷺ للدُّخول في ديارِ ثَمودَ فإنه لا يَجوز أن يَدخُل، وغالِبُ الناس الذين يَذهَبون الآنَ إنَّما يَذهَبون للفرجة والنَّزُهة فقَطْ، وهذا حرام.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: أَن من الأُمَم مَن هو أَشَدُّ قُوَّةً وآثارًا مَّا كانت عليه قُرَيْش؛ لقوله: ﴿كَانُواْ أَكُثُرُ مِنْهُمْ وَأَشَدَّقُوَّةً وَءَاثَارًا فِي ٱلْأَرْضِ ﴾.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: أَن الله تعالى لا يُعجِزه قُوَّة العَدوِّ، ولا كَثرة العَدوِّ، فإن الله تعالى أَهلكهم مع كَثْرتهم وقُوَّته، وهل الله عَرَّفَجَلَّ إذا أراد إهلاكهم يَكون إهلاكُهم مُتَدَّا لَمُنَا مَن الزمَن حتى يَقضِيَ عليهم؟

الجَوابُ: لا، قال الله تَبَالَكَ وَتَعَالَى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً وَحِدَةً فَكَانُوا كَهَشِيمِ اللّهُ تَبَالَكَ وَتَعَالَى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً وَحِدَةً فَكَانُوا كَهَشِيمِ اللّهُ عَظِرِ ﴾ ﴿اللّهُ حَنْظِرِ ﴾ ﴿اللّهُ حَنْظِرِ ﴾ وَاللّهُ عَنْدِي الذي أَحاط أَرضَه بحظار، والحظار مُركَّب من أعواد خَفيفة أو من سعف النَّخْل، وتَأكُله الشمس والهواء بسُرْعة.

الْفَائِدَةُ الْخَامِسَةُ: أَن قُوَّة الإنسان وكَثْرة عدَده لا تُغنِي عنه شيئًا من عَذاب الله؛ لقول الله تعالى: ﴿فَمَا أَغْنَى عَنْهُم مَّا كَانُواْ يَكْسِبُونَ﴾.



قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ فَلَمَّا جَآءَتُهُمْ رُسُلُهُم بِٱلْبِيِّنَتِ فَرِحُواْ بِمَا عِندَهُم مِّنَ ٱلْمِلْمِ وَحَاقَ بِهِم مَّا كَانُواْ بِهِ. يَسْتَهُزِءُونَ ﴾ [غافر:٨٣].

• • • • •

ثم قال تعالى: ﴿ فَلَمَّا جَآءَتْهُمْ رُسُلُهُم وِالْبِيّنَتِ ﴾ هذا الذي أتى بعد ذِكْر تدميرهم هو في الحقيقة عَوْد إلى شَرْح ما حصَل، فإن الله أَرسَل إليهم الرُّسُل بالبَيّنات الواضِحة، وأَنزَل الكُتُب، ولكن ﴿ فَلَمَّا جَآءَتْهُمْ رُسُلُهُم وِالْبِيّنَتِ ﴾ قال المفسّر رَحْمَهُ اللّهُ: [المُعجِزات الظاهِرات]، والصواب أن يقول: الآيات البَيّنات. هو رَحْمَهُ اللّهُ جعَلَ البَيّنات مِعنى: الظاهِرات، وهذا حَقُّ، وجعَل البَيّنات صِفة لَمُوصوف مَحذوف تقديرُه: المُعجِزات، وهذا فيه نظرٌ، بل يُقدّر: الآيات، وذلك لأن المُعجِزات لم تَرِد في الكِتاب والسُّنَّة مَحَلَّ الآيات أَبَدًا.

وأيضًا المُعجِزات تكون من الرُّسُل وغير الرُّسُل، فالسحَرة مثَلًا تَأْتِي لهم الشَّياطين بالمُعجِزات، لكن الآيات يَعنِي: العَلامات الدالَّة على صِدْقهم. هذه أَبلَغُ؛ ولهذا إذا وجَدْتم في الكُتُب -وما أكثر ما تَجِدون المُعجِزات، أو مُعجِزات الأنبياء، أو ما أَشبَه ذلك - فاضربوا عنها صَفْحًا وقولوا بدَلها: الآيات. كما قال الله عَنَّقَجَلَ: الآيات. كما قال الله عَنَّقَجَلَ: الآيات. والآيات كما قُلْت - أدَقُ من كلِمة المُعجِزات؛ لأن المُعجِزات يَدخُل فيها ما يَعجِز البشَر عمَّا تَصنَعه الشياطينُ مع السحَرة وغيرهم.

قال المفَسِّر رَحِمَهُ اللَّهُ: [﴿فَرِحُوا ﴾ أي: الكُفَّار ﴿بِمَا عِندَهُم ﴾ أي: الرُّسُل من العِلْم فرَح استِهْزاء وضَحِك مُنكِرين لها].

﴿ فَلَمَّا جَآءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِٱلْبَيِنَتِ فَرِحُوا ﴾ الواو فاعِل فمن الفارحُ؟ يَقول رَحَهُ اللّهُ: [أي: الكُفَّار]، وهذا صَحيح فَرِحَ الكُفَّار ﴿ بِمَا عِندَهُم مِّنَ ٱلْعِلْمِ ﴾.

وقوله: ﴿ بِمَا عِندَهُم ﴾ الضمير يَعود على الرُّسُل على حدِّ تَفسير المَفسِّر بها عند الرُّسُل من العِلْم؛ أي: بها جاؤُوا به من البيِّنات، لكن هل هذا الفَرَحُ فرَحُ استِبْشار أو فرَحُ استِهْزاء؟ يَقول المُفسِّر رَحَمَهُ اللَّهُ: إنه فرَحُ استِهْزاء وضَحِك وسُخْرية؛ ولكِنْ هذا التَّفسيرُ إذا تَأمَّلْته وجَدْتَه تَحريفًا وليس تَفسيرًا؛ لما فيه من البُعْد المَعنويِّ واللَّفْظيِّ.

أمَّا البُعْد اللَّفظيُّ فلأَنَّ فيه تَشتيتَ الضَّمائِر؛ لأن قوله: ﴿فَرِحُوا ﴾ الواو للكُفَّار ﴿ فِمَا عِندَهُم ﴾ إلهاء للرُّسُل، هذا تَشتيت للضَّمائِر، والهاء في قوله: ﴿ بِمَا عِندَهُم ﴾ إذا جعَلْنا الكلام نَسَقًا واحِدًا لا شَكَّ أنها تَعود على الكُفَّار؛ أي: بها عِند الكُفَّار من العِلْم.

وأمَّا البُعْد المَعنويُّ؛ فِلأَن الفَرَح في الأصل استِبْشار، فإذا صرَفْناه عن مَعناه الطّاهِر إلى أن يَكون فرَحَ استِهْزاء كان هذا إخراجًا للمَعنَى عمَّا يَدُلُّ عليه ظاهِر اللَّفظ.

والحاصِلُ: أن هذا التَّفسيرَ الذي ذكرَه المفَسِّر تَفسير ضَعيف جدًّا، بل هو تَحريف، والصَّواب أن المَعنَى: فَرِح الكُفَّار بها عِندهم؛ أي: بها عِند الكُفَّار من العِلْم، وقالوا: نحن أَعلَمُ بها يُصلِحنا وما يُصلِح دُنيانا ودِينَنا الذي نحن عليه، فأنتم أيها

الرُّسُل سحَرة مجَانينُ، كما قال تعالى: ﴿كَذَلِكَ مَا أَنَى الَّذِينَ مِن قَبَلِهِم مِن رَسُولٍ إِلَا قَالُواْ سَاحِرُ أَوْ بَخَنُونُ﴾ [الذريات:٥٦]، وإذا كانوا يَعتَقِدون بقُلوبهم، أو يَقولون بأَلْسِنَتهم ما لا يَعتَقِدون من أن الرُّسُل سحَرة مجَانينُ فإنَّهم لا شَكَّ سيَجْعَلون ما عِندهم من العِلْم هو العِلْم الحَقيقيَّ فيَفرَحون به.

وعلى هذا فنقول: الفرَح هنا فرَح بطر واستِبْشار فيها يَظُنُّون أنهم على عِلْم أعلى من عِلْم الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ﴿فَرِحُوا بِمَا عِندَهُم مِّن ٱلْمِلْم ﴾، ويَعجَب الإنسان أحيانًا فيها يَذهَب إليه بعضُ العُلَهاء من تَفسير الآياتِ أو الأحاديث، الآنَ لو قرَأْت هذه الآية على إنسان عامِّيِّ ﴿ فَلَمَّا جَآءَتَهُم وسُلُهُم بِٱلْبَيِّنَتِ فَرِحُوا بِمَا عِندَهُم مِّن ٱلْمِلْمِ فعلى أيِّ شيء يَتنزَّل الضمير في قوله: ﴿ بِمَا عِندَهُم ﴾ عِند هذا العامِّيُ ؟

الجَوابُ: على الكُفَّار ﴿فَرِحُوا بِمَا عِندَهُم﴾ والإنسان يَفرَح بها عِندَه لا بها عِند غَيْره.

قوله: ﴿وَحَاقَ بِهِم مَّا كَانُوا بِهِ ، يَسْتَهُزِ وُونَ ﴾ ﴿وَحَافَ ﴾ قال المفسّر رَحَمُهُ اللهُ: [نَزَل]، لكِنها -أُعنِي: ﴿حاق﴾ ليسَتْ كـ(نَزَل) من كُلِّ وَجْه؛ لأن (نزَل) تكون بالحيّر وبالشَّرِّ ﴿ نَزَلَ بِهِ ٱلرُّوحُ ٱلْأَمِينُ ﴿ عَلَى قَلْبِكَ ﴾ هذا خير، لكن (حاقَ) لا تَأْتِي إلَّا فِي الشَّرِّ، فلا يُقال: حاقَ به القُرآن، أو حاقَ عليه القُرآن. كما يقال: نزَل عليه. فرحاقَ) هنا بمَعنَى: (نزل)، لكنها لا تُستَعمَل إلّا في نُزول الشَّرِّ، وهو شَرُّ بالنِّسْبة لغيره.

﴿وَحَاقَ بِهِم مَّا كَانُواْ بِهِ ـ يَسْتَهُزِءُونَ ﴾ ﴿مَّا ﴾ فاعِل ﴿حاق﴾، و﴿كَانُواْ بِهِ ـ يَسْتَهُزِءُونَ ﴾ فَأَعَلُ وَعَلَ وَفَرَل بهم حاقَ

بهم ما كانوا يَستَهزِئون به فيها سَبَق، حيث كانوا يَستَهْزِئون بالرُّسُل، وبها جاؤُوا به، وبالشَّرائِع، بل ربها يَستَهْزِئون بالله عَرَّفَجَلَّ.

انظُرْ إلى قـول الله تعالى: ﴿قُلَ أَبِاللّهِ وَءَايَنِهِ ، وَرَسُولِهِ عَنْتُمْ تَسْتَهْزِءُوك ﴾ [التوبة:٦٥]، يَتَبَيَّن لك أن الكُفَّار يَستَهْزِئون بالله، ويَستَهزِئون بالله، الله، ويَستَهزِئون بالله، ويَستَهزِئون بالله، ويَستَهزِئون بالله، ويَستَهزِئون بالله، ويَستَهزِئون بالله، ويَستَهزِئون بالله سُل.

وقوله: ﴿وَحَاقَ بِهِم مَّا كَانُواْ بِهِ مَ يَسَّمَهُ رِءُونَ ﴾ [أي: العَذاب] أي: حاق بهِمُ العَذاب الذين كانوا يَستَهزِئون به حين تَوعَّدَتُهم الرُّسُل به، فجعَلوا يَستَهزِئون: أين العَذابُ الذي تَقولون؟ أي: كانوا يَستَفهِمون استِهزاء.

من فوائدِ الآيةِ الكريمةِ:

الْفَائِدَةُ الأُولَى: إثبات حِكْمة الله ورَحْمته، وذلك أنه جعَل الآياتِ التي تَأْتِي بها الرُّسُل آياتِ بيِّناتٍ؛ حتَّى لا يَبقَى حُجَّة.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: أَن الكُفَّار يَفخَرون بها عِندهم من العِلْم، ولو كان باطِلًا؛ لقوله: ﴿فَرِحُوا بِمَا عِندَهُم مِن الْعِلْم، ولو كان باطِلًا؛ لقوله: ﴿فَرِحُوا بِمَا عِندَهُم مِن الْعِلْمِ ﴾ وهذا الذي كان فيها سبَقَ مَوْجود الآنَ، فإن بعض أُولَئِك القومِ الذين آتاهم الله من عِلْم الدنيا ما آتاهم تَجِدهم يَفرَحون بها ويقولون: هي خَيْر من عِلْم أُولَئِك المُقوقَعِين على أَنفُسهم، ويَعنُون بهم عُلهاء الشَّريعة.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: التَّحذير البالِغ من رَدِّ ما جاءَت به الرُّسُل؛ لقوله: ﴿وَمَاتَ بِهِم مَّا كَانُواْ بِهِم مَّا كَانُواْ بِهِم مَّا كَانُواْ بِهِم يَسْتَهُ زِءُونَ ﴾.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: أَن الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَرسَلِ الرُّسُلِ بالآياتِ البَيِّناتِ الدالَّة على صِدْقهم.

ويَتَفَرَّع على هذا فائِدتان أو أكثَرُ، وهُما: رحمة الله بالعِباد، وحِكْمة الله تعالى في فِعْله:

أمَّا رحمة الله بالعِباد فلأن الله تعالى لو أُرسَل إليهم رُسُلًا بدون آيات؛ لكان في ذلك تَكليفٌ بها لا يُطاق؛ لأن الإنسان لا يُمكِن أن يُصدِّق برسول بدون آياتٍ تَدُلُّ على صِدْقه وإلَّا لأَمكَن كلَّ كاذِب أن يَقول: إنه رسولٌ.

وأمَّا الحِكْمة فظاهِرة أن الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَمَّا أَرسَل الرُّسُل لَم يَتَرُكُهم هَمَلًا، بل أعطاهم ما على مِثْله يُؤمِن البَشَر كها أُخبَر بذلك نبيَّنا ﷺ أن الله ما بعَث رسولًا إلَّا آتاه ما يُؤمِن على مِثْله البَشَر، والذي أُوتِيه الرسول عَلَيْهِ الصَّلاَةُ وَالسَّلاَمُ هو الوَحيُ القُرآن؛ ولهذا قال: «فَأَرْجُو أَنْ أَكُونَ أَكْتُرَهُمْ تَابِعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ» (١١)؛ لأن القُرآن آية باقِية إلى يوم القِيامة، أو إلى أن يَأذَن الله تعالى بفساد العالم، أمَّا آيات الرُّسُل فغالِبُها تَنقَضِي في زمانهم، لكن آية الرَّسول باقِية.

الْفَائِدَةُ الْخَامِسَةُ: أَن آياتِ الرُّسُل بيِّنة لا تَحتَمِل الشَّكُّ؛ لقوله: ﴿ إِلَّهِ يَنتِ ﴾.

ويَتَفَرَّع على ذلك: أنه يَنبَغي للعالم الذي يَنشُر شريعة الله عَزَّقَجَلَّ إذا نشرَها بين الناس أن يكون نَشْره إيَّاها على وَجهِ بَيِّن لا اشتِباهَ فيه:

أوَّلًا: اقتِداءً بالرُّسُل. وثانيًا: ليَزداد المُخاطَب طُمأنينة؛ لأن الطُّمأنينة لها أثرٌ في قَبول ما يُلقَى وفي القِيام به، فإن الإنسان إذا لم يُبيَّن له الحَقُّ على وَجْه تَحصُل به الطُّمَأنينة تَجِده يَمشِي، أو يَأْخُذ بالحَقِّ وهو مُتردِّد، لكن إذا زِيد طُمَأْنينة انتَفَع بذَلِك.

⁽۱) أخرجه البخاري: كتاب الاعتصام، باب قول النبي على: «بعثت بجوامع الكلم»، رقم (۷۲۷٤)، ومسلم: كتاب الإيهان، باب وجوب الإيهان برسالة نبينا محمد على إلى جميع الناس، رقم (١٥٢)، من حديث أبي هريرة رَصَحَالِلَهُ عَنْهُ.

فإن قال قائِل: هل النَّبيُّ لا بُدَّ له من أَتْباع؟ فالجَوابُ: لا، قال الرسولُ ﷺ: «وَالنَّبِيُّ لَيْسَ مَعَهُ أَحَدٌ»(١).

مسألةٌ: عادَ الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَمَدَّ لهم في العَذاب؛ لأنهم يقولون: ﴿مَنْ أَشَدُ مِنَا فَوَةً ﴾ ؟! فأرسَل الله عليهم الرِّيح التي هي أَخَفُّ وأَلطَفُ ما يَكون، فأهلكَتْهم، قال: ﴿سَخَرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَنُمَنِينَةَ أَيّامٍ حُسُومًا فَتَرَى ٱلْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَى كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ فَرَسَخَرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَنُمَنِينَةَ أَيّامٍ حُسُومًا فَتَرَى ٱلْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَى كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ فَرَعَا عَلَيْهِمْ عَلَى فَي أَوَّل يَوْم، وبعضُهم فَلَك في أوَّل يَوْم، وبعضُهم في ثاني يوم، تبعًا لما يكون من المَلاجِئ أو غيره.

فإن قال قائِلٌ: هل هذا مُستَثنّى من العُقوبة؟

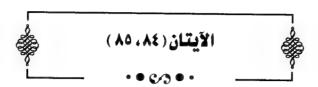
فالجَوابُ: لا؛ لأنه أرسَل عليهم العُقوبة على هذا الشَّكلِ. ويُقال: إن هَذه وإن امتَدَّتْ فهي من حين ابتَدَأ العَذاب هلَك مَن هلَكَ.

فإن قال قائِلٌ: ما ورَد عن الأُمَم السابِقة مِمَّا ذكره الله أنهم كانوا يَتَّخِذون من الجِبال بُيوتًا، هل يُقال: إن عِندهم آلاتٍ يَصنَعون بها هذه الأشياء؟

فالجَوابُ: يُحتَمَل أنها آلاتٌ، أو يُحتَمَل أنها لكَثْرتهم كل واحِد يُمسِك عمَلًا ويَقوم به، وتَعرِف أن الإنسان إذا اعتاد على عمَل مُعيَّن ولو كان شاقًا صار سهلًا عليه.

· • 🛞 • ·

⁽۱) أخرجه البخاري: كتاب الرقاق، باب يدخل الجنة سبعون ألفًا بغير حساب، رقم (٦٥٤١)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب الدليل على دخول طوائف من المسلمين الجنة بغير حساب ولا عذاب، رقم (٢٢٠)، من حديث ابن عباس رَحِحَالِيَّهُ عَنْهُا.



وَحَدَهُ وَكَمَا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُواْ ءَامَنَا بِاللّهِ وَحَدَهُ وَكَمَا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُواْ ءَامَنَا بِاللّهِ وَحَدَهُ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنّا بِهِ مُشْرِكِينَ اللهُ عَنْوَجَلَ يَنفَعُهُمْ إِيمَنْهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا سُنّتَ اللّهِ ٱلَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ وَخَيْرَ هُنَالِكَ ٱلْكَفِرُونَ ﴾ [غافر: ٨٤- ٨٥].

• 00 • •

﴿ فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا ﴾ قال المفسّر رَحْمَهُ اللّهُ: [أي: شِدَّة عَذابنا]. ﴿ رَأَوَا ﴾ يَعنِي بأَبْصارهم، يَعنِي: رأَوْه رُؤية العَيْن، والبَأْس أشَدُّ العَذاب.

كل إنسان يُؤمِن بها يُشاهِد، ولو كان أَكفَرَ الناس، وإنها الذي يُحمَد عليه الإنسان ويُنجِيه من عَذاب الله أن يُؤمِن بالغَيْب، كها قال تعالى: ﴿ الَّذِينَ يُؤمِنُونَ بِالْغَيْبِ ﴾.

ثم قال الله تعالى: ﴿ فَلَمْ يَكُ يَنفَعُهُمْ إِيمَنُهُمْ لَمَّا رَأَوَا بَأْسَنَا ﴾ ﴿ فَلَمْ يَكُ ﴾ أصلُها: (لَمْ يَكُن)، لكِن حُذِفت النون تَخفيفًا، وقد جاء الحَذْف والإبقاء في آيتَيْن من كِتاب الله، فقال تعالى في إبراهيمَ: ﴿ وَلَمْ يَكُ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ﴾ [النحل: ١٢٠]، وهذا الحَذْفُ تَخفيف، وله شُروط مَعروفة في كتُب النَّحو.

﴿ فَلَمْ يَكُ يَنفَعُهُمْ إِيمَنٰهُمْ لَمَّا رَأَوْاْ بَأْسَنَا﴾ إيهان هل تُعرِبونها على أنها اسمُ (يَكُن) مُؤخَّر، أو على أنها فاعِل (يَنفَع) واسمُها مُستَتِر؟

الجَوابُ: الثاني، والتَّقدير على هذا: فلم يَكُ إيهائهم يَنفَعهم. أمَّا على الأوَّل فيكون (يَنفَع) ﴿ فَلَمْ يَكُ يَنفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ ﴾، فيكون اسمُها ضَميرَ الشَّأْن اسمَ ﴿ يَكُ ﴾ مَحذوف.

وقوله: ﴿لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا﴾ ﴿لَمَّا﴾ هنا ظُرْف بمَعنى: حِين، واعلَمْ أن (لَّمَا) تَأْتِي في اللُّغة العرَبية على أُوجُه:

الأوَّلُ: أَن تَكُون ظَرفًا بِمَعنَى (حين) كما في هذه الآية، فإن مَعنَى ﴿ فَلَمَّا رَأَوًا بَأْسَنَا ﴾ أي: حين رأَوْا بَأْسَنا ، وتَأْتِي جازِمة ، مثل قوله تعالى: ﴿ بَل لَمَّا يَذُوقُوا عَذَابِ ﴾ ، وهي للنَّفْي أيضًا ﴿ لَمَّا يَذُوقُوا عَذَابِ ﴾ جازِمة ونافية ، لكن الفَرْق بينها وبين (إَن) أن ﴿ لَمَّا ﴾ تُفيد قُرْب مَدخو لها ﴿ لَمَّا يَذُوقُوا عَذَابِ ﴾ ، ولكن سيذوقونه قريبًا ، بخلاف (إَن) فتأتِي للنَّفي المُطلَق ، وتَأْتِي (لَمَّا) شَرْطية ، كقوله تعالى: ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُم مَا عَرَفُوا كَ فَرُوا بِهِ عَلَى اللّهُ عَنَى اللّهُ عَنَى اللّهُ عَنى اللّهُ عَنْ اللّهُ عَنى اللّهُ عَنى اللّهُ عَنى اللّهُ عَنَا عَنَهُ اللّهُ عَنَى اللّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّ

قال تعالى: ﴿ سُنَتَ اللهِ الَتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ ﴾ ﴿ سُنَتَ ﴾ يقول المفسِّر رَحَمُهُ اللهُ ؛ [نَصبُه على المَصدَر بفِعْل مُقدَّر من لَفْظه] ﴿ سُنَتَ ﴾ بمَعنى: طَريقة ؛ أي: هذه طَريقة الله » على الله، و﴿ سُنَتَ ﴾ في مِثْل هذا التَّركيبِ يَجوز أن تَكون مَرفوعة ؛ أي: «سُنَّة الله » على أنها خَبَر مُبتَدَأ مَحَدُوف ؛ أي: هذه سُنَّة الله ، ويجوز أن تكون مَنصوبة ، والمفسِّر رَحَمُهُ الله على يقول: إنها مَنصوبة على المَصدر بفِعْل مُقدَّر من لَفْظه ؛ أي: سَنَّ الله جهم سُنَّة الله ، ويجوز أن تكون مَصدرًا عامِله محَدُوف ، لكنه مُقدَّر من الجُمْلة التي قَبلَه ؛ لأن هذه العِبارة بمَعنى ما قبلَها وهي أَخْدُ المُكذّبين بالعَذاب ، فتكون مَنصوبة بمَضمون الجُمْلة لا بفِعْل مُقدَّر ، وما ذكرَه المفسِّر رَحَمُهُ الله وجه الله تعالى إهلاكُ المُكذّبين وَجه لا شَكَ ، والمُهِمُّ أن السُّنَّة بمَعنى: الطريقة ، وطريقة الله تعالى إهلاكُ المُكذّبين وتَعذيبهم ، وأنَهم لو آمَنوا بعد نُزول العَذاب لم يَنفَعْهم .

فإن قال قائل: في رَسْم القُرآن هنا ﴿سُنَتَ﴾ التاء فيها مَفتوحة والقاعِدة أنها مَربوطة؛ لأنها لمُفرَد.

فالجَوابُ: إن الرَّسْم العُثمانيَّ ليس على القَواعِد المَعروفة الآنَ، بل هو تَوْقيف، وقد اختلَف العُلَماء رَحَهُ اللَّهُ: هل يَجِب أن يُرسَم القُرآن بالرَّسْم العُثمانيِّ أو لا يَجِب، أو يُفصَّل بين أن يُلقَّن التلاميذ الصِّغار أو الكِبار؟ على ثلاثة أقوال:

القَوْل الأَوَّل: إنه لا يَجوز أن يُرسَم القُرآن إلَّا بالرَّسْم العُثمانيِّ على كل حال، حتى وإن كُنتَ تُعلِّم الصِّبيان فعلى الرَّسْم العُثمانيِّ، فتكتُب: ﴿إِنَّ ٱلصَّلَوٰةَ كَانَتَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَبًا مَّوْقُوتَ ﴾ [النساء:١٠٣] تُكتَب: ﴿الصَّلَوٰةَ ﴾ بالواو، حتى وإن كُنتَ تُدرِّس صَبِيًّا اتِّباعًا للرَّسْم ﴿وَأَقِيمُوا ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتُوا ٱلزَّكُوٰةَ ﴾ فـ ﴿الزَّكُوٰةَ ﴾ بالواو، و﴿الصَّلَوٰةَ ﴾ بالواو، و﴿الصَّلَوٰةَ ﴾ بالواو؛ لأن هذا هو الرَّسْم العُثمانيُّ.

وقال بعضُهم: بل لا يَجِب؛ لأن الرَّسْم العُثمانيَّ حين رُسِم المُصحَف صادَف أنه على هذا الوَجهِ، ولو كان الرَّسْم العُثمانيُّ على غير هذه القاعِدةِ لكُتِب بحسب القاعِدة التي كانت في ذلك الوَقتِ، فالمَسألةُ ليسَت تَوفيقيةً، لكن صادَف أن الرَّسْم في ذلك الوَقْتِ على هذا الوَجهِ فرُسِم القُرآن عليه؛ وذلك لأن القُرآن لم يَنزِل مَكتوبًا على ذلك الوَقْتِ على هذا الوَجهِ فرُسِم القُرآن عليه؛ وذلك لأن القُرآن لم يَنزِل مَكتوبًا حتى نقول: لا بُدَّ أن يكون كما كُتِب. بل نَزَل مَقروءًا، وقاعِدة الرَّسْم تَختلِف من حينٍ لآخر، وهذا القولُ له وَجهُ قويُّ؛ لأنا نَعلَم عِلْم اليَقين أنه لو كانت قاعِدة الرَّسْم على غير هذا الوَجهِ في ذلك العَهْدِ؛ لكُتِب بمُقتضى القاعِدة المَعروفة في ذلِكَ العَهْدِ؛ لكُتِب بمُقتضى القاعِدة المَعروفة في ذلِك العَهْدِ؛ لكُتِب بمُقتضى القاعِدة المَعروفة في ذلِك

والقول الثالث: يَقول: إن كان القُرآن مَكتوبًا للصّبيان للتّعلُّم فاكْتُبه على القاعِدة المَعروفة بَينَهم، وإن كان للكِبار يَعنِي: يَكتُب الإنسان مُصحَفًا فلْيكتُبه على حَسب الرَّسْم العُثمانيِّ، وهذا فيه جَمْع بين القَوْلين؛ لأنك لو تَرسُم القُرآن للصَّبيِّ على عَسب الرَّسْم العُثمانيِّ لحَرَّفه؛ لأن القاعِدة التي بين يَدَيْه تُخالِف الرسم فيُحرِّفه، على حَسب الرَّسْم العُثمانيِّ لحَرَّفه؛ لأن القاعِدة التي بين يَدَيْه تُخالِف الرسم فيُحرِّفه، فيقرأ مثلًا: ﴿الزَّكُونَ ﴾ الرّبو، وهلمَّ فيقرأ مثلًا: ﴿الزَّكُونَ ﴾ الزَّكوت، و﴿الصَّلَوٰةَ ﴾ الصلوات، و﴿الرِّبَوٰا ﴾ الربو، وهلمَّ جرَّا.

فأنا أَميل إلى أنه لا بَأْس أن يُكتَب بمُقتَضى القاعِدة الحاضِرة بالنِّسْبة للمُتعَلِّم، لا شَكَّ في ذلك بالنِّسْبة لغيره في احتِمال، ولكن القَوْل بالمَنْع فيه نظَرٌ.

﴿ اللَّتِى قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ ﴾ قال المفسّر رَحْمَهُ اللّهُ: [في الأُمَم أن لا يَنفَعَهم الإيمانُ وقت نُزولِ العَذابِ]، هذه واحِدة، والثانية: أن يُعذّب المُكذّبين. فالسُّنَّة التي استَفَدْناها من هذه الآية شَيْئان:

أُوَّلًا: إهلاك المُكذِّبين، والثاني: أنه لا يَنفَعُهم إيانهم إذا رأَوُا العَذابَ.

قوله: ﴿وَخَسِرَ هُنَالِكَ ٱلْكَنفِرُونَ ﴾ ﴿وَخَسِرَ ﴾ فَسَّـرَهَا المَفَسِّر رَحِمَهُٱللَّهُ بِمَعنَى: [تَبيَّن خُسْرانهم لكُلِّ أَحَدٍ، وهُم خاسِرون في كلِّ وَقْت قبلَ ذلك].

﴿ وَخَسِرَ هُنَالِكَ ٱلْكَفِرُونَ ﴾ مَعلوم أن ﴿ هُنَالِكَ ﴾ ظَرْف مَكان، هذا هو الأصل، فهي اسْمُ إشارة إلى المكان.

وقد تُستَعار إشارةً للزَّمان، فتقول هُنالِك؛ أي: في ذلِكَ الوَقْتِ، ومِنه هذه الآيةُ انتَبِهِ، الآنَ إذا قُلْت: فُلان هناك. هذا ظَرْف مَكان، وهذا هو الأصل، ولو قُلْت مثلًا: قَدِم فُلان هُناك. تُشير إلى الوَقْت صارَت إشارةً للزَّمان، لكن هذا خِلاف الأَصْل، بَقِيَ علينا أن يُقال: خَسِرَ في ذلك الوَقتِ الكافِرون. أليسَ الكافِرون خاسِرين في كُلِّ وَقْت؟ بلى، لكن تَبيَّن خُسْرانهم وظهَر؛ لأنَّهم كانوا قبل أن يَنزِل عليهم العَذاب يَظُنُّون أنهم رابِحون؛ ولهذا فرحوا بها عِندهم من العِلْم، لكن إذا نزَل بهم العَذاب طَهَرَ لهم الخُسْران.

فإن قال قائِلٌ: الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى قال في الآيةِ الأُولى: ﴿وَخَسِرَ هُنَالِكَ ٱلْمُبْطِلُونَ ﴾ الخافر: ٧٨] وفي آخِرِ السُّورة قال: ﴿وَخَسِرَ هُنَالِكَ ٱلْكَفِرُونَ ﴾ فما فائِدةُ التَّغيير؟

فالجَوابُ: الفائِدةُ من هذا هو بَيان أن كُلَّ كافِر هو مُبطِل ليس معه حَقَّ، وكل مُبطِل لا يَقول إلَّا الباطِل فهو كافِر يَعنِي: المُبطِل في كل أحواله فهو كافِر ليس معه شيء من الحَقِّ، والكافِر مُبطِل ليس معه شيء من الحَقِّ أيضًا، فاختِلاف التَّعبير لزيادة المَعنَى، كما يَكون أيضًا في اختِلاف القِراءات أَحْيانًا، كقول الله تَبَالكَوَتَعَالى: ﴿لَا تَدْخُلُواْ بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَقَّى تَسْتَأْنِسُواْ ﴾، وفي قِراءة أُخرى: «تَسْتَأْذِنُوا»، وفي قِراءة أُخرى: «تَسْتَأْذِنُوا»، فَلَون القِراءة هَذه مُفسِّرةً للقِراءة الثانية.

من فوائِدِ الآيتين الكريمتين:

الْفَائِدَةُ الأُولَى: أَن أُولَئِك القومَ المُكذِّبين للرُّسُل إذا رأَّوُا العَذاب قالوا: آمَنَّا، والمِثال على ذلِك: فِرعونُ لَمَّا أَدرَكَه الغرَقُ قال: ﴿ مَامَنتُ أَنَّهُ, لَا إِلَهَ إِلَا ٱلَّذِيَ مَامَنتُ بِهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى ذَلِك: فِرعونُ لَمَّا أَدرَكَه الغرَقُ قال: ﴿ مَامَنتُ أَنَّهُ, لَا إِلَهَ إِلَا ٱلَّذِي مَامَنتُ بِهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُولِ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُو

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَةُ: أَن هَوْلاءِ الذين يُؤمِنون بعد أَن نزَلَ بهِمُ العَذَابُ لا يَستَفيدون من إيهانهم شيئًا؛ لقوله: ﴿ فَلَمْ يَكُ يَنفَعُهُمْ إِيمَنْهُمْ لَمَّا زَأَوْا بَأْسَنَا ﴾.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: أَن سُنَّة الله عَنَّفَجَلَّ في العِباد واحِدة، فإنه لا يُحابِي أَحَدًا لغِناه، أو لفَقْره، أو لغير ذلك، بل إن أكرَم الحَلْق عِند الله أَتقاهُم؛ لقوله: ﴿سُنَّتَ اللّهِ اَلَتِي قَدُ خَلَتْ فِي عِبَادِهِۦ﴾.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: التَّحذير من تَكذيب الرُّسُل، وأن مَن كذَّب الرُّسُل فإنه سيَنالُه ما ناهَم من العَذاب سيَناله ما ناهَم؛ أي: ما نال الأُمَم السابِقة من العَذاب.

الْفَائِدَةُ الْحَامِسَةُ: ظُهور الخُسْران لهَوَلاءِ الْمُكذِّبين قبلَ أن يَموتوا؛ لقوله: ﴿وَخَسِرَ هُنَالِكَ ﴾؛ أي: حين جاءَهُم البَأْس تَبيَّن لهم الخُسْران ﴿وَخَسِرَ هُنَالِكَ ٱلْكَفِرُونَ ﴾.

فهرس الأحاديث والآثار

الصفحة	G 2 9	الحديث
۹	ا يُفَقَّهْهُ فِي الدِّينِ»	«مَنْ يُرِدِ الله بِهِ خَيْرً
١٠	لْتَمِسُ فِيهِ عِلْمًا، سَهَّلَ الله لَهُ بِهِ طَرِيقًا إِلَى الجَنَّةِ»	
وْتِ الْعُلَمَاءِ» ١١	ُعِلْمَ انْتِزَاعًا مِنْ صُدُورِ الرِّجَالِ، وَلَكِنْ يَقْبِضُهُ بِمَ	•
	المَرْءِ تَرْكُهُ مَا لَا يَعْنِيهِ»	
17		«مَنْ يُسرِدِ الله بِهِ خَيْ
۲۱	•••••••	«إِنَّ القُوَّةَ الرَّمْيُ».
۲٦	بِرَأْيِهِ فَلْيَتَبَوَّ أُ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ»	-
۲۸	اً وْ عَلَيْكَ »ا	«الْقُرْ آنُ حُجَّةٌ لَكَ أَ
٣٣	««	«إذا اجتهد فأصاب
<i>َ</i> َى، أَوْ عَلَّمْتَهُ	مٍ هُوَ لَكَ، سَمَّيْتَ بِهِ نَفْسَكَ، أَوْ أَنْزَلْتَهُ فِي كِتَابِل	«أَسْأَلُكَ بِكُلِّ اسْ
۲۳، ۹	أُوِ اسْتَأْثُرْتَ بِهِ فِي عِلْمِ الْغَيْبِ عِنْدَكَ»	أَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ، أَ
٣٧	لَا يُبْدَأُ فِيهِ بِبِسْمِ اللهِ فَهُوَ أَبْتَرُ ﴾	«كُلُّ أَمْرٍ ذِي شَأْنٍ أَ
٤٩	ينَ اسْمًا مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ»	«إِنَّ للهِ تِسْعَةً وَتِسْعِ
۸١	أُمَّتِي مَا حَدَّثَتْ بِهِ أَنْفُسُهَا»أ	_
٥٣	سَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدُّهُ	
00		«كَفَّارَةُ مَن اغْتَبْتَهُ أَ

	«أَن رَجُلًا أَذَنِب ذَنْبًا فتابَ، ثُم أَذَنَب فتابَ، ثُم أَذنَب فتابَ، ثُم قال الله عَنَّهَ عَلَّ
٥٧.,	عَلِمَ عَبْدِي أَنَّ لَهُ رَبًّا يَغْفِرُ الذَّنْبَ وِيَأْخُذُ بِهِ، قَدْ غَفَرْتُ لِعَبْدِي فَلْيَعْمَلْ مَا شَاءَ»
٥٨.	«اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ فَقَدْ غَفَرْتُ لَكُمْ»
	«لَا تَنْقَطِعُ الهِجْرَةُ حَتَّى تَنْقَطِعَ النَّوْبَةُ، وَلَا تَنْقَطِعُ التَّوْبَةُ حَتَّى تَخْرُجَ الشَّمْسُ مِنْ
٥٩.	مَغْرِجٍا»
٦١.	«مَا مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا وَقَدْ كُتِبَ مَقْعَـدُهُ مِنَ الجَنَّةِ وَمَقْعَـدُهُ مِنَ النَّارِ»
٦١.	«اعْمَلُوا فَكُلُّ مُيَسَّرٌ لِمَا خُلِقَ لَهُ»
٦٤.	«لَا يَمُوتَنَّ أَحَدُكُمْ إِلَّا وَهُوَ يُحْسِنُ الظَّنَّ بِاللهِ»
٧١.	«إِنَّ الدُّنْيَا سِجْنُ الْمُؤْمِنِ وَجَنَّةُ الْكَافِرِ»
	«إِنَّ الله لَيَرْضَى عَنِ الْعَبْدِ يَأْكُلُ الْأَكْلَةَ فَيَحْمَدُهُ عَلَيْهَا، وَيَشْرَبُ الشَّرْبَةَ فَيَحْمَدُهُ
97.	عَلَيْهَا»
90.	«اللَّهُمَّ بِعِلْمِكَ الْغَيْبَ، وَقُدْرَتِكَ عَلَى الْخَلْقِ أَحْيِنِي إِذَا عَلِمْتَ الْحَيَاةَ خَيْرًا لِي»
90.	W
٩٨.	«فَأَنَّى يُسْتَجَابُ لِذَلِكَ»
١٠٢	«رَغِمَ أَنْفُ امْرِيْ ذُكِرْتُ عِنْدَهُ فَلَمْ يُصَلِّ عَلَيْكَ قُلْ: آمِينَ. فَقُلْتُ: آمِينَ»
۱۱٤	م م م م م م م
118	«اعْمَلُوا فَكُلُّ مُيَسَّرٌ لِمَا خُلِقَ لَهُ»
117	«اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذَنْبِي كُلَّهُ، دِقَّهُ وَجِلَّهُ، عَلَانِيَتَهُ وَسِرَّهُ، وَأَوَّلَهُ وَآخِرَهُ»
	«أَخْبِرْ نِي عَنِ اَلْإِيمَانِ؟ قالَ: أَنْ تُؤْمِنَ بِاللهِ»
	"أَلَيْشُوا يُجِلُّونَ مَا حَرَّمَ الله؛ فَتُحِلُّونَهُ، وَيُحَرِّمُونَ مَا أَحَلَّ الله فَتُحَرِّمُونَهُ؟»
	"إِذا رَأَيْتُمُ الَّذينَ يَتَّبِعونَ ما تَشابَهَ مِنْهُ فَأُولَئِكَ الَّذينَ سَمَّى الله فَاحْذَرُوهُمْ»

«أن على يَمينِ آدَمَ أَسْوِدةٌ وعلى يَسارِهِ أَسْوِدَةٌ، فإذا رَأَى إلى اليَسارِ بَكَى»
▲ .
«أَنْتُمْ أَعْلَمُ بِأَمُورِ دُنْيَاكُمْ»
«ثَلَاثَةٌ لَا يُكَلِّمُهُمُ الله، وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَلَا يُزَكِّيهِمْ، وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ» ١٣٨
«رَبَّنَا الله الَّذِي فِي السَّمَاءِ تَقَدَّسَ اسْمُكَ، أَمْرُكَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ»
«سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى»
«اللَّهُمَّ اشْهَدْ»
«أَيْنَ الله؟»«أَيْنَ الله؟»
«مَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ فَقَدْ كَفَرَ»
«أَنَا أَغْنَى الشُّرَكَاءِ عَنِ الشِّرْكِ، مَنْ عَمِلَ عَمَلًا أَشْرَكَ فِيهِ مَعِي غَيْرِي تَرَكْتُهُ
وَشِرْكَهُ»
﴿إِنَّ الله تَجَاوَزَ لِأُمَّتِي مَا حَدَّثَتْ بِهِ أَنْفُسَهَا مَا لَمْ تَعْمَلْ أَوْ تَتَكَلَّمْ، ١٥٤
«رَحِمَ الله امْرَأً كَفَّ الغِيبَةَ عَنْ نَفْسِهِ»٥٥١
«عَلَى رِسْلِكُمَا، إِنَّهَا صَفِيَّةُ»
﴿إِنَّ الله رَفِيقٌ يُحِبُّ الرِّفْقَ فِي الْأَمْرِ كُلِّهِ»
«إِنَّ الله يُعْطِي بِالرِّفْقِ مَا لَا يُعْطِي عَلَى الْعُنْفِ»
«سَبْعَةٌ يُظِلُّهُمُ الله فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ: إِمَامٌ عَادِلٌ» ١٦٧
«إِنَّ الله تَجَاوَزَ عَنْ أُمَّتِي مَا حَدَّثَتْ بِهِ أَنْفُسَهَا مَا لَمْ تَعْمَلْ أَوْ تَتَكَلَّمْ»
«مَنْ مَاتَ وَعَلَيْهِ صِيَامٌ صَامَ عَنْهُ وَلَيُّهُ»
«حُجِّي عَنْهَا»
«إِذَا مَاتَ الْإِنْسَانُ انْقَطَعَ عَمَلُهُ إِلَّا مِنْ ثَلَاثٍ: إِلَّا مِنْ صَدَقَـةٍ جَارِيَةٍ، أَوْ عِلْم
يُنْتَفَعُ بِهِ، أَوْ وَلَدٍ صَالِح يَدْعُـو لَهُ»َ

	«مَا مِنْ مَيِّتٍ يَمُوتُ إِلَّا نَدِمَ، إِنْ كَانَ مُحْسِنًا نَدِمَ أَلَّا يَكُونَ ازْدَادَ، وَإِنْ كَانَ مُسِيئًا
۱۷۳	نَدِمَ أَلَّا يَكُونَ اسْتَعْتَبَ»ندِمَ أَلَّا يَكُونَ اسْتَعْتَبَ»
۱۷۸	«من جاء في الساعة الأُولى في يوم الجُمُعة»
191	«ثَلَاثَةٌ لَا يُكَلِّمُهُمُ الله، وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ، وَلَا يُزَكِّيهِمْ»
7 • ٢	«حَدِّثُوا عَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا حَرَجَ»
	«لَا تَدْخُلُوا عَلَى هَؤُلَاءِ المُعَذَّبِينَ، إِلَّا وَأَنْتُمْ بَاكُونَ أَنْ يُصِيبَكُمْ مَا أَصَابَهُمْ، فَإِنْ لَمْ
7 • 7	تَكُونُوا بَاكِينَ فَلَا تَدْخُلُوا عَلَيْهِمْ»تكُونُوا بَاكِينَ فَلَا تَدْخُلُوا عَلَيْهِمْ»
۲٠٧	«لَتَتَّبِعُنَّ سَنَنَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ»
7 • 9	«لَكَ مَا احْتَسَبْتَ»
771	«مَا بَعَثَ اللهُ نَبِيًّا إِلَّا آتَاهُ مِنَ الْآيَاتِ مَا عَلَى مِثْلِهِ يُؤْمِنُ الْبَشَرُ» ٢١١،
747	«الْكِبْرُ بَطَرُ الحَقِّ وَغَمْطُ النَّاسِ»
۲۳۸	«مَنْ نُوقِشَ الحِسَابَ عُذِّبَ»
405	«تُنْكَحُ الْمُرْأَةُ لِأَرْبَعَةٍ»
777	«يَا عِبَادِي إِنِّي حَرَّمْتُ الظُّلْمَ عَلَى نَفْسِي»
777	«إِنِّي حَرَّمْتُ الظُّلْمَ عَلَى نَفْسِي»
7	«فَلْيَستَعِذْ بِاللهِ ثُمَّ لْيَنْتَهِ»
777	«مَا مِنْ رَسُولٍ بَعَثَهُ الله إِلَّا آتَاهُ مِنَ الْآيَاتِ مَا يُؤْمِنُ عَلَى مِثْلِهِ الْبَشَرُ»
	«أَلَا وَإِنَّ فِي الجَسَدِ مُضْغَةً، إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الجَسَدُ كُلُّهُ، وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ
	الجَسَدُ كُلُّهُ أَلَا وَهِيَ القَلْبُ»
	«الْكِبْرُ بَطَرُ الْحَقِّ، وَغَمْطُ النَّاسِ»
	«إِنَّ فِيكَ لَخُلُقَيْنِ يُحِبُّهُمَا الله؛ الَحِلْمُ وَالْأَنَاةُ»

790	«إنها صِفة الرَّحْن، وأُحِبُّ أن أَقرَأَها»
٣٠٥	«أيُّ الرِّجال أحب إليك؟ قال: أَبُو بَكْرٍ»
٣٠٥	«سُبحانَ ربِّي الأَعْلى»
٣٠٥	«اللَّهُمَّ اشْهَدْ»
٣٠٦	«أَيْنَ الله؟»
٣١٠	«فَأَبُوَاهُ يُهَوِّدَانِهِ أَوْ يُنَصِّرَانِهِ أَوْ يُمَجِّسَانِهِ»
۳۱۲	«وَاللهِ مَا الفَقْرَ أَخْشَى عَلَيْكُمْ»
موتُ»۳۱۳	«يا أَهْلِ الجُنَّة، خُلودٌ ولا موتٌ ويا أهل النار خُلودٌ ولا
٣١٤	«كُنْ فِي الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيبٌ أَوْ عَابِرَ سَبِيلٍ»
٣١٨	«مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ»
۳٤٧	«إِنَّهُمَا لَيُعَذَّبَانِ وَمَا يُعَذَّبَانِ فِي كَبِيرٍ»
بِمِرْزَبَّة من حَديد فِيَصيحُ	﴿لاَ أَدرِي سمِعْتِ الناس يَقولون شَيْئًا فَقُلْتُه، فَيُضرَب
م لا يَسمَعونه، وكلُّ شيء	صَيْحة يَسمَعها كُلُّ شَيءٍ إلَّا الثَّقَلين الإِنسَ والجِنَّ فإنه
TEV	يَسْمَعُه »
7 00	«أَنْتُمْ شُهَدَاءُ الله فِي الْأَرْضِ»
۳۲۳، ۵۲۳	«اتَّقِ دَعْوَةَ الْمَظْلُومِ فَإِنَّهَا لَيْسَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الله حِجَابٌ»
T VY	«أَنْ تَمْعُعَلَ للهِ نِدًّا وَهُوَ خَلَقَكَ»
ىَاجِدَ»	«لَعْنَةُ الله عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَى
٣٧٤	«اللَّهُمَّ الْعَنْ فُلَانًا وَفُلَانًا»
۳۷٥	«لَا تَسُبُّوا الْأَمْوَاتَ فَإِنَّهُمْ أَفْضَوْا إِلَى مَا قَدَّمُوا»

4 × 4	«وَكَانَ النَّبِيُّ يُبْعَثُ إِلَى قَوْمِهِ خَاصَّةً»
۳ ۸٤	«قَدْ سَتَرْتُهَا عَلَيْكَ فِي الدُّنْيَا وَأَنَا أَغْفِرُهَا لَكَ الْيَوْمَ»
٣٨٥	«لَوْ لَا أَنْ تُذْنِبُوا لَذَهَبَ الله بِكُمْ وَجَاءَ بِقَوْمٍ يُذْنِبُونَ وَيَسْتَغْفِرُونَ الله وَيَغْفِرُ لَمُمْ»
" ለገ	«لَوْ كُنْتُ مُسَبِّحًا لَأَثَمَّتُ»
٣٨٧	«صلَّى بِنا رَسولُ الله صَلَّاللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ إِحْدى صَلاتَيِ العَشِيِّ»
	﴿ أَلَا وَإِنَّ فِي الْجَسَدِ مُضْغَةً إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ، وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ
495	الجَسَدُ كُلُّهُ؛ أَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ»
۳۹٦	«لَقَدْ عُذْتِ بِمَعَاذٍ الْحُقِي بِأَهْلِكِ»
	«نبيٌّ مِن الأَنْبِياءِ قَرَصَتْه نَمْلةٌ، فأحرَق قَرْيَة النَّمْل كُلُّها، فأَوْحى الله إليه هَلَّا نَمْلة
497	واحِدة، تَقرُصُك نَمْلة وتَروح إلى كل القَرْية فتُحرِقَها بسبَبِ ذَنْب واحِدٍ
٤٠٠	«إِنَّ مِنَ البَيَانِ لَسِحْرًا»
٤٠٢	«الحَمْدُ للهِ الَّذِي وَسِعَ سَمْعُهُ الْأَصْواتَ»
٤٠٣	«مَنِ اقْتَطَعَ شِبْرًا مِنَ الْأَرْضِ ظُلْمًا طَوَّقَهُ الله بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ سَبْعِ أَرَضِينَ»
٤٠٧	«الْإِحْسَانُ أَنْ تَعْبُدَ الله كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ»
٤٠٧	«مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ»
	«إِنَّ مَثَلَهَا كَمَثَلِ قَوْمٍ نَزَلُوا أَرْضًا، فَأَتَى كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ بِعُودٍ فَجَمَعُوا حَطَبًا كَثِيرًا
٤١٨	وَأَضْرَمُوا نَارًا كَٰبِيرَةً»
٤١٨	«لِيَعْزِمِ المَسْأَلَةَ وَلْيُعْظِمِ الرَّغْبَةَ، فَإِنَّ الله لَا يَتَعَاظَمُ عَلَيْهِ شَيْءٌ أَعْطَاهُ»
٤٢٠	«فَأَنَّى يُسْتَجَابُ لِذَلِكَ »
	﴿ يَا آدَمُ أَخْرِجْ مِنْ ذُرِّيَّتِكَ بَعْنًا إِلَى النَّارِ. فَيُخْرِجُ مِنْ كُلِّ أَلْفٍ تِسْعَ مِئَةٍ وَتِسْعَةً
٤٢٣	وَتِسْعِينَ كُلُّهُمْ فِي النَّارِ»

٤٤٠	اً حْيُوا مَا خَلَقْتُمْ»الأَحْيُوا مَا خَلَقْتُمْ»
٤٣٨	اَلَتَدْرِي أَيْنَ ذَهَبَتْ؟»
	اَأَنَّ الشَّمْسَ تَسْجُدُ كُلَّ غُرُوبٍ عِنْدَ الْعَرْشِ، ثُمَّ بَعْدَ ذَلِكَ تَسْتَأْذِنُ رَجَّا فِي أَر
٤٣٩	4
	اَلَا أَبِعَثُكَ على ما بعَثْني عليه رسول الله ﷺ؟ أن لا تَدَعَ قَبْرًا مُشرِفًا إِلَّا سَوَّيْتَهُ
٤٤.	ولا قِتُّالًا إِلَّا طَمَسْتَه»
133	الِلَّا رَفَّا فِي ثَوْبِ»ا
£	اكُلُّ أَمْرٍ ذِي بَالًٍ لَا يُبْدَأُ بِبِاسْمِ اللهِ فَهُوَ أَبْتَرُ »
201	الَيْسَ أَحَدُّ أَحَبَّ إِلَيْهِ الْمَدْحُ مِنَ الله»
٤٦٠	َّمَا مِنْ مَوْلُودٍ يُولَدُ إِلَّا عَلَى الفِطْرَةِ»
٤٦٧	لْمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُنْسَأَ لَهُ فِي أَثْرِهِ، وَيُبْسَطَ لَهُ فِي رِزْقِهِ، فَلْيَصِلْ رَحِمَهُ»
٤٨٨	«الدُّعَاءُ عِبَادَةً»
१९०	"هَنْ سَرَّ تْهُ حَسَنَتْهُ وَسَاءَتْهُ سَيِّتَتُهُ فَذَلِكَ الْمُؤْمِنُ"
٥٠٠	
	ِ «أَسْأَلُكَ بِكُلِّ اسْمِ هُوَ لَكَ سَمَّيْتَ بِهِ نَفْسَكَ، أَوْ أَنْزَلْتَهُ فِي كِتَابِكَ، أَوْ عَلَّمْتَهُ أَحَدُ
٥٠٠	مِنْ خَلْقِكَ، أَوِ اسْتَّأْثُرْتَ بِهِ فِي عِلْمِ اَلْغَيْبِ عِنْدَكَ»
٥٠٣	«يَبْلغ المرءُ بنِيَّته ما لَا يَبْلغ بعَمَله»
٥٠٣	ّلَوْ أَنَّ لِي مَالَ فُلَانٍ لَعَمِلْتُ فِيهِ عَمَلَ فُلَانٍ»
	الَا يَدْخُولُ الجَنَّةَ مَنْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةِ خَرْدَلٍ مِنْ كِبْرٍ»
	ْ إِنَّ الله تَجَاوَزَ عَنْ أُمَّتِي مَا حَدَّثَتْ بِهِ أَنْفُسَهَا»

٥ • ٩		«بَلْ أَنَا وَارَأْسَاهُ»
لِجَاهِلِيَّةِ» ٩٠٥	طَمَ الخُذُودَ، وَدَعَا بِدَعْوَى ا.	«لَيْسَ مِنَّا مَنْ شَقَّ الجُيُوبَ، وَلَ
، الدُّنْيَا» ١٤٠٥	شَخْصًا عَجَّلَ لَهُ بِالْعُقُوبَةِ فِي	﴿إِنَّ الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ إِذَا أَحَبَّ
بُوهُ»مره	طَعْتُمْ، وَمَا نَهَيْتُكُمْ عَنْهُ فَاجْتَنِ	«مَا أَمَرْ تُكُمْ بِهِ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَ
٥١٨	يَّتِكَ بَعْثًا إِلَى النَّارِ»	«إِنَّ الله يَأْمُرُكَ أَنْ تُخْرِجَ مِنْ ذُرِّ
٥٢٠	لَتْ بِهِ أَنْفُسُهَا»	«إِنَّ الله تَجَاوَزَ عَنْ أُمَّتِي مَا حَدَّ
	_	«مَا مِنْ نَبِيٍّ بَعَثَهُ اللهِ إِلَّا كَانَ -َ
		مَا يَعْرِفُهُۥ ۗ
۰۲۳ «	اصَّةً وَبُعِثْتُ إِلَى النَّاسِ عَامَّةً	«وَكَانَ النَّبِيُّ يُبْعَثُ إِلَى قَوْمِهِ خَ
٥٣٢	•	«نَعَمْ، إِذَا كَثُرَ الْحَبَثُ»
0 8 7		«لَا يَجُوزُ أَنْ يَدْخُلَهَا إِلَّا وَهُوَ بَا
0 2 0 , 0 2 7	وهَا»	«فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا بَاكِينَ فَلَا تَدْخُلُ
001		«فَأَرْجُو أَنْ أَكُونَ أَكْثَرَهُمْ تَابِعًا
007	,	«وَالنَّبِيُّ لَيْسَ مَعَهُ أَحَدٌ»

فهرس الفوائد

الصفحة	9	الفائدة
v	كَالْمُجَاهِد في سبيل الله في إعداد العُدَّة.	الإنسان في طلَب العِلْم وَ
٩	على العَبْد أن يُحبِّب إليه العِلْم	مِنْ نِعْمَة الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ
١٣	الوَسائِل المُناسِبة	الحِرْص على نَشْر العِلْم ب
10	عَفَظ وَقْته عن الضَّياع	يَنبَغي لطالِب العِلْم أن يَ
١٧	ب العِلْم البَدْء بها	العُلوم التي يَحسُن لطالِم
ك من العُلوم فيها	لِمَا أَخَذْت آية وصِرْت تَتَأَمَّلها انفَتَح لا	القُرآن كُنوز عَظيمة، كُلَّ
۲ •		ما لا يَعلَمه إلَّا الله
۲۲	قُرآن؟قُر	إلى مَن يُرجَع في تَفسير ال
بقة الشَّرْعية٥٢	وية والحَقيقة الشَّرْعية، رجَعْنا إلى الحَقي	_
۲۲	رآن دون الرُّجوع إلى كلام العُلَماء؟	هل يَجوزُ لنا أن نُفسِّر القُ
۲۲	ن كبائر الذُّنوب	التَّفسير بالرَّأْي مُحُرَّم ومو
YV		أهمِّيَّة التَّفسير
۲۹	سِّيرَ، والتَّفْسير ليس لها سنَد	
٣٢		التَّقليد لا يَجوز إلَّا عِند ا
ن کَثیر ۳۲	، التَّفاسير التي تَعتَني بالأثَر، تَفسير ابر	
	- القُرآن ولا بالسُّنَّة، ولا بأَقْوال الصَّحابة	

۳۳.	الذي يُفسِّر القُرآن برَأْيه لم يَجتَهِد
۳٤.	كل السُّور الْمُبَنَدَأَة بحروف الهِجاء مَكِّية إلَّا البقَرةَ وآلَ عِمران
٣٤.	الْمُكِّيُّ ما نزَل قبل الهِجرة، وما نزَل بعدها فهو مدَنيٌّ
٣٤.	الْبَسْملة: آية من كِتاب الله عَزَّقِجَلَّ مُستَقِلَّة
۳٦.	أسياء الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ غيرُ مَحصورة بعدَد
٣٧.	قال النَّحويُّون: «الله هو أَعرَف المَعارِف»
٣٧.	أحكام البسملة
۳٩.	الحروف المقطعة ليس لها مَعنًى
٤١.	عِزَّة الله تَنقَسِم إلى ثلاثة أقسام
٤٨.	القاعِدة المُتَّبَعة عندنا فيها إذا ورَد خِلاف بين النَّحويِّين أن نَتَّبع الأسِهَل
	كيف نَجمَع بين القول بأنَّ أسهاء الله تعالى لا تُحصى، وبين قُول النبيِّ ﷺ: «إِنَّ للهِ
٤٩.	تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا»
٥١.	ما ذكر الله أنه نزَّله يَنقَسِم إلى قِسْمين
٥١.	لماذا وصفُ القُرآن الكريم بالكِتاب؟
٥٢.	الله جَلَّوَعَلَا يَذكُر من أسمائه ما يُناسب المَقام
٥٣.	الأسباب التي تكون بها المَغفِرة
٥٣.	التوبة الجارِية على مُقتَضي الشريعة هي ما جَمَعَت خمسة أُمور
٥٤.	الغالِب أن الصدَقة أَوْلَى من بيت المال
٥٥.	من اغتبته لا يَلزَم استِحْلاله بل يَكفِي أن تَستَغفِر له
	من يَكون عليه حتُّ ماليٌّ لشخص، ثُم يَتوب الفاعِلُ، ويَذْهَب إلى صاحِب الحقِّ،
٥٦.	ويَقُول: خُذْ حَقَّكَ. فيَأْبِي أَن يَأْخُذه، فهاذا يَصنَع؟

إن مات صاحب الحق هل يَلزَمه أن يُعطيَه الورَثة؟٥٦
الإنسان إذا تَكرَّر منه الذَّنْب وهو يَستَغفِر يُغفَر له
التوبة من ذَنْب مع الإصرار على ذَنْب آخَرَ٥٥
الزِّنا يَشتَرِك فيه الفاعِل والمَفعول به
ورَد في حَديث النَّبيِّ عَلَيْهِ أَن الإنسان يَكتُب في بَطْن أُمِّه شَقِيٌّ أو سَعيد، فلماذا
يعمل؟
أقسام التوحيد ثلاثة: تَوْحيد الرُّبوبية، والأُلوهية، والأَسْماء والصِّفات٢٢
وُجوب التَّحاكُم إلى شريعة الله
الجَمْع بين الحَوْف والرجاء في السَّيْر إلى الله
يَنبَغي لنا أن نَعرِف مَعايِب الكُفَّار وأقوالهم حتى يُمكِننا أن نُجادِلهم
كلُّ كافِر في النار، لكن مَن لم تَبلُغه الدَّعوةُ فلا نَجزِم له بجَنَّة ولا نار٧٢
مَسأَلة فِعْل ما يُكفِّر
ليس في القُرآن ولا في السُّنَّة تَقسيم الدِّين إلى أَصْل وفَرْع٧٣٠
الذين ذُكِروا من الأنبياء في القُرآن كلُّهُم رُسُل٥٠
نُوح هو أوَّلُ الرُّسُل، ومَن زعَم أن إدريسَ قبل نُوحِ فإنه خاطِئ
الناس في الأسباب ثلاثة أقسام: طرَفان ووسَط
من عَقيدة أهل السُّنَّة والجَهَاعة: أن الله تعالى يَتكَلَّم بكلام مَسموع وبحَرْف١٣
هل يَكفُر مَن يَقول: إن القرآن مُحدَث؟
ليس هناك دَليل قَطعيٌّ يَطمَئِن الإنسان إليه بأن القُرآن كُتِب في اللَّوح المَحفوظ ١٤
أخصَّ رُبوبية تَكون للمَربوبين هي رُبوبية الرُّسُل، ولا سِيَّما أُولي العَزْم منهم ١٥

۸٧	العَرْش: هو أَكبَرُ المَخلوقات، وأعظَمُها، وأَوْسَعها، وأَشرَفُها فيها عدا المُكلَّفين
۸۸	الإقرار بالقَلْب واللِّسان وليس هو مُجُرَّد التَّصديق فقط
۹٠	الصِّراط يُضيفه تعالى أحيانًا لنفسه وأُحيانًا للمُؤمِنين
۹۳	الَملائِكة مُكلَّفون
۹٤	معنى الوَسيلة وحُكْمها
۹٤	الوسائِل لا بُدَّ أن تَكون مَعلومة: إمَّا بالشَّرْع، وإمَّا بالحِسِّ
۹٥	سَبْعة أقسام من التَّوشُّل الجائِز
۹۸	الوَسائِل ليسَت هي الوَسائِطَ
۹۸	التَوَسَّل بِمَحبَّة الرسول ﷺ
۹٩	حُكْم التَّوسُّل إلى الله بمَحبَّة الصالحِين والعُلَماء
۹٩	حُكْم تَخصيص العالمِ بعَيْنه في التوسل بمحبته
۹٩	التَّوشُّل المَمنوع
١٠٠.	الضابِط في الفرق بين الوَسيلة الشِّرْكية والوَسيلة البِدْعية
١٠٠.	شِرْك الطاعة وشِرْك الاتِّباع
١٠	أحسَنُ ما يُقال في حد الطاغوت
۱۰۲.	الإنسان مَأْمُور بالصلاة على النَّبِيِّ ﷺ، إمَّا وجوبًا، وإمَّا استِحْبابًا
١٠٩.	الذُّرِّيَّة الذين لم يَبلُغوا مَنازِل آبائهم أنَّهم يُرفَعون حتى يَكونوا في مَنازِل آبائِهم
	يَنبَغِي للإنسان في الدُّعاء أن يَحتَرِز من التَّعميم الذي قد يَتَناوَل مَن لا يَستَحِقُّ
1.9.	الدُّعاء
١١٠.	إذا خالَف الوَصْف الدعاء، هل يَكون اعتِداءً

التَّرتيب الوُجودي في الأشياءالتَّرتيب الوُجودي في الأشياء
الفعل المِثال هو: الذي أوَّله حَرْف عِلَّة، والناقِص: الذي آخِره حَرْف عِلَّة ١١١
ضَمير الفَصْل من حيثُ الإعرابُ لا مَحَلَّ له من الإعراب، أمَّا من حَيثُ المَعنَى فله
ثَلاثُ فَوائِدُثالاثُ فَوائِدُ
مَقام الدُّعاء يَنبَغي فيه البَسْط لثلاثة أَسْباب
النِّداء: هو الكَلام من بعيد، والمُناجاة الكَلام من قَريب
﴿ فَهَلَ إِلَىٰ خُرُوجٍ مِّن سَبِيلِ ﴾ في هذه الآيةِ إعرابٌ مُشكِل
(ذلك) اسم الإشارة بحَسب المُشار إليه، والكاف بحَسب المُخاطَب ١٢٥
لا يُمكِن لأَحَد عاقِل -وأُريد بالعاقِل مَن سِوى المَجنون- أن يُنكِر أنَّ لهذا العالَم
خالِقًا أبدًاخالِقًا أبدًا
عُلوُّ الله سُبْحَانَهُوَتَعَالَى عُلوًّا مَعنَويًّا، وهو عُلوُّ الصِّفة أَمْر مُجْمَع عليه١٣٠
عُلوُّ الذات هو مَحَلُّ الصِّراع بين أهل السُّنَّة والجَماعة، وبين أهل التَّعطيل
إذا ورَدَت آيات مُتعارِضة، وأحادِيثُ مُتعارِضةٌ، فلا تُورِدوها على أَنْفُسكم على
أنَّها مُتعارِضة
هَل يجِب على الإنسانِ أنْ يُبلِّغ الناس أنه يَجِب عليهم أن يَبحَثوا؟١٣٥
حُكْم الله تعالى يَنقَسِم إلى قِسْمين: كُونِيِّ وشَرْعيِّ
الحُكْم بالقوانين المُخالِفة للشريعة قد يَكون كُفْرًا، وقد يَكون ظُلُمًا، وقد يَكون
فِسْقًا ً
أَدِلَّة عُلُوِّ الله سُبْحَانَهُوَتَعَالَى الذاتيِّ خمسةُ أنواع: الكِتاب، والسُّنَّة، والإجماع، والعَقْل،
والفِطْرة
آماتُ الله سُبْحَانَهُوَتَعَالَىٰ نَوْعَانِ: آياتٌ كَوْنية وآياتٌ شَرْعية

۱٤٦	ما تَتَغَذَّى به الرُّوحِ أهمُّ مَّا يَتَغَذَّى به البدَن
۱٤٧	الإنابة إلى الله سبَب لكَثْرة الرِّزْق
۱٤۸	مَنِ استَحَلَّ الحُّكُم بغير ما أَنزَل الله فهو كافِر، سواء حكَمَ به أم لم يَحكُم
ص	اجعَلُوا اعتِقادَكُم وحُكْمكُم على الشيء تابِعًا للنُّصوص، لا تَجعَلُوا النُّصوه
١٥٠	تابِعة
۱۰۲	وجوب الإخلاص لله تعالى في الدُّعاء
نحل	لو أن الرجل حسَّن عِبادته لتعليم الناس، وأن يَتَّخِذوا منه أُسوة، فهذا لا يَدخُ
100	في الرِّياء
١٥٥	هل من الرِّياء أن يُظهِر الإنسان بعضَ ما عِنده لأَجْل ألَّا يُذَمَّ؟
١٥٦	التَّمنِّي هل يَدخُل في الرِّياء؟
۲۰۱	هل يَجوز أن أَذهَب إلى رجُل عاصٍ لأَدعُوَه؟
1.3	يَجِب على الإنسان أن يَقوم بالواجِب ولو كرِهَ ذلك غيره، ولا يُحابِيَ أَحَدًا في هذ
۱٥٧	الفَرْق بين المُداراة والمُداهَنة
۱٦٤	العُلماء لهم حَظٌّ ونَصيب من الرُّوح التي يُلقيها الله تعالى على الرُّسُل
۱٦٤	الأدِلَّة المُثبِتة لِحِكْمة الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فيها يَفعَل لا تُحصَى
170	يَنبَغي لَمن آتاه الله عِلْمًا أن يَكون مُنذِرًا
۱٦٧	هل يُستَثنى من قوله: ﴿ يَوْمَ هُم بَدِرِزُونَ ﴾ أَحَدُّ؟
	(لا) نافِيةَ الوحدة، ونافِية الوحدة تَعمَل عمَل (ليسَ)
۱۷۱	إهداء القُرَب للغير
١٧٤	كيف يَكون الحِساب يوم القيامة؟

140	يَنبَغي لنا أن نَشعُر حين نَعمَل العمَل الصالِح أننا سوف نُجازَى عليه
۱۷۸	الساعة تُطلَق على الزمَن القليل والكثير، إلَّا إذا فُصِّلت
۱۹.	الله تعالى قد يَجِعَل الشِّفاء عَقِب دُعاء صاحِب القَبْر ابتِلاءً وامتِحانًا
	ربُّها يَبتَلِي الله الإنسانَ بوَظيفة، يَستَطيع أن يَسرِق فيها من بيت المال، إمَّا سرِقة
191	حَقيقية وإمَّا سرِقة غير مُباشِرة
198	•
194	
۱۹۳	هل هُناك أَحَدٌ أَنكر الأسهاء؟
198	قاعِدة المُعتزِلة إثباتُ الأسماء وإنكارُ الصِّفات التي دلَّتْ عليها هذه الأسماء
190	الله تعالى لم يَزَل ولا يَزال بصِفاته، ولا يُوجَد ذاتٌ بلا صِفاتٍ إطلاقًا
	إذا كان الأسمُ مُتَعدِّيًا الأثر أو الحُكْم، فمِثْل السَّميع، لا بُدَّ أن تُؤمِن بسَمْع يَتَعدَّى
190	
191	نظَر الرَّحمة هل هو نَفْس رحمة الله عَزَّقِجَلًا؟
199	نَفيُ الصِّفات يَنقَسِم إلى قِسْمين: نَفي جُحود، وهذا كُفْر، ونَفْي تَأْويل
199	الكُتُب التي تَتَحدَّثُ عن الأسهاء والصِّفات
7 • 7	ما حدَّثَت به بنو إسرائيل عمَّن سبَقَ؛ فهذا يَنقسِم إلى ثلاثة أقسام
	السير في أرض المُكذِّبين، وبَيان ما أَحَلَّ الله بهِم من النَّكال، إذا كان على سبيل العِبْرة
۲۰٥.	فلا بأسَ به
۲• ۷	هل قُرَى قَوْم لُوط مِثل قُرى ثَمودَ وعادٍ في عدَم جَواز زِيارَتها؟
	يَفُوتنا كَثيرًا الاحتِساب، فنُصَلِّي ونُريد أَن نُؤدِّي الصلاة التي علَيْنا فقط، لكن
1.9	لا نَشْعُ بِأَننا نَحِتَسِ أَحْ ها

717	لا بُدَّ لكل نَبيِّ من آية يُؤمِن على مِثْلها البَشَر
317	أنَّ الله تعالى ربَط المُسبَّبات بأسبابها
414	التِّسْع الآيات التي أُرسِل بها موسى
	بعضُ عُلمًاء الجَرْح والتَّعديل إذا تَكلَّموا في رجُل يَقولون: هذا الرجُلُ كعصا
۲۱۸	مۇرىسىمۇرىسى
719	مَن يَقُول: فُلان يَملِك عصا موسى السِّحرية!
719	كيف يَكون فِعلًا واحِدًا صالِحًا للتَّعدِّي واللُّزوم؟
777	
	الذي يَحمِي الدِّيار ويُدافِع عنها همُ الرِّجال، وأن المرأة ليسَت بذاك الذي يُدافِع
779	
7	أحكامُ التَّورِية
7	شُؤم الكَذِب يَعودُ على الكاذِب
701	نحن مُخاطَبون ومَأْمورون أن نَنظُر إلى الحال الحاضِرِ الآنَ
70 £	الظُّهور والغلَبة قد يَكونون سببًا للأشَرِ والبطَر
70 7	
70 V	
Y 0 9	9 10 10
771	أَنَّ الْمُ
777	انتِفاء إرادة الظُّلْم عن الله عَزَّهَ جَلَّ
	مِن قَواعِد الأَسهاء والصِّفات أنه لا يُوجَد النَّفيُ المَحضُ في صِفات الله
	يَجِب على الإنسان إذا أراد أن يَسأَل الهِداية أن لا يَسأَلها إلَّا من الله

يَنبَغي للإنسان أن يَكون لدَيْه عِلْم بها سبَقَ؛ فإن التاريخ عِبَر٢٨١
أعظَم رَسولٍ أُرسِل إلى آل فِرعونَ -بعدَ مُوسى- هو يُوسُف
الإيهان بوُجود الله لا يَكفِي في التَّوْحيد والحَلاص من عَذاب الله٢٨٢
الإنسان يَترفُّع، وهو نوعان: تَكبُّر على الخَلْق، وتَكبُّر عن الحَقِّ
العُلَهاء المُحقِّقون يَقرَؤُون كتُب المَناطِقة والفلاسِفة وغيرها؛ ثُم يَرُدُّون عليهم،
وهذا إنها يَكُون لمن رسَخت قدَمُه في العِلم
كل ما وصَف الله به نفسه فهو على حقيقته
دِقَّة عِبارة شيخ الإسلام ابن تَيميَّة رَحْمَهُ اللَّهُ في العَقيدة الواسِطية قال: من غير
تَحريف ولا تَعطيلتعمريف ولا تَعطيل
إثبات العِنْدية لله، عِند الله، وهي نوعان: عِنْدية وَصْف، وعِنْدية قُرْب ٢٩٣
الرَّدُّ على مَن قال: الكَمال أن تَتَّصِف بصِفات الكامِل
الأخلاقُ كَسْبِيٌّ وغَريزيٌّ، ولا يُمكِن أن نُسمِّيَ أوصاف الله تعالى أخلاقًا له ٢٩٥
هل كُلُّ مَن وُصِف بهذا الوَصفِ التَّكبُّر مَطبوع عليه؟٢٩٨
لا يَنبَغي للإنسان أن يَقرَأ بين العامَّة بقِراءة تُخالِف ما في أيديهم من المَصَاحِف ٢٠١٠
جواز نِسبة الشيء إلى الآمِر به دون فاعِله٣٠٥
كل نَصٍّ في القُرآن والسُّنَّة لم يَأْتِ عن الصحابة خِلافُه، فإننا نَعلَم عِلْم اليَقين
أنهم يَقولون بهأنهم يَقولون به
الإنسان قد يُزيِّن له سوء العمَل، والتَّزيِين نَوْعان
ضَمير الفَصْل ضَمير لا مَحَلَّ له من الإعراب، وله ثلاثَ فَوائِدَ٣٠٩
العمَل الصالِح ما تَوافَرت فيه شُروط القَبول٣١٧

۳۲۱	الذُّكور والإناث مشتَرِكون في الثواب والعِقاب
۳۲٥	أسهاء الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى تَنقَسِم إلى قِسْمين
م العُثمانيِّ؟ . ٣٢٩	هل يُكتَب القُرآن حَسب القَواعِد وفي كل وَقْت بحَسبه، أو على الرس
۳۳۰	هل الحَديثُ القُدسيُّ هو كلام الله بلَفْظه أو مَعناه؟
٣٣٥	ما يَنقُله الله عَزَّوَجَلَّ عن الأُمَم السابِقة هل هو بالمَعنَى أو باللَّفْظ؟
۳۳٦	الفَرْق بين الحَديث النَّبويِّ والقُدسيِّ
۳۳۷	الفَرْق بين دَعْوة المَسأَلة ودَعْوة العِبادة
۳۳۸	استِعْمال التَّعْريضا
۳۳۸	الإِظْهار في مَوضِع الإضمار من أساليب اللُّغة العرَبية، وله فَوائِدُ
۳٤٦	عَذابِ الْقَبْرِ ثَابِت بِالْقُرآن والسُّنَّة والإِجْماع
۳٤٧	هل العَذاب يَكون على البدَن أو على الرُّوح، أو عليهما جميعًا؟
٣٥٠	هل يَجوز تَعزِية المُسلِمين للكُفَّار؟
٣٦٠	هل يُطلَب الحديث دَليلًا على إثبات مَسأَلة لُغوِيَّة؟
۳٦٢	لا تُقبَل دعوة الكافِر أَبَدًا إِلَّا في حالَيْن
٣٦٨	أين النَّصْر في الحياة الدنيا لمَن قُتِل من الأنبياء؟
٣٧٤	هل يَجوز أن نَلعَن الكافِرين؟
٣٧٥	هل يَجوز أن أَدعُوَ الله للكافر بالهِداية؟
	كل مَن لم يَتَذَكَّر بآيات الله فإنه ليس ذا عَقْل
٣٨٠	هناك فَرْق بين العَقْل والذَّكاء
	الصَّبْرِ ثلاثة أنواع: صَبْر على طاعة الله، وصَبْر عن مَعْصية الله، وصَبْر
٣٨٧	الله المُؤلِة

۳۸۹.	جَوازُ الذَّنوب على الأنبياء عليهم الصلاة والسلام
345.	إذا تَكبَّر القلب تَكبَّر البَدَن، وإذا ذُلَّ القلب لله ذُلَّ البَدَن
۳۹۸.	الرسول يَختَلِف مع غيره في مَسأَلتَيْن
(أَرْبِعة أمور تَجِعَل من الباطِل مَنارًا يَعلو ظاهِرًا على الحَقِّ، وأمَّا الحَقُّ نَفْسه فلا يُمكِن
٤٠٠	إطلاقًا أن يَعْلِبه الباطِلُ
٤٠٠	الكِبْر سبّب لكُلِّ شَرِّ
٤٠١	إدراك المَسموع فيَرِد لَمَعانٍ مُتَعدِّدة
٤٠٧	العمَل الصالِح ما اجتَمَع فيه أَمْران
٤٠٨	ضَرْبِ الأَمْثال، وهو إلحاق المَعقول بالمَحْسوس
٤٠٨	نَفيُ الْمُساواة بين الأمور الْمُختَلِفة وهذا من قَواعِد الشريعة
٤١٢	إبطال الكلِمة المَشهورة، وهي أن الإنسان إذا مات قالوا: عاد إلى مَثواهُ الأَخيرِ
٤١٥	إِثْبَاتُ الْقَوْلَ لللهُ عَزَّهَ جَلَّ
٤١٨	لا بُدَّ أن تَشعُر حين الدُّعاء أنك في غاية الضَّرورة إلى الله عَزَّوَجَلَّ
٤١٨	من الآداب التي فَقْدُها سببٌ لَنْع الإجابة
٤١٩	من مَوانِع القَبولمن مَوانِع القَبول
٤٢٣	الشُّكْر هُو الاعتِراف للمُنعِم بالنِّعمة بالقَلْب واللِّسان والجَوارِح
۲٦	التَّحذير من قِياس الأحكام الشرعية بأعمال العِباد
۲٦	الذُّنوب تَحول بين الإنسان وبين رُؤْية الحَقِّ
٤٠	أحكامُ التصوير
٤١	التصوير الفُوتوغرافي

الرِّزق يَنقَسِم إلى قِسْمين: رِزْق عامٍّ، ورِزْق خاصٍّ
رُبوبية الله عَزَّوَجَلَّ مَبنيَّة على الرحمة
رُبوبية العامة؛ لقوله: ﴿رَبُّ ٱلْعَـٰكَمِينَ ﴾، وهناك رُبوبية خاصَّة، ورُبوبية
أخصُّ
النَّهِيُّ: طلَب الكفِّ على وجهِ الاستِعْلاء بصيغة المُضارِع المَقرون بـ(لا) الناهِيةِ ٤٥٥
(لَّا) تَأْتِي فِي اللُّغة العرَبية على أربعة أَوْجهِ
الإسلام يَأْتِي على وَجْهين أو له مَعنيَان: المعنى الأوَّل: الإسلام الكُونيُّ، والثاني:
الإسلام الشرعيُّ
التَّخلِية قبلَ التَّحلِية
قَسَّم الله تعالى الناس بعد خُروجهم أطفالًا إلى أقسام
أحكام الله تعالى مُعلَّلة بِحِكْمة
الخطاب الذي ظاهِره أنه مُوجَّه إلى الرسول عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ يَنقَسِم إلى ثلاثة أقسام ٤٧٧
يَنبَغي للإِنْسان أن يَكون دائِمًا على خَوْف وأن يَسأَل الله الثَّباتَ دائِمًا مم
دُعاء المَسأَلة عِبادة باللَّازِم
الناس انقَسَموا في أَفْعال العِباد إلى طرَفَيْن ووسط
إذا رأَيْت العُلَماء مُختَلِفين على طرَفَيْن ووسَط، فاعلَمْ أن الطَّرَفين كل واحد مِنهما
أَخَذ بجانِب من الأدِلَّة وترَك جانِبًا آخَرَ
اسمُ الإشارة بحَسب المُشار إليه وكاف الخِطاب بحَسب المُخاطَب قد يَتَّفِقان
وقد يختَلِفان
الناس اختَلَفُوا في الأسباب على ثلاثة أقوال: طرَفان ووسَط

الفرَح بالحَقُّ مَحمود، والفَرَح بغير الحَقُّ مَذموم، والفرَح بها ليس حَقًّا ولا باطِلًا
ليس مَحَمودًا ولا مَذمومًا
صرَّح في القُرآن الكريم بأن أَهْل النار خالِدين فيها أبدًا في ثلاثة مَواضِعَ ٥٠١
الصَّبْر يَنقَسِم إلى ثلاثة أقسام
هل قول الله عَزَّوَجَلَّ قول مَسموع بصَوْت؟١٨٥
الآياتُ أَدَقُّ من كلِمة المُعجِزات
السَّيْر في الأرض بالقدَم إذا لم يَصحَبْه النظر والاعتبار فإنه لا يَنفَع ٥٤٥
يَنبَغي للعالمِ الذي يَنشُر شريعة الله عَزَّوَجَلَّ إذا نشَرَها بين الناس أن يَكون نَشْره
إِيَّاها على وَجِهِ بَيِّن لا اشتِباهَ فيه

فهرس آيات السورة

فعة		الآيا
٥		تقدي
٧	۰	مقد
٣٤.	رة غافر	سور
	قَالَ الله عَنَّهَجَلَّ: ﴿حَمَّ ۞ تَنزِيلُ ٱلْكِنْبِ مِنَ ٱللَّهِ ٱلْعَزِيزِ ٱلْعَلِيمِ ۞ غَافِرِ ٱلذَّنب	"
٣٩	وَقَابِلِ ٱلتَّوْبِ شَدِيدِ ٱلْعِقَاٰبِ ذِى ٱلطَّوْلِّ لَا إِلَهَ ۚ إِلَّا هُوِّ إِلَيْهِ ٱلْمَصِيرُ ۞﴾	
	قَالَ الله عَزَّقِجَلَّ: ﴿ مَا يُجَدِلُ فِي ءَايَنتِ ٱللَّهِ إِلَّا ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ فَلَا يَغُرُرُكَ تَقَلُّبُهُمْ فِي	"
٦٦	الْبِلَندِ ۚ ﴿ ﴾	
	قَالَ الله عَزَّقِجَلَّ: ﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوجٍ وَٱلْأَخْزَابُ مِنْ بَعْدِهِمٌّ وَهَمَّتْ	"
	كُلُّ أَمَّتِهِ بِرَسُولِيمٌ لِيَاخُدُوهٌ وَجَندَلُوا بِٱلْبَطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ ٱلْحَقَّ فَأَخَذُنُهُمُّ فَكَيْفَ	
٧٤	كَانَ عِقَابِ ۖ ۖ ♦	
	قَالَ الله عَنَّهَجَلَّ: ﴿ وَكَذَلِكَ حَقَّتَ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى ٱلَّذِينَ كَفَرُوٓا أَنَّهُمْ أَصْحَبُ	"
۸۲	ٱلتَّادِ ﷺ	
	قَالَ الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿ ٱلَّذِينَ يَمْمِلُونَ ٱلْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ. يُسَيِّحُونَ بِحَمّْدِ رَبِيمٍ وَتُؤْمِنُونَ بِهِ-	"
	وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا فَأَغْفِرْ لِلَّذِينَ	
۸٧	تَابُواْ وَٱتَّبَعُواْ سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ۞﴾	
	قَالَ الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّنتِ عَدْنٍ ٱلَّتِي وَعَدَنَّهُمْ وَمَن صَكَخَ مِنْ	"
1.0	ءَابَآبِهِمْ وَأَزْوَجِهِمْ وَذُرِيَّتِهِمْ إِنَّكَ أَنتَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ ۞﴾	

قَالَ الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿ وَقِهِمُ ٱلسَّكِيَّاتِ ۚ وَمَن تَقِ ٱلسَّكِيِّنَاتِ يَوْمَبِلْهِ فَقَدْ رَجِمْتَهُ	"
وَذَلِكَ هُوَ ٱلْفَوْزُ ٱلْعَظِيمُ ۞﴾	
قَالَ الله عَزَقِجَلَّ: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ يُنَادَوْنَ لَمَقْتُ ٱللَّهِ أَكْبَرُ مِن مَّقْتِكُمْ	77
أَنْفُسَكُمْ إِذْ نُدْعَوْنَ إِلَى ٱلْإِيمَانِ فَتَكَفُّرُونَ ﴿ ١١٨	
قَالَ الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿قَالُواْ رَبَّنَآ أَمَتَّنَا ٱللَّنَايْنِ وَأَحْيَلْتَنَا ٱلْلَنَتَايْنِ فَأَعْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا فَهَلْ	"
إِلَى خُرُوجٍ مِّن سَبِيلِ اللهُ ﴾	
قَالَ الله عَزَّةَجَلَ: ﴿ ذَلِكُم بِأَنَّهُۥ إِذَا دُعِى ٱللَّهُ وَحْدَهُۥ كَفَرْتُدُ وَإِن يُشْرَكِ بِهِ.	"
تُؤْمِنُواْ فَٱلْحُكُمُ لِلَّهِ ٱلْعَلِيِّ ٱلْكَبِيرِ ١٢٥	
قَالَ الله عَزَّهَجَلَّ: ﴿ هُوَ ٱلَّذِى يُرِيكُمْ ءَايَنتِهِۦ وَيُنَزِّكُ لَكُمْ مِنَ ٱلسَّمَآءِ رِزْقًا وَمَا	"
يَتَذَكِّرُ إِلَّا مَن يُنِيبُ اللهُ	
قَالَ الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿فَأَدْعُوا ٱللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ ٱلدِّينَ وَلَوْ كُرِهَ ٱلْكَنفِرُونَ ﴿ ١٥١	"
قَالَ الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿ رَفِيعُ ٱلدَّرَجَاتِ ذُو ٱلْعَرْشِ يُلْقِى ٱلرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ، عَلَىٰ مَن يَشَآهُ	"
مِنْ عِبَادِهِ - لِيُنذِرَ يَوْمَ ٱلنَّلَاقِ اللهِ اللهِ عَبَادِهِ - لِيُنذِرَ يَوْمَ ٱلنَّلَاقِ اللهِ	
قَالَ الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿ يَوْمَ هُم بَدِرُونَ ۚ لَا يَغْنَى عَلَى ٱللَّهِ مِنْهُمْ شَىٰءً ۗ لِمَنِ ٱلْمُلَّكُ ٱلْيَوْمُ لِلَّهِ	"
ٱلْوَحِدِ ٱلْقَهَّادِ شَ ﴾	
قَالَ الله عَزَقِجَلَّ: ﴿ ٱلْيُوْمَ تُحْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ ٱلْيُوْمَ إِنَ ٱللَّهَ	"
سَرِيعُ ٱلْحِسَابِ اللهُ	•
قَالَ الله عَزَّوَجَلَ: ﴿ وَأَنذِرْهُمْ يَوْمَ ٱلْآَزِفَةِ إِذِ ٱلْقُلُوبُ لَدَى ٱلْحَنَاجِرِ كَنظِيبِنَ مَا	•
لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ اللَّهُ اللهُ اللَّ	7!
قَالَ الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿ يَعْلَمُ خَآيِنَةَ ٱلْأَعْيُنِ وَمَا تَخْفِي ٱلصَّدُورُ ١٨٥	5 :
قَالَ الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَاللَّهُ يَقْضِي بَالْحَقُّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ. لَا يَقْضُهونَ يشَيَّ	31

إِنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ ﴾	
قَالَ الله عَزَّفَجَلَّ: ﴿ ﴿ أَوَلَمْ يَسِيرُواْ فِي ٱلْأَرْضِ فَيَنْظُرُواْ كَيْفَكَانَ عَنِقِبَةُ ٱلَّذِينَ كَانُواْ	,
مِن قَبْلِهِ ۚ كَانُوا هُمَّ أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةَ وَءَائَارًا فِي ٱلْأَرْضِ فَأَخَذَهُمُ ٱللَّهُ بِلُنُوبِهِمْ وَمَا	
كَانَ لَهُم مِنَ ٱللَّهِ مِن وَاقِ ١٠٠٠	
قَالَ الله عَزَّقِجَلَّ: ﴿ ذَالِكَ بِأَنَّهُمْ كَانَت تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُم بِٱلْبَيِّنَتِ فَكَفَرُواْ فَأَخَذَهُمُ	9
اللَّهُ ۚ إِنَّهُ وَوِيٌّ شَدِيدُ ٱلْعِقَابِ ١١٠ ﴿ اللَّهُ اللَّلَّا اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ال	
قَالَ الله عَزَقِجَلَّ: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِثَايَدَيْنَا وَسُلْطَنِ مُّبِينٍ ۞ إِكَ	"
فِرْعَوْنَ وَهَنْمَنَ وَقَدُرُونَ فَقَالُواْ سَنجِرُ كَذَابٌ ١٦٢	
قَالَ الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿ فَلَمَّا جَآءَهُم بِٱلْحَقِّ مِنْ عِندِنَا قَالُواْ ٱقْتُكُوزاْ أَبْنَآءَ ٱلَّذِينَ	71
ءَامَنُواْ مَعَهُ, وَٱسْتَحْبُواْ فِسَاءَهُمُ قَمَا كَنْدُ ٱلْكَفِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالِ ١٢٧ ٢٢٧	
قَالَ الله عَزَّقِجَلَّ: ﴿ وَقَالَ فِـرْعَوْتُ ذَرُونِيَ أَقَتُلُ مُوسَىٰ وَلْيَدْعُ رَبَّهُ ۚ إِنِّ أَخَافُ أَن	75
يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَن يُظْهِرَ فِي ٱلأَرْضِ ٱلْفَسَادَ ۞﴾	
قَالَ الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَقَالَ مُوسَىٰ إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُم مِّن كُلِّي مُتَكَلِّرٍ لَّا	"
يُؤْمِنُ بِيَوْمِ ٱلْحِسَابِ ﴿ ﴾	
قَالَ الله عَزَّفَجَلَّ: ﴿ وَقَالَ رَجُلُ مُؤْمِنٌ مِّنْ ءَالِ فِرْعَوْنَ يَكْنُدُ إِيمَانَهُۥ أَنَقَتُلُونَ	"
رَجُلًا أَن يَقُولَ رَبِّي ٱللَّهُ وَقَدْ جَآءَكُم بِٱلْبَيِّنَتِ مِن رَّبِّكُمْ ۖ وَإِن يَكُ كَنذِبًا	
فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ ۚ وَإِن يَكُ صَادِقًا يُصِبُّكُم بَعْضُ ٱلَّذِى يَعِدُكُمْ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَهْدِى	
مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كُذَّابٌ ﴿ ﴾	
قَالَ الله عَنَّوَجَلَّ: ﴿ يَنَقُومِ لَكُمُ ٱلْمُلْكُ ٱلْيَوْمَ ظَلَهِ بِنَ فِي ٱلْأَرْضِ فَمَن يَنْصُرُنَا مِنْ	"
بَأْسِ ٱللَّهِ إِن جَاءَنَا ۚ قَالَ فِرْعَوْنُ مَا أُرِيكُمُ إِلَّا مَا أَرَىٰ وَمَا ۚ أَهْدِيكُمُ إِلَّا سَيِيلَ ٱلرَّشَادِ	
\(\text{\mathcal{n}}\)	

قَالَ الله عَزَّةَجَلَّ: ﴿ وَقَالَ ٱلَّذِيَّ ءَامَنَ يَنقَوْمِ إِنِّيَّ أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ ٱلْأَخْزَابِ	59
🐨 مِثْلَ دَأْبِ قَوْمِ نُوجٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمَّ وَمَا ٱللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ 🕝 🗞 ٢٥٨	
قَالَ الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَيَنَقُومِ إِنِّ أَخَافُ عَلَيْكُمْ نَوْمَ ٱلنَّنَادِ ۞ يَوْمَ تُولُّونَ مُدْبِرِينَ مَا	"
لَكُمْ مِّنَ ٱللَّهِ مِنْ عَاصِيْرٍ وَمَن يُصْلِلِٱللَّهُ فَمَا لَهُ، مِنْ هَادٍ ﴿ ﴿ ﴾	
قَالَ الله عَزَّهَجَلَّ: ﴿وَلَقَدْ جَآءَكُمْ يُوسُفُ مِن قَبْلُ بِٱلْبَيِّنَاتِ فَمَا زِلْتُمْ فِي شَكِ يِّمَّا	"
جَآءًكُم بِهِ ۚ حَتَّىٰٓ إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ لَن يَبْعَكَ ٱللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ. رَسُولًا كَذَلِكَ	
يُضِلُّ ٱللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفُ مُّرْتَاكِ ﴿ ﴿ ﴾	
قَالَ الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿ ٱلَّذِينَ يُجُدِدُلُونَ فِي ءَايَتِ ٱللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَنِ ٱتَّمَاهُمٌّ كَبُرَ مَقْتًا	"
عِندَ ٱللَّهِ وَعِندَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوأً كَلَالِكَ يَطْبَعُ ٱللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ	
YA0	
قَالَ الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿ وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَنْهَامَنُ أَبْنِ لِي صَرَّحًا لَّعَلِيَّ أَبْلُغُ ٱلْأَسْبَنَبَ ۞	"
أَشْبَنَبَ ٱلسَّمَـٰوَتِ فَأَطَّلِعَ إِلَىٰٓ إِلَىٰهِ مُوسَىٰ وَإِنِّى لَأَظُنَّهُۥ كَنذِبًا وَكَذَلِكَ زُيِّنَ	
لِفِرْعَوْنَ شُوَّهُ عَمَلِهِ، وَصُدَّ عَنِ ٱلسَّبِيلِ وَمَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ إِلَّا فِي تَبَابٍ	
Y99	
قَالَ الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿ وَقَالَ ٱلَّذِى ءَامَنَ يَنْقَوْمِ ٱتَّبِعُونِ ٱلْهَدِكُمْ سَبِيلَ ٱلرَّشَادِ	"
اللهُ يَنْقُومِ إِنَّمَا هَنذِهِ ٱلْحَيَوةُ ٱلدُّنْيَا مَتَنعٌ وَإِنَّ ٱلْآخِرةَ هِيَ دَارُ ٱلْقَكَرادِ اللهُ ١٠١٠.	
قَالَ الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿ مَنْ عَمِلَ سَيِّفَةً فَلَا يُجَدِّزَينَ إِلَّا مِثْلَهَأٌ وَمَنْ عَمِلَ صَكِلِحًا مِن	"
ذَكَرٍ أَوْ أَنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنُ فَأَوْلَيْكِ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ	
* 17	
قَالَ الله عَزَقِجَلَّ: ﴿ وَيَنقَوْمِ مَا لِيَ أَدْعُوكُمْ إِلَى ٱلنَّجَوْةِ وَيَدْعُونَنِي إِلَى ٱلنَّارِ	71
🐠 تَذْعُونَنِي لِأَكْفُورَ بِٱللَّهِ وَأُشْرِكَ بِهِـ، مَا لَيْسَ لِي بِهِـ، عِلْمٌ وَأَنَاْ أَدْعُوكُمْ إِلَى	

ٱلْعَزِيزِ ٱلْفَظَرِ ٣٠ كَا جَرَمَ أَنَّمَا تَدْعُونَنِيٓ إِلَيْهِ لَيْسَ لَهُ. دَعُوةٌ فِي ٱلدُّنْيَا وَلَا فِ	
ٱلْأَخِرَةِ وَأَنَّ مَرَدَّنَا ۚ إِلَى ٱللَّهِ وَأَنَ ٱلْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَنْبُ ٱلنَّارِ ﴿ ﴾ ٣٢٣	
قَالَ الله عَزَقِجَلَّ: ﴿ فَسَتَذْكُرُونَ مَا أَقُولُ لَكُمْ وَأُقَوِّضُ أَمْرِي إِلَى ٱللَّهِ إِنَّ ٱللَّهَ	"
بَصِيرًا بِٱلْعِسَادِ ﴿ ﴾	
قَالَ الله عَزَّفَجَلَّ: ﴿ فَوَقَىٰهُ ٱللَّهُ سَيِّعَاتِ مَا مَكَرُواًّ وَحَاقَ بِعَالِ فِرْعَوْنَ سُوَّءُ	"
ٱلْعَذَابِ ۞ ٱلنَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا ۚ وَيَوْمَ تَقُومُ ٱلسَّاعَةُ أَدْخِلُواْ ءَالَ	
فِرْعَوْنَ أَشَدُ ٱلْعَذَابِ اللهِ	
قَالَ الله عَزَّفَجَلَّ: ﴿ وَإِذْ يَتَحَاَّجُونَ فِي ٱلنَّارِ فَيَقُولُ ٱلضُّعَفَتَوُا لِلَّذِينَ	"
أَسْتَكَ بَرُوٓا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلَ أَنتُه مُغْنُونَ عَنَّا نَصِيبًا مِنَ ٱلنَّادِ ١	
قَالَ ٱلَّذِينَ ٱسْتَكْبَرُوٓا إِنَّا كُلُّ فِيهَآ إِنَ ٱللَّهَ قَدْ حَكُمَ بَيْنَ ٱلْعِبَادِ ١٥٥٠.	
قَالَ الله عَزَّقِجَلَّ: ﴿ وَقَالَ ٱلَّذِينَ فِي ٱلنَّارِ لِخَزَنَةِ جَهَنَّمَ ٱدْعُواْ رَبَّكُمْ يُحَفِّف عَنَّا	"
يَوْمًا مِنَ ٱلْعَذَابِ ١ قَالُوٓا أَوَلَمْ تَكُ تَأْتِيكُمْ رُسُلُكُم بِٱلْبَيِّنَتِ قَالُواْ بَكَنَّ	
قَالُواْ فَكَادْعُواً وَمَا دُعَنَاوًا ٱلْكَـٰفِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ۗ ۖ ﴾ ٣٥٦ ٣٥٦	
قَالَ الله عَنَّفَجَلَّ: ﴿ إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ فِي ٱلْحَيَوْةِ ٱلدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ	"
اَلَاَتُهُدُ اللَّهُ اللَّ	
قَالَ الله عَزَّةِ عَلَ: ﴿ يَوْمَ لَا يَنفَعُ ٱلظَّالِمِينَ مَعْذِرَهُمْ ۖ وَلَهُمُ ٱللَّعْـنَةُ وَلَهُمْ سُوَّهُ ٱلدَّارِ	"
٣٧٠ (6)	
قَالَ الله عَزَّفَجَلَّ: ﴿ وَلَقَدْ ءَانَيْنَا مُوسَى ٱلْهُدَىٰ وَأَوْرَثْنَا بَنِيَّ إِسْرَءِيلَ ٱلْكِتَبَ	"
اللهُ هُدُى وَذِكْرَىٰ لِأُولِي ٱلْأَلْبَابِ اللهِ ﴾	
قَالَ الله عَزَّقِجَلَّ: ﴿ فَأَصْبِرَ إِنَ وَعْدَ اللَّهِ حَقُّ وَٱسْتَغْفِرُ لِذَنْبِكَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ	"
رَبِّكَ بِٱلْعَشِيِّ وَٱلْإِبْكِرِ ۞﴾	

"	قَالَ الله عَزَّفَجَلَّ: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ يُجَكِدِلُونَ فِي ءَايَتِ ٱللَّهِ بِعَنْيرِ سُلْطَنَنٍ أَتَنْهُمْ	
	إِن فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ مَّا هُم بِبَلِغِيهُ فَأَسْتَعِذْ بِٱللَّهِ إِنَّكُ. هُوَ	
	ٱلسَّرَمِيعُ ٱلْبَصِيرُ ﴿ ﴾	441
"	قَالَ الله عَنَهَجَلَّ: ﴿ لَخَلْقُ ٱلسَّمَلَوْتِ وَٱلْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ ٱلنَّاسِ وَلَكِنَّ	
	أَكْثَرُ ٱلنَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿ ﴿ ﴾	٤٠٣
"	قَالَ الله عَنْ يَجَلَّ: ﴿ وَمَا يَسْتَوِى ٱلْأَعْسَىٰ وَٱلْبَصِيرُ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا	
	ٱلصَّدَالِحَاتِ وَلَا ٱلْمُسِوحَ مُّ قَلِيلًا مَّا نَتَذَكَّرُونَ ١٠٠٠	٤٠٦
"	قَالَ الله عَزَّفَجَلَّ: ﴿إِنَّ ٱلسَّاعَةَ لَآنِيَةٌ لَّا رَيْبَ فِيهَا وَلِنَكِنَّ أَكْثَرُ ٱلنَّاسِ لَا	
	يُؤْمِنُونَ ٢٠٠٠)	٤١١
"	قَالَ الله عَزَقِجَلَّ: ﴿ وَقَالَ رَبُّكُمُ ٱدْعُونِيٓ أَسْتَجِبْ لَكُوْ إِنَّ ٱلَّذِينَ يَسْتَكَمْ بِرُونَ عَن	
	عِبَادَقِ سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ اللهُ	٤١٤
"	قَالَ الله عَزَقِجَلَ: ﴿ اللَّهُ الَّذِي جَعَكَ لَكُمُ اليَّتَلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَــَارَ مُبْصِــرًأ	
	إِنَ ٱللَّهَ لَذُو فَضَّلٍ عَلَى ٱلنَّاسِ وَلَنَكِنَّ أَكْتُرَ ٱلنَّاسِ لَا يَسَمْ كُرُونَ ﴿ ﴿ اللَّهِ مِن ال	277
"	قَالَ الله عَنَّقِبَلَ: ﴿ ذَلِكُمُ ٱللَّهُ رَبُّكُمْ خَلِقُ كُلِّ شَيْءٍ لَاۤ إِلَنَهَ إِلَّا هُوَّ فَأَنَى	
	تُؤْفَكُونَ ۞ كَذَلِكَ يُؤْفَكُ ٱلَّذِينَ كَانُواْ بِئَايَنتِ ٱللَّهِ يَجْمَدُونَ ۞﴾ /	٤٢٧
"	قَالَ الله عَزَقِجَلَّ: ﴿ أَلَنَّهُ ٱلَّذِي جَعَلَ لَكُمُ ٱلأَرْضَ قَــُزَازًا وَالسَّمَلَة بِنَــَآةَ	
	وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ وَرَزَقَكُمْ مِنَ ٱلطَّيِبَنَتِ ۚ ذَٰلِكُمُ ٱللَّهُ رَبُّكُمْ	
	فَتَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ ٱلْمَالَمِينَ ١٠٠٠)	٤٣٤
"	قَالَ الله عَزَّقِجَلَّ: ﴿ هُوَ ٱلْحَيُّ لَآ إِلَىٰهَ إِلَّا هُوَ فَسَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ ٱلدِّينَ ۗ ٱلْحَمَّدُ	
	لِلَّهِ رَبِّ ٱلْعَالَمِينَ ﴿ ﴾	٤٤٨
"	قَالَ الله عَزَّقِجَلَّ: ﴿ قُلْ إِنِّي نُهِيتُ أَنْ أَعْبُدَ ٱلَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ لَمَّا جَآءَنِيَ	

ٱلْبِيِّنَتُ مِن رَّقِي وَأُمِرْتُ أَنْ أُسْلِمَ لِرَبِّ ٱلْعَلَمِينَ ۞﴾	
قَالَ الله عَزَّفَجَلَّ: ﴿هُوَ ٱلَّذِى خَلَقَكُم مِن ثُرَابٍ ثُمَّ مِن نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ	"
يُغْرِجُكُمْ طِفَلًا ثُمَّ لِتَـبَلُغُوٓا أَشُدَّكُمْ ثُـدَّ لِتَكُونُوا شُيُوخَاْ وَمِنكُم مَّن يُنَوَفَّ	
مِن قَبْلٌ وَلِنَبْلُغُوَّا لَجَلًا مُسَمَّى وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿ ﴾ ٢٦٣	
قَالَ الله عَزَّةِجَلَّ: ﴿ هُوَ الَّذِى يُحِيء وَيُمِيتُ ۚ فَإِذَا قَضَىٰٓ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُۥكُن فَيَكُونُ	"
٤٧٠	
قَالَ الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿ أَلَوْ تَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ يُجَدِدُلُونَ فِي ءَايَنتِ ٱللَّهِ أَنَّى يُصْرَفُونَ ﴿ ٢٧٠ ٤٧٧	"
قَالَ الله عَزَّفَجَلَّ: ﴿ ٱلَّذِينَ كَذَبُواْ بِٱلْكِتَبِ وَيِمَاۤ أَرْسَلْنَا بِهِ. رُسُلَنَا ۖ فَسَوْفَ	"
يَمْ لَمُونَ ۞ إِذِ ٱلْأَغْلَالُ فِي آَغَنَقِهِمْ وَٱلسَّلَاسِلُ يُسْحَبُونَ ۞ فِي ٱلْحَمِيدِ ثُمَّ فِي	
ٱلنَّارِ يُسْجَرُونَ ﴿ ﴾	
قَالَ الله عَزَّقِيَجَلَّ: ﴿ ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ أَيْنَ مَا كُنتُد تُشْرِكُونَ ۞ مِن دُونِ ٱللَّهِ قَالُواْ	"
ضَـ لُواْ عَنَّا بَلِ لَمْ نَكُن نَّدْعُواْ مِن قَبْلُ شَيْئًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ ٱلْكَنفِرِينَ ﴿ ﴿ اللّ	
قَالَ الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿ذَلِكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَفْرَحُونَ فِى ٱلْأَرْضِ بِغَيْرِ ٱلْحَقِّ وَبِمَا كُنتُمْ	"
تَمْرَحُونَ ﴿ ﴾	
قَالَ الله عَزَّقِجَلَّ: ﴿ أَدْخُلُوٓا أَبُوَبَ جَهَنَّمَ خَلِدِينَ فِيهَا ۚ فَيِئْسَ مَثْوَى ٱلْمُتَكَبِّدِينَ	"
£99	
قَالَ الله عَزَّفَجَلَّ: ﴿ فَأَصْبِرْ إِنَّ وَعْـدَ ٱللَّهِ حَقُّ ۚ فَكَإِمَّا نُرِينَكَ بَعْضَ ٱلَّذِى نَعِدُهُمْ أَوْ	"
نَتُوَفَّيَنَكَ فَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ ﴿ ﴾	
قَالَ الله عَزَّفَجَلَ: ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِن قَبْلِكَ مِنْهُم مِّن قَصَصْنَا عَلَيْكَ	"
وَمِنْهُم مَّن لَّمْ نَقْصُصْ عَلَيْكُ وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَن يَأْتِي بِتَايَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ ٱللَّهِ فَإِذَا	
جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ قُضِيَ بِالْحَقِّ وَخَسِرَ هُنَالِكَ ٱلْمُبْطِلُونَ ﴿ ﴿ ﴾ ٢٢٥	

قَالَ الله عَزَّيَجَلَّ: ﴿ ٱللَّهُ ٱلَّذِي جَعَـٰلَ لَكُمُ ٱلْأَنْعَـٰمَ لِتَرْكَبُواْ مِنْهَا وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ	"
اللهُ وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَلِتَبْلُغُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُدُورِكُمْ وَعَلَيْهَا وَعَلَى	
ٱلْفُلُّكِ تُحْمَلُونَ ٢٠٠٠	
قَالَ الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿ وَيُرِيكُمْ ءَايَنتِهِ عَأَى ءَايَنتِ ٱللَّهِ تُنكِرُونَ ﴿ ﴿ وَيُرِيكُمْ ءَايَنتِهِ عَأَى ءَايَنتِ ٱللَّهِ تُنكِرُونَ ﴿ ﴿ وَيُرِيكُمْ ءَايَنتِهِ عَأَى ءَايَنتِ ٱللَّهِ تُنكِرُونَ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ عَنْ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْمِ عَلَيْهِ عَلَيْكُونُ وَاللَّهِ عَلَيْهِ عَلْهِ عَلَيْهِ	"
قَالَ الله عَزَقِجَلَّ: ﴿ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي ٱلْأَرْضِ فَينَظُرُوا كَيْفَكَانَ عَنِقِبَةُ ٱلَّذِيزِكِ مِن	"
قَبْلِهِمَّ كَانُوٓا أَكْثَرَ مِنْهُمْ وَأَشَدَّ قُوَّةً وَءَاثَارًا فِي ٱلْأَرْضِ فَمَاۤ أَغْنَى عَنْهُم مَّا كَانُوا	
يَكْسِبُونَ 📆﴾	
قَالَ الله عَزَّفَجَلَّ: ﴿ فَلَمَّا جَآءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِٱلْبَيِّنَاتِ فَرِحُواْ بِمَا عِندَهُم مِّنَ ٱلْعِلْمِ	"
وَحَاقَ بِهِم مَّا كَانُواْ بِهِ. يَسْتَهْزِءُونَ ﴿ ﴾	
قَالَ الله عَزَّقِجَلَّ: ﴿ فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُواْ ءَامَنَّا بِٱللَّهِ وَحْدَهُ. وَكَفَرْنَا بِمَاكُنَّا بِهِ	"
مُشْرِكِينَ ۞ فَلَمْ يَكُ يَنفَعُهُمْ إِيمَنْهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا ۖ سُنَّتَ ٱللَّهِ ٱلَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي	
عِبَادِهِ } وَخَسِرَ هُنَالِكَ ٱلْكَنْفِرُونَ شَلَهُ	
ں الأحاديث والآثار	فهرس
ں الفوائد ١٦٥	فهرس
ر. آيات السورة	فهرس